وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَضَّرَ اللهُ امْرَأً سَمِعَ مِنَّا شَيْئًا فَبَلَّغَهُ كَمَا سَمِعَهُ فَرُبَّ مُبَلَّغٍ أَوْعٰى لَهُ مِنْ سَامِعٍ الحدیث

Maktaba Tul Ishaat.com

فیض الودود

شرح

سنن ابی داؤد

المجلد الاول

تالیف

احقر عباد اللہ الباری محمد عبد الجبار الباجوری غفرلہ

وحالا خادم القرآن والحدیث بجامعۃ دار القرآن بفنجفیر

جامعہ دار العلوم تعلیم القرآن

توحید آباد ترنجو باجوڑ ایجنسی

Maktaba Tul Ishaat

تمام فنون کے کتب ہمارے ویب سائٹ اور پلے سٹور سے فری ڈاون لوڈ کریں۔ ہم روزانہ کی بنیاد پر اس میں مزید نئے کتب شامل کر رہے ہیں نئے شامل شدہ کتب لیے روزانہ ہمارے پلے سٹور اور ویب سائٹ کو باقاعدگی سے چیک کیا کریں۔

اپنی کتاب کو ہمارے ویب سائٹ پر شائع کرنے کے لیے رابطہ کریں

تفاسیر	خطبات	منطق
احایث	سیرت	معانی
فقہ	تاریخ	تصوف
سوانح حیات	صرف	تقابل ادیان
درس نظامی	نحو	تجوید
لغت	فلسفہ	نعت
فتاوی	حکمت	تراجم
اصلاحی	بلاغت	تبلیغ و دعوت
آڈیو دروس	مناظرے	تمام فنون

maktaba.tul.ishaatofficial@gmail.com

Maktaba Tul Ishaat.com

وعن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال سمعتُ رسول اللہ (ﷺ) : نضّر اللہ امرأ سمع منا شیئا فبلغہ کما سمعہ فربَّ مبلّغ اوعیٰ لہ من سامع (الحدیث)

مقدمة فيض الودود

المسمّٰی

بنيل المقصود

من حالات الامام ابی داؤدؒ

تالیف

احقر عباداللہ الباری **محمّد عبدالجبار** الباجوری غفرلہ

مدیر جامعة تعلیم القرآن بتوحید اباد ترخو باجور

وحالًا

خادم القرآن والحدیث بجامعة دارالقران

بفنجفیر صوابی الباکستان

Maktaba Tul Ishaat.com

صورة ما حرّره شیخ القرآن والحدیث الحضرة العلامة

محمد طیب الطاهری (حفظه الله)

امیر اشاعة التوحید والسنة العالمیة

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمدلله العلی الکبیر . والصلوٰة والسلام علی بشیرٍ ونذیر وعلی اله واصحابه اجمعین

اما بعد! فقد سردت النظر علی بعض عناوین (فیض الودود شرح سنن ابی داود) للشیخ العلامة مولانا عبدالجبار سلمه الله الغفار الاستاد بجامعة الامام محمد طاهر رحمه الله بالفنج فیر صوابی باکستان . فوجدتها مفیدة للعلماء والطلاب اقتصر المؤلف فی شرحه الصغیر بیان الاعراض والنکات وجمع من المؤلفات لجبال العلوم جزاه الله خیرا کثیراً کثیراً

آمین یارب العالمین.

احقر محمد طیب طاهری عفی عنه

ربیع الاول ۱۴۳۴ھ

Maktaba Tul Ishaat.com

صورة ما كتبه شيخ الحديث والقرآن العلامة

صدر الشهيد (حفظه الله)

مدير روضة القرآن بترناب جارسده

بسم الله الرحمٰن الرحيم

نحمده ونصلی علی رسوله الكريم

امابعد!فقد وجدت كتابا مسمى (بفيض الودود شرح سنن ابی داؤدؒ) فرأيت فيه فوائد ونكت من العلوم الفائضة واشارات الغامضة وتطبيقات المناسبة فی مختلف الحديث وتوجيهات اللائقة وترجيحات الغالية فی المذاهب لمن اراد ان يسلك طريق الاعمال لا طريق الاهمال وهذه التصنيفات والشروح من معجزات الباقيات النبوية تظهر علی ايدی العلماء الربانين رحمة الله تعالیٰ علی من مات وحفظ الله تعالیٰ من كان فی الحيات الی الممات منهم شيخ القرآن والحديث مولاناواخونا فی الله عبدالجبار ستره الستار وحفظه الله تعالیٰ من شرور الاشرار وسردت النظر حتی الوسع فرأيت فيه فرائد وفوائد لمن طلب علم الحديث فجزاهُ خير الجزاء وشكرالله سعيهُ وتقبل الله منه بقبول حسن وصلی الله تعالیٰ علی خير خلقه محمد وآله وصحبه وسلم اجمعين . امين.

الاحقر والافقر

صدر الشهيد غفرالله له

يوم الاحد ۲۲/ربيع الاول /۱۴۳۴ھ

۲۰۱۳/۰۲/۰۳م

Maktaba Tul Ishaat.com

بسم الله الرحمن الرحيم

صورة ما حرّره جامع المعقول والمنقول الحضرة العلامة

فضل حق الباجورى حفظه الله البارى

استاذ الحديث بنعمانية جارسده

١	حمدنالله رب العالمين	على الألاء حمد الشاكرين
٢	علىٰ ان جاء نا شرح جديد	على طرز العظام السابقين
٣	على سنن السجستانى فيه	يرتب مقصدًا للقاصدين
٤	ابوداود مشهورٌ امام	مضىٰ من جملة المتقدمين
٥	له سنن كتاب للحديث	لسنة رحمة للعالمين
٦	اتى عبدالجبار له بشرح	يُشرّح معضلات الماهرين
٧	هوالشيخ الذكى هو التقى	يعلمنا علوم المتقين
٨	اذا ابصرته تبدو عليه	صفات السادة المتورعين
٩	هنيئًا للطلاب الشائقين	لتفصيلات علم الصّالحين
١٠	وقد طالعتُه فوجدت فيه	فوائد من علوم الاولين
١١	لقد جمع الشتائت من شروحٍ	فتلك خلاصةُ للشارحين
١٢	تفيد وضاحة المقصود نورٌ	كنور ضَيِّء للسائرين
١٣	يفيد معلمًا ما يقضيه	ويُروى عطشة المتعلمين
١٤	اتى عيناً يُفجّر ماء زمزم	يزيل غليل صدر العاطشين
١٥	شفاء للصدور من السقام	يعالج من سقام الحائرين
١٦	عبارات صريهاتٌ جليلة	تفيد لنا علوم الراسخين
١٧	فصيح فى التلفظ والعبارة	يفيد ملاحةً للقارئين
١٨	بليغ فى الدلالة والمعانى	يفيد هداية للسامعين

Maktaba Tul Ishaat.com

١٩	اتى بالحق والتحقيق فيه	ففيه كفاية للسائلين
٢٠	يُحقّقُ مذهب النعمان منه	باقوى حجة للعارفين
٢١	يعطّر مجلسات العلم	ففيه المسک للمتعطرين
٢٢	لذيذ القول كاالعسل المصفّى	تفيد حلاوة للذائقين
٢٣	الا ياهل الاشاعة فاستفيدوا	فوائد من هدى المتبحرين
٢٤	ولا لا قلة الاوقات عندى	لامليت السطور الى متين
٢٥	ولكنّى اكتفيت على قليلٍ	ويكفى ذاک للمسترشدين
٢٦	ابو الاحسان انشدها بشوق	جزاه الله اجر الخادمين
٢٧	اتت عشرون ثم التسع بيتًا	ببحرٍ وافرٍ للكاتبين
٢٨	على عدد الحروف فذاک قدرٌ	يوافق لهجة المتهجئين اى المتلفظين بحروف الهجاء
٢٩	الا يايها الاخوان كونوا	على دين الهدات الراشدين

يوم الجمعة ٢٠ ربيع الاول ١٤٣٤ھ

Maktaba Tul Ishaat.com

صورة ماكتبه شيخ القرآن والحديث العلامة المفتى

محمد مسلم حفظه الله

مدير جامعة روضة الاسلام بنسته جارسده

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمدلله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى ط

أما بعد فانّ سنن أبى داؤد من أهمّ كتب علم الحديث وهو الرّابع مرتبةً من بين الصّحاح الستة ومزاياه كثيرة عدّها المحدثون والشّراح وأحصوها ومنها أنّهُ جَمْعُ الأحاديث الّتى تتعلق بالأحكام وأستدلّ بها الفقهاء لمذاهبهم الفِقْهيّة ولذا أكبّ على خدمته العلماء جيلًا بعد جيلٍ ومنهم الشّيخ النّبيل والبطل الجليل صاحب الفتح والإلهام محبوب الخواص والعوامّ وهو بين اهل العلم كالشّمس نصف النّهار اعنى الشيخ عبدالجبّار الباجورى موطنا والحنفى مسلكا ومشربا والطاهرى تَلَمُّذًا فانه علّق بهذالكتاب تعليقا حسنا سمّاه "بفيض الودود شرح سنن ابى داؤدؒ" ولقد طالعته من مواضع مختلفة فوجدتُ الشّيخ بارك الله فى عمره وأجزل ثوابه قد سهّل الصّعب وقرّبَ البعيد وجمع الأشتاف وأختصر الطّويل وأحال على الماخذ فأدّى أمانة علمية وجاء بشئ عجيب لكل أديب ولبيب يُشرحُ الألفاظ واللُّغات ويذكر المُلَح والنّكات ويحلّ العويصات بأحسن العبارات ويبيين الإختلافات بأجمل اللّهجات ويَرُدُّ على الهفوات بأقوى الإستدلالات فدونك أيها القارى هذا النّبراس السّارى فانّهُ يغنيك بلا نكير وإنكار عن تصفح الأسفار ويوصلك إلى المقصود بعون المعبود وبذل المجهود .

والله أسال أن يتقبل جميع جهوده ويرزقها القبول بين الطلبة والعلماء الفحول وأن يبارك فى جميع شئونه وأشغاله وأعماله طول حياته آمين ثم آمين برحمتك يا ارحم الراحمين.

والاحقر **ابوزكريا محمد مسلم** النستوى عفاالله عنه

خادم الطلبة بمدرسة روضة الاسلام نسته جارسده

٢٠ ربيع الاوّل ١٤٣٤هـ

الموافق يكم فرورى 2013ء

Maktaba Tul Ishaat.com

صورة ما حرّره خطيب العصر شيخ القرآن والحديث العلامة

غلام حبيب (حفظه الله)

مدير الجامعة العربية جواهر القرآن وليسه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العلمين والصلوٰة والسلام على سيد المرسلين وعلىٰ اٰله واصحابه اجمعين

اما بعد! بندہ ناچیز پُر از تقصیر نے شیخ القرآن والحدیث حضرت العلامۃ مولانا عبدالجبار باجوڑی دامت برکاتہم العالیۃ کی تالیف ''فیض الودود علی سنن ابی داؤد'' کے کچھ مقامات دیکھے ماشاء اللہ تعالیٰ مولانا صاحب نے بہت اچھے انداز سے مغلق عبارات کی وضاحت کی ہے اور خیر الکلام ماقل ودل کا نمونہ پیش کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مولانا صاحب کو جو ذوق قرآن وحدیث نصیب فرمایا اور فہم نصیب فرمایا ہے۔ اسکا اس دور میں نظیر بلکل مشکل ہے مولانا صاحب کے اس سے پہلے بھی قرآن کی تفسیر لکھا ہے جو کہ ماشاء اللہ علماء وطلباء میں نہایت زیادہ مقبول ہے نیز بخاری شریف پر اور مشکوٰۃ المصابیح پر بہت عجیب جامعیت کے سات شروح لکھیں ہیں اور آج ابی داؤد پر یہ شرح آپکے ہاتھ میں ہے۔

دعاء ہے کہ اللہ تعالیٰ اس شرح کو علماء وطلبآء کے لئے مفید بنائے اور مولانا صاحب کیلئے باقیات الصالحات میں سے زاد آخرت بنائے اور بارگاہ الٰہی میں مقبولیت سے نوازے۔ آمین یارب العٰلمین۔

۲۰ ربیع الاول ۱۴۳۴ھ

وانا الاحقر **غلام حبيب عفى عنه**

ولیسہ تحصیل وضلع اٹک

Maktaba Tul Ishaat.com

کلمات طیبات شیخ الحدیث والقرآن المفتی

سراج الدین (حفظہ اللہ)

مفتی جامعۃ الامام محمد طاہر نوراللہ مرقدہ فنجفیر صوابی

الحمدللہ حمدا کثیرا والصلوٰت والسلام علی سید المرسلین وعلی آلہ الاکرمین واصحابہ المجاھدین وعلی التابعین لھم باحسان.

اما بعد! فقد طالعت بعض المقامات من الکتاب المسمّٰی فیض الودود شرح سنن ابی داؤدؒ لزبدۃ المحققین شیخ الحدیث فی الجامعۃ الامام محمد طاہر رحمہ اللہ مولانا محمد عبدالجبار حفظہ اللہ مشحون من اللؤلؤ المنثورۃ ومشتمل علی النکات العجیبۃ فقست علیہ کلّہ فجزی اللہ للشیخ جزاءً جزیلا وبارک اللہ فی علمہ وعملہ برکۃ کبیرا ونفع اللہ بہ المسلمین والعلماء والطالبین.

فطوبیٰ لمن جعل اللہ شغلہ فی علوم القرآن والحدیث

فرزقنا اللہ ھذہ المشغلۃ فی الحیات الی الممات

والحمدللہ رب العلمین

انا الاحقر **سراج الدین** مزجی البضاعۃ

۱۵ ربیع الاول ۱۴۳۴ھ

Maktaba Tul Ishaat.com

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمدلله رب العلمین oالرحمن الرحیم o مالک یوم الدین o والصلوة والسلام علی سیدالاولین والاخرین محمد وعلیٰ اله واصحابه اجمعین o اما بعد فهذه عدة مباحث تتعلق بابی داؤد رحمه الله الودود وسننهٗ کتبتها لمن اراد ان یتبصر ویتذکر قبل ان یشرع فی المقصود .

احوال المصنف رحمه الله

(۱) **نسبه** : .هوالامام الحافظ الحجة الثبت سلیمان بن اشعث بن اسحق بن بشیر بن شداد بن عمران الازدی (الازدیّ نسبة الی الازد ابو قبیلة من الیمن یقال له ازدشنوء ة وازد السراة) السجستانی وقد یقال السجزی کلاهما نسبة الی السجستان معرب سیستان قریة من قری ورآء بحر عمان بین السند والهراة وهو مولد الامام (ابی داؤد) رحمه الله .

قال الشاه عبدالعزیز الدهلوی رحمه الله ،ابن خلکان را باوجود کمال تاریخ وافی درین نسبت غلط افتاد و گفته است که نسبت الی سجستان او سجستانة قریة من قری البصرة : وشیخ تاج الدین سبکی رحمه الله بعد از نقل این عبارت گفته است که هذا وهمٌ والصواب انه نسبة الی الاقلیم المعروف لبلاد الهند یعنی این نسبت بسیستان است که ملکی است مشهور فما بین السند والهراة متصل قندهار وچست آه[1] صحیح بات بھی یہ ہے ان کا مولد خراسان ہے (تقریر ابی داؤد)

(۲) **مولدهٗ ووفاته** : . ولد رحمه : سنة اثنین (۲۰۲) ومأتین وتوفی بالبصرة یوم الجمعة لسادس (۱۶) عشرة وقیل لاربع (۱۴) عشرة بقیت من شوال سنة خمس وسبعین (۲۷۵) وماتین فکان عمره ثلث وسبین سنة [2] قدم بغداد مراراً ونزل الی البصرة وسکنها وتوفی بها [3]

(۳) **فضائله ومناقبه رحمهٗ الله** : وفضائله ومناقبه ازید من ان تعدّوتحصیٰ کان رحمه الله تعالیٰ یفی بمذاکرة مأة الف (۱۰۰۰۰۰) حدیث: ولما صنّف کتاب السنن وقرأهٗ علی الناس صار کتابهٗ لاهل

---

[1] مقدمه انوار محمود صـ ۳۴ وکذا فی صـ ۲ التعلیق المحمود (مقدمة ابی داؤدؒ) ابوداودان کی کنیت ہے (تقریر الشیخ شمس الحق صاحب) [2] ایضاً [3] التعلیق المحمود صـ ۳ مقدمة ابی داؤد

Maktaba Tul Ishaat.com

الحدیث کا المصحف یتبعونه واقرّ لهٗ اهل زمانه بالحفظ [۱] قال ابراهیم الحربی رحمه الله لمّا صنف ابوداؤدؒ هذا الکتاب الین لابی داودؒ الحدیث کما الین لداؤد علیه السلام الحدید [۲] قال ابن مندة رحمه الله الذین اخرجوا الثابت من المعلول والخطاء من الصواب اربعة البخاری رحمه الله، ومسلم رحمه الله والنسائی رحمه الله وابوداؤد رحمه الله، [۳] وقال الحاکم رحمه الله امام اهل الحدیث فی عصره، بلا مدافعة [۴] قال الذهبی رحمه الله فی التذکرة بلغنا عن بعض الائمةؒ ان اباداؤدؒ یشبه احمد بن حنبلؒ فی هدیه وسمته ودلّه، وکان احمدؒ یشبه فی ذلک بوکیعؒ ووکیعؒ بسفیانؒ وسفیانؒ بمنصورؒ ومنصورؒ بابراهیمؒ وابراهیمؒ بعلقمةؒ وعلقمةؒ بابن مسعود رضی الله عنه وقال علقمةؒ وکان ابن مسعود رضی الله عنه یشبه النبی صلی الله علیه وسلم فی هدیه ودلّه وسمته آه [۵] وقال احمد بن محمد البردی رحمه الله کان احد حفاظ الاسلام لحدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم وعلله وسنده وفی اعلی درجة من الورع، والعلم، والعفاف، والنسک، والصلاح[۱]

(٤) **مرتبة کتابه رحمة الله تعالیٰ علیه** : واما مرتبة کتابه فالمشهور انه فی الثالث بعد الصحیحین والصحیح انه فی الرابعة بعد البخاریؒ ومسلمؒ وسنن الصغری للنسائیؒ. فان شرطه اعلیٰ من شرط المصنفؒ وکان همته جمع الاحادیث التی استدلّ بها الفقهاء ودارت فیهم وبنی علیها الاحکام علمآءُ الامصار فصنّف سننهٗ وجمع فیه الصحیح والحسن واللّین الصالح للعمل ولم یذکر فی کتابه حدیثا اجمع الناس علی ترکه وما کان منها ضعیفا صرّح بضعفه، وما کان فیه علة بیّن علته بوجه یعرفه الخائض فی هذا الشان وترجم علی کل حدیث بما قد استنبط منه عالم وذهب الیه ذاهب ولذلک قال العراقی رحمه الله وغیره، کتابه کاف للمجتهد وقد رزق القبول من کافة الناس فصار حکما بین فرق العلمآء وطبقات الفقهآء علی اختلاف مذاهبهم فلکلٍّ فیه وردٌ ومنه شربٌ، وعلیه معوّل. اذ قد جمع فی کتابه من الحدیث فی اصول العلم وامّهات السنن وماخذ الاحکام ومواقع الفقه مالم نعلم متقدما سبقه الیه وقد کان تصنیف علمآء الحدیث قبل زمانه

---

[۱] مقدمة انوار المحمود صـ ۳۴

Maktaba Tul Ishaat.com

الجوامع ، والمسانید ، ونحوها فیجتمع تلک الکتب الی ما فیها من السنن والاحکام اخبار او قصصا ومواعظ وآدابا . فاما السنن المحضة فلم یتصد واحد منهم لجمعها واستیفائها ولم یقدر علی تخصیصها اختصار مواضعها من اثناء تلک الاحادیث الطویلة ، ومن ادلة سیاقها علی حسب ما اتفق لابی داؤد رحمه الله ، ولذلک حل هذا الکتاب عند ائمة الحدیث وعلماء الاثر محل العجب فضربت فیه اکباد الابل ودامت الیه الرحل ۔[۱]

(۵) **ثناء الفحول الکرام علی کتابه**: (۱) قال ابن الاعرابی رحمه الله لو ان رجلا لم یکن عنده من العلم الاالمصحف الذی فیه کتاب الله عزّوجل ثم هذالکتاب لم یحتج معها الی شیئ من العلم البتّة (۲) قال ابوسلیمان الخطابی رحمه الله وهذا کما قال (۳) وقال النّووی رحمه الله ینبغی للمشتغل بالفقه وغیره الاعتناء بسنن ابی داؤدؒ وبمعرفته التامة فان معظم احادیث الاحکام التی یحتج بها فیه مع سهولة تناوله وتلخیص احادیثه براعة مصنفه واعتنائه بتهذیبه (۴) قال ابو العلاء الواودریّ رحمه الله رأیت النبیّ صلی الله علیه وسلم فی المنام فقال من اراد ان یتمسک بالسنن فلیقرأ سنن ابی داؤد :(۵) وذکر المصنفؒ فی رسالته الی اهل مکة ان لاحادیث التی فی السنن هی اصحّ ما عرفه فی الباب الا ان یکون روی من وجهین احدهما اقوی اسنادًا والاخر صاحبه اقدم فی الحفظ فربما کتب ذلک وانه لیس فی کتابه الذی صنّفه عن رجل متروک الحدیث وانه اذا کان فیه حدیث منکر او ما فیه وهن شدید فقد بیّنه وانه ما لم یذکرفیه شیئا فهو صالح واختلف الناس فی معنی کلامه هذا قلت یرید بذلک اللیّن الصالح للعمل عندهٗ فلا یکون حسنا ولذا قلت ان مرتبته فی الرابعة بعد النسائیؒ لان شرطه اعلی من ذلک قال النسائی رحمه الله کتاب السنن کله صحیح وبعضه معلول الا انّه یبین علته والمنتخب المسمّی بالمجتبیٰ کلّه صحیح . قال السیوطی رحمه الله رأیت بخط الحافظ ابی الفضل العراقی رحمه الله ان النسائی رحمه الله لما صنف الکبریٰ اهداه الی امیر الرملة فقال له الامیر اکلُّ مافیهٖ هذا صحیح قال لا قال فجردّ لی الصحیح منه فصنف له کتابه المجتبیٰ من

[۱] ایضا ص ۳۵

Maktaba Tul Ishaat.com

السنن آه ای السنن الصغری المعروف بالنسائی [1]

(٦) **عدد احادیث کتابه** : قال ابو داؤد رحمه الله فیها[فی رسالته الی اهل مکة]وهو کتاب لا یرد علیک سنة عن النبی صلّی الله علیه وسلم الا وهو فیه الا ان یکون کلاما استخرج من الحدیث ولا یکاد یکون هذا قالؒ ولا اعلم شیئا بعد القران الزم للناس من ان یتعلموا من هذا الکتاب ولا یضرّ رجلا ان لا یکتب من العلم بعد ما یکتب من هذ الکتاب شیئا واذا نظر فیه وتدبره وتفهمه حینئذ یعلم مقداره وذکر ان الاحادیث التی ذکرها فی السنن اکثرها مشاهیر وانها لعل عدد الاحادیث اللتی فی کتابه قدر اربعة الاف حدیث وثمانی مأة حدیث [٤٨٠٠] ونحو ستمأة (٦٠٠) حدیث من المراسیل [2]

(ف) وحکم المرسل التوّقف عند جمهور العلمآء لانّه لا یدری ان الساقط ثقة اولالان التابعی قدیروی عن التابعی وفی التابعین ثقات وغیر ثقات وعند ابی حنیفةؒ ومالکؒ المرسل مقبول مطلقا وهم یقولون انما ارسلهٗ لکمال الوثوق والاعتماد لان الکلام فی الثقة ولو لم یکن عنده صحیحا لم یرسله ولم یقل قال رسول الله ﷺ وعند الشافعیؒ ان اعتضد بوجه اخر مرسل او مسند وان کان ضعیفًا قبل وعن احمدؒ قولان(مقدمه الشیخ صـ ٤):اقول فالمجموع خمسة الاف واربعمأة [٥٤٠٠]

(٧) **روایات سنن ابی داؤدؒ** : اعلم ان لکتاب السنن روایات اربعًا . قال السیوطی رحمه الله واکبرها روایة ابی بکر ابن داسة بالتخفیف وروایته مشهورة فی المغرب . واشهرها واصحّها المتّصلة فی عامة الاعصار والاقطار بالسماع روایة ابی علی محمد بن احمد بن عمرو اللؤلؤی البصری رحمه الله وهو آخر من حدث عنه ولذا یقال لها اصح الرّوایات وهی المتداولة فی بلاد المشرق وبلاد الهند والثالثة روایة ابی سعید احمد بن محمد بن زیاد المعروف بابن الاعرابی رحمه الله وروایته انقص حتّی قیل لیس فیه کتاب الفتن والملاحم والحروف وغیرها، والرابعة روایة ابی عیسیٰ اسحق بن موسیٰ بن سعید الرملیؒ وراق ابی داؤدؒ [3]

---

[1] مقدمة انوار المحمود صـ ٣٥ وطالع مقدمة التعلیق المحمود صـ ٢٠٤ مقدمة الانوار صـ ٣٥ وکذا فی تقریر الشیخ شمس الحق ومقدمة ابی داؤد [2] ایضاصـ ٣٥ : (ابوعلیؒ) نے امام ابوداؤد سے محرم میں سنا اور امام ابوداؤدؒ کی وفات شوال ٢٧٥ میں ہوئے (تقریب ص ١٨)

Maktaba Tul Ishaat.com

(۸) سبب تالیف سنن ابی داؤد :. امام ابوداؤدؒ رحمہ اللہ نئی نئی کتابیں تصنیف فرمائی تو داعیہ کیا پیدا ہوا وجہ یہ ہے کہ اصل میں امام ابوداؤدؒ اہل مکہ کو ایک خط لکھا تھا اہل مکہ نے امام ابوداؤدؒ سے سوال کیا تھا کہ آپ نے اپنی اس کتاب میں صحیح ترین روایات جمع کیے ہیں۔ یا اس کے علاوہ اور بھی روایات ہیں۔ تو اس کے جواب میں امام ابوداؤد نے انہیں خط لکھا جس میں اور باتوں کے علاوہ اس بات کا بھی تذکرہ تھا کہ میں نے ایسی کتاب لکھی ہے جو سند اور دلیل بنے گی سفیان ثوریؒ امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کے مسائل کیلئے آپ سوال پیدا ہوتا ہے کہ امام ابوداؤدؒ کو یہ داعیہ کیوں پیدا ہوا؟ وجہ اس کی یہ ہے کہ امام ابوداؤدؒ کے زمانے میں دو طبقے تھے (۱) ایک طبقہ محدثینؒ کا تھا (۲) دوسرا طبقہ (فقہاء کرامؒ) کا تھا۔ محدثین کا مقصد صرف روایات کو جمع کرنے اور احادیث کو ذکر کرنا ہوتا تھا۔ لیکن جو طبقہ فقہاء کا تھا یہ مجتہدین کا طبقہ تھا جو نقل روایات اور بیان روایات نہیں کرتے تھے بلکہ ان روایات سے فرعیات اور جزئیات کا استخراج واستنباط کرتے تھے تو ان پر محدثین میں سے بعض اور ان کے تلامذہ نے طعن وتشیع اور اعتراضات شروع کر دیے چنانچہ امام حمیدیؒ نے فرمایا۔ کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ صاحب الرأی ہیں احادیث سے ان کو کوئی واسطہ نہیں ہے اس طرح حضرت امام مالک رحمہ اللہ سفیان ثوری رحمہ اللہ اور امام شافعی رحمہ اللہ پر بھی اعتراضات کیئے کہ یہ حضرات جو جزئیات لکھتے ہیں احادیث سے اس کو کوئی واسطہ اور منشأ نہیں ہے۔ ان اعتراضات کو ختم کرنے کیلئے امام ابوداؤد نے چاہا کہ ان کو جوابات دیں کہ امام شافعیؒ یا سفیان ثوریؒ یا امام مالکؒ جو فرماتے ہیں وہ احادیث سے کہتے ہیں [1]

(۹) اربعة احادیث کافیة من سننه :. قال ابوداؤد رحمه الله کتبت عن رسول الله صلے الله علیه وسلم خمس مأة الف حدیث (۵۰۰۰۰۰) انتخبتُ ما ضمنتهُ وجمعت فی کتابی هذا اربعة الاف حدیث وثمانی مأة حدیث من الصحیح وما یشبهه ویقاربه ویکفی الانسان لدینه من ذلک اربعة احادیث (۱) احدها انّما الاعمال بالنیّات والثانی من حسنِ اسلامِ المرء ترکه ما لا یعنیه والثالث لا یکون المومن مومنًا حتّی یرضی لاخیه ما یرضاه لنفسه . والرابع الحلال بیّن والحرام بیّن وبین ذلک مشتبهات الحدیث کذا فی مفاتیح الدّجیٰ شرح مصابیح الهدیٰ : قال مولانا الشاه عبدالعزیز المحدّث الدهلوی رحمه الله ومعنی الکفایة انه بعد معرفة القواعد الکلیّة للشریعة ومشهوراتها لا

---

[1] تقریر سنن ابی داؤد للشیخ شمس الحقؒ صـ ۷

Maktaba Tul Ishaat.com

تبقی حاجة الی مجتهد ومرشد فی جزئیات الوقائع لان الحدیث الاول یکفی لتصحیح العبادات والثانی لمحافظة اوقات العمر العزیز والثالث لمراعاة حقوق الجیران والاقارب واهل التعارف والمعاملة والرابع لدفع الشک والتردد الذی یحصل باختلاف العلمآء واختلاف الادلة فهذه الاحادیث الاربعة عند الرجل العاقل کالشیخ والاستاذ والله تعالی اعلم انتهی[1]

(١٠) **وجه التسمیة** :. یہ کتاب سنن ابی داؤدؒ کے نام سے مشہور ہے سنن ایک صنف ہے حضرات محدثینؒ نے ہر نہج پر حدیث کی خدمت کی ہے اور ہر نوع کا الگ الگ نام رکھا ہے جیسے مستدرک حاکم، مستخرج، وغیرہ: سنن اصطلاح محدثینؒ میں اسے کہتے ہیں کہ جس کے ترتیب ابواب فقہ پر رکھی گئی ہو جیسے فقہ کی کتابوں میں سے پہلے مصنفؒ کتاب الطہارۃ کو ذکر کرتے ہیں پھر کتاب الصلوۃ کو اور پھر کتاب الزکوۃ وغیرہ کو ذکر کرتے ہیں اس ترتیب کے مطابق جو کتاب مدون کی جاتی ہے وہ سنن کہلاتی ہے[2]

(١١) اقسام کتب الاحادیث :قال العلامة المفتی رشید احمدؒ (اقسام مؤلفات حدیث) (١) جامع (٢) سنن (٣) مسند (٤) معجم (٥) مفرد (٦) غریب (٧) جزء (٨) مستدرک (٩) مستخرج وغیره: قال فی العجالة النافعة .

الجامع : هوالذی یحتوی علی ثمانیة اشیاء المذکورة فی هذا الشعر .

سیر . آداب ، وتفسیر ، وعقائد ، فتن : اشراط ، واحکام ، ومناقب .

سیر هی المغازی آداب ای اداب الاکل والشرب وغیر ذلک من اداب النبی صلی الله علیه وسلم : اشراط ، ای اشراط الساعة : احکام : ای المسائل : فالجامع ما یحتوی علیٰ جمیع ذلک کجامع البخاریؒ والترمذیؒ . واما صحیح مسلمؒ فقیل انه لیس بجامع لعلة التفسیر فیه لکن الصحیح انه من الجوامع کما قال مجدالدین محمد بن یعقوب الشیرازی الفیروز آبادی صاحب القاموس المتوفی سنه ٨١٧هـ رحمه الله .

---

[1] التعلیق المحمود اعنی مقدمة ابی داود صـ ٣.

[2] تقریر سنن ابی داؤد صـ ٩

Maktaba Tul Ishaat.com

ختمت بحمداللہ جامعَ مسلمؒ : بجوف دمشق الشام جوف اسلام

علی ناصرالدین الامام ابن جھبل: بحضرۃ حفاظ مشاھیر اعلام

وتمّ بتوفیق الا لہ وفضلہ : قراءۃَ ضبطٍ فی ثلثۃ ایام .

السنن :. الذی فیہ احکام فقط علی ترتیب الفقہ ومن السنن ابوداؤدؒ والنسائی وابن ماجۃؒ وسمیَ جامع البخاری والترمذی سننا تغلیبًا .

المسند:. الذی یذکر فیہ روایات الصحابۃ رضی اللہ تعالیٰ عنھم بالترتیب مثلًا یذکر اولا روایات ابی بکر ثم عمر ثم عثمان ثم علی رضی اللہ تعالیٰ عنھم ثمّ وثمّ :

المعجم :. الذی یذکرفیہ روایات الشیوخ مرتّبۃ کالترتیب فی المسند .

المفرد:. الذی یحتوی علی روایات شخص واحد کابی ھریرۃ وحذیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنھما.

الغریب:.الذی ذکر فیہ تفردّات تلمیذ واحد من شیوخہ .

الجزء :.الذی یحتوی علی روایات فی مسئلۃ من المسائل . کجزء القرآءۃ ، وجزء رفع الیدین ، للبخاری رحمہ اللہ .

المستدرک :. المستدرک علی الصحیحین وھو ما او دع فیہ مالیس فی الصحیحین مما یکون موافقا لشرطیھما او شرط احدھما ، او ما ادّی اجتھاد مولّفہ الی تصحیحہ وان لم یکن علی شرط واحد منھما .

المستخرج :. الاستخراج ان یعمد حافظ الی صحیح البخاری مثلا فیورد احادیثہ حدیثا حدیثا باسانید لنفسہ غیر ملتزم فیھا ثقۃ الرواۃ من غیر طریق البخاریؒ الی ان یلتقی معہٗ فی شیخہ او فیمن فوقہ لکن لا یسوغ للمخرج ان یعدل عن الطریق التی یقرب فیھا اجتماعہ مع مصنف الاصل الی الطریق البعیدۃ الّا لغرض مھّم من علواو زیادۃ مھمۃ او نحو ذلک ۱

---

۱ ارشاد القاری الی صحیح البخاری صـ ۴۰ صـ ۴۱ وصـ ۴۲ وطالع ھدیۃ الباجوری لمن اراد ان یتبصر فی الصحیح للامام البخاریؒ صـ ۱۲ وصـ ۱۳ وصـ ۱۴ فان فیھا تفصیلا وایضا حامز بدا.

Maktaba Tul Ishaat.com

(۱۲) **شیوخ الامام ابی داؤدؒ** :. قال فی التعلیق المحمود صـ ۳ : اخذالحدیث من مشائخ البخاریؒ ومسلمؒ (۱) کاحمد بن حنبلؒ (۲) وعثمان بن ابی شیبةؒ (۳) وقتیبة بن سعیدؒ (۴) وغیرهم من ائمة الحدیث رحمهم الله [۱] وقال فی التقریر صـ۶ : امام ابوداؤدؒ نے بہت سے اساتذہ سے استفادہ کیا جن کا شمار ہونا مشکل ہے لیکن حافظ ابن حجرؒ نے بیان کیا ہے کہ تین سو (۳۰۰) مشائخ سے انہوں نے استفادہ حاصل کیا جن میں سے مشہور یہ ہیں (۱) امام احمد بن حنبلؒ یحیی بن معینؒ، محمد بن بشارؒ، امام قتیبہ بن سعیدؒ، عثمان بن ابی شیبۃ رحمہم اللہ۔ وغیرہ شامل ہیں [۲]

(۱۳) **تلامذته** : وفی مقدمة ابی داؤد صـ۳ واخذ عنه ابنهٗ عبداللهؒ وابوعبدالرحمن النسائی وابوعلی اللؤلویؒ وخلق سواهم رحمهم الله . وکان احمد کمیه واسعا والاخر ضیقا فقیل له فی ذلک فقال الکم الوسیع لاجزاء الکتاب ولا حاجة الی سعة الاخر فانه اسراف اخذ عن القعنبیؒ وابی الولید الطیالسیؒ وفاق من تلامذته اربعة من المحدثین ابوبکر وَلدهٗ واللؤلویؒ وابن الاعرابیؒ وابن داسة رحمهم الله تعالیٰ اجمعین : وفی التقریر صـ ۷ : ان کے علاوہ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے امام ابی داؤد رحمہ اللہ سے حدیث غُتیرہ سنی امام ابوداؤدؒ اس پر فخر کرتے تھے کہ جو میرے شیخ ہیں انہوں نے بھی مجھ سے حدیث سُنی ہے .

(۱٤) **مسلک ابی داؤدؒ باعتبار الفقاهة** :. فی العرف الشذی صـ ۲۹ واما ابوداؤدؒ والنسائیؒ فالمشهور انهما شافعیان ولکن الحقّ انهما حنبلیان وقد شحنت کتب الحنابلة بروایات ابی داؤدؒ عن احمدؒ :. وقال فی التقریر: اس میں اختلاف ہے بعض حضرات کا کہنا ہے کہ امام ابوداؤدؒ شافعی المذہب ہے، شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کا رجحان بھی اسی طرف ہے بعض حضرات نے فرمایا: کہ مجتہد مطلق ہے، کبھی کسی مذہب کی تائید کی اور کبھی کسی کی، لیکن متقدمین میں سے حافظ ابن تیمیہؒ اور ہمارے اکابرین میں سے علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ کے نزدیک حنبلی المذہب ہے صرف امام ابوداؤد ہی نہیں۔ بلکہ امام نسائیؒ بھی ہے اور یہ بات ان کی کتاب سے واضح ہے الخ۔

---

[۱] تقریر ابی داؤدؒ صـ ۳

[۲] ایضاً

Maktaba Tul Ishaat.com

(۱۵) **تصانیف ابی داؤد** :. امام ابوداؤدؒ کے اس سنن ابی داؤد کے علاوہ اور بھی تصانیف ہیں (۱) مسند مالک بن انسؒ (۲) الردّ علی القدریة (۳) الناسخ والمنسوخ (۴) فضائل الانصار: لیکن اب سب سے زیادہ مشہور سنن ابی داؤد کے نام سے ہوئے۔

(۱۶) **شروح ابی داؤد والتعلیقات علیه** :. سنن ابی داؤد پر بڑے بڑے علماءؒ نے تعلیقات اور حواشی لکھے ہیں (۱) الشرح للامام النووی (۲) الشرح للعلامۃ العینیؒ (۳) مرقاۃ الصعود للامام السیوطی (۴) معالم السنن للعلامۃ الخطابیؒ (۵) تہذیب السنن للحافظ ابن القیمؒ (۵) فتح الودود للعلامۃ السندھیؒ (۶) عون المعبود للعلامہ محمد اشرف عظیم ابادی (۸) لیکن سب سے جامع اور حلِ کتاب اعتبار سے اسان اور استیعاب مضامین کے اعتبار سے جامع بذل المجہود ہے (تقریر) یقول الفقیر الی اللہ القدیر (۹) ومنہا کشف الودود للقاضی شمس الدین رحمہ اللہ و (۱۰) ومنہا تعلیقی ھذا المسمّی بفیض الودود شرح سنن ابی داؤدؒ۔

یوم الجمعة ۱۷ شوال ۱۴۲۱ھ

وقت ۷.۶ بعد صلوة الفجر

احقر محمد عبدالجبار الباجوری غفرله

مقیم توحید اباد من مضافات ترخوباجور

Maktaba Tul Ishaat.com

وعن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یقول: نضرّاللہ امرأ سمع منا شیئا فبلّغہ کماسمعہ
فربّ مبلّغ اوعیٰ لہ من سامع(الحدیث)

فیض الودود

شرح

سنن ابی داؤدؒ

رحمہ اللہ الودود

ج ۱

من تحریرات

احقر عباداللہ الباری

محمد عبدالجبار الباجوری غفرلہٗ

مدیر جامعۃ توحید اباد ترخو باجور

وحالاً

خادم القرآن والحدیث بجامعۃ دارالقران بفنجفیر صوابی:الباکستان

Maktaba Tul Ishaat.com

بسم الله الرحمٰن الرحیم

نحمدالله العظیم ونصلی علی رسوله الکریم ط

اما بعد فیقول احقر عبادالله الباری المدعو بمحمد عبدالجبار الباجوری الکواتوی تجاوزالله عن ذنبه الخفی والجلی : هذا تعلیق انیق محمود علی سنن الامام ابی داؤد رحمه الله الودود . بذلت فی تحریره جهدی المجهود ، بعون الملک المعبود ، لارتقی بمرقاة الصعود لنیل المقصود . وسمیته فیض الودود شرح سنن ابی داؤد رقمته فی باجور وطنی المالوفة والبقاع المحبوبة : لکنه کان مختصرا لألقا لبعض الزیادة فکتبت فیه ماارد ته . ایام الهجرة فی سبیل الله فی بلدة فجفیر صانهاالله عن الافات والبلیة وجعله الله تعالیٰ مرکزا للقران والسنة النبویة علی صاحبها الف الف تحیة ومع هذا انا معترف بقلة العلم وکثرة الزلات ومقر بفضل من نقلت منه تلک المنقولات : فان وجدکم الخطاء فانسبوه الی هذا الجهول لا الی العلمآء الفحول . ولا تنصبونی غرضا للملامة بل اسعوا فی التصحیح بقدر الطاقة البشریة وادعوالله تعالیٰ وتبارک ان یجعل هذا الکتاب صدقة جاریة لهذا العبد الفقیر ووسیلة للنجاة من الجحیم والزمهریر . امین یا رب العٰلمین .

ساعة ۹/۵۵

یوم الخمیس ۸ شعبان ۱۴۳۳ھ

مکتبة الزبیر بنجفیر

Maktaba Tul Ishaat.com

بسم الله الرحمن الرحيم

قال صاحب التعليق الممجود: اقتصر على البسملة كاكثر المتقدمين لان القدر الذى يجمع التسمية والحمدلة والشهادة، ذكر الله تعالى وقد حصل بها لقوله صلى الله عليه وسلم ((كل امر ذى بال لا يبدأ فيه بذكر الله فهو قطع)) حسنة من الصلاح وبزيادة كتب النبى صلى الله عليه وسلم الى الملوك مفتتحة بالتسمية دون الحمدلة وغيرها وذكر الشيخ خليل احمد رحمه الله الصمد بعد البسملة وقبل كتاب الطهارة: الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين ثم قال: هذه العبارة فى النسخة المكتوبة لمولنا احمد على المحدث السهارنفورى قبل كتاب الطهارة) وفى النسخة المصرية: (حدثنا ابو على محمد بن عمرو اللؤلؤى حدثنا ابو داؤد سليمان بن الاشعث السجستانى فى المحرم سنة خمسة وسبعين ومائتين ٢٧٥) وفى السجستانية والكانفورية (اخبرنا الامام الحافظ ابوبكر احمد بن على بن ثابت الخطيب البغدادى الخ) وليس فى النسخ القديمة شئ منها ففيها بسم الله الرحمن الرحيم. كتاب الطهارة [1] يقول الخطيب البغدادى كما ترى كما مر (تقرير ص ٢٠) اقول هذه مقولة ابى الوليد وابى الفتح كما فى الانوار وذكر صاحب انوار المحمود عند ذكر اسناده الى ابى داؤد: عن ابى الوليد ابراهيم بن محمد بن منصور المكوحى وابى الفتح مصلح بن احمد بن محمد الرومى كلاهما عن الحافظ الامام ابى بكر احمد بن على بن ثابت الخطيب البغدادى - الى اخره [2]

كتاب الطهارة: قال فى الهامش رقم ٢: والكتاب مصدر بمعنى المكتوب وقد استعمل ههنا فى ما يجمع شيئا من الابواب والفصول والطهارة ايضا مصدر وهى فى اللغة النظافة والنزاهة عن كل عيب حسى او معنوى وفى الشرع استعمال المطهرين اى الماء والتراب على الصفة المشروعة فى ازالة النجاسة الحقيقية والحكمية الى آخر ما قاله.

---

[1] حاشية ابى داؤد ص ٢ رقم ١

[2] بذل المجهود ١/٢

[3] انوار المحمود ص ١ ج ١

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله باب التخلی عند قضاء الحاجة ص ۲ یشیر به الی ان احد حدیثی الباب وان کان فیه لفظ (اذا ذهب المذهب ابعد) ((دور جایا کرتے)) والثانی فیه (انطلق حتی لا یراه احد) لکن المقصود هو التخلی والتستر عن اعین الناس بحیث لا یرآه احد ، وان کان بقرب من الناس کما فی الکشف المتخذ لذلک إقال صاحب البذل فی قوله حتی لا یراه احد : وهذا اذا کان صلی الله علیه وسلم فی السفر وفی الصحرآء او قبل بناء الکنف فی البیوت واما اذا کان فی العمران فثبت انه صلی الله علیه وسلم کان یقضی حاجته فی البیت کما رواه ابن عمرؓ وباتی فی الرخصة فی استقبال القبلة (ص ۳) ۲

الفائدة : قوله حدثنا مسدد : ذکر فی هامش ابی داؤد صـ ۲ ، ۶ : مسدد کمحمد هو ابن مسرهد بن مسربل بن مغربل بن مرعبل بن ارندل بن سرندل بن غرندل ابو الحسن البصریؒ مع اختلاف کثیر فی نسبه قال احمد بن عبداللهؒ کان ابونعیمؒ یسألنی عن اسمه ونسبه ویقول یااحمد هذه رقیة العقرب قال الکرمانیؒ وهو ثقة حافظ: وفی البذل ومن لطائف هذه الاسمآء ماصرّح به جماعة من شراح الصحیحین وغیرهما من ارباب الطبقات بان هذه الاسمآء اذا کتبت وعلقت علی محموم کانت من انفع الرقیٰ وجرّبت فکانت کذلک وقال عاصمؒ انهارقیة العقرب ای مع البسملة قالهٗ ابونعیمؒ (حاشیه قاموس) ۳

یقول الفقیر الی الله القدیر ، هذا مخالف لما ذکره المحققون فی شان الرقی الجائزة والمنهیّة : قال العلّامة النسفیؒ : ولهذا اجوز الاسترقآء بما کان من کتاب الله وکلام رسوله علیه السّلام لا بما کان بالسریانیة والعبرانیة والهندیة فانه لا یحل اعتقاده والاعتماد علیه ۴ وقال القاریؒ . قال فی النهایة :جآء فی بعض الاحادیث جواز الرقیة کقوله علیه الصلوة والسّلام ((استرقوا لها فان بها النظرة)) ای اطلبوا لها من یرقیها وفی بعضها النهی عنها کقوله علیه الصلوة فی باب التوکل (الذین لا یسترقون ولا یکتوون) والاحادیث فی القسمین کثیرة ووجه

---

۱ کشف الودود ص ۳ ج ۱ . ۲ ص ۲ ج ۱ : البذل . ۳ البذل ۲/ ۱

۴ تفسیر مدارک التنزیل ۳/ ۲۸۸ وطالع تفسیری المسمّی بالهام الرحمان ۲/ ۲۸۳

Maktaba Tul Ishaat.com

الجمع ان ما كان من الرقية بغير اسمآء الله تعالىٰ وصفاته وكلامه فى كتبه المنزلة او بغير اللّسان العربّى وما يعتقد منها انهانافعة فيتكل عليها فانها منهية واياها اراد عليه السّلام بقوله (ما توكّل من استرقىٰ) وما كان علىٰ خلاف ذلك كالتعوذ بالقرآن واسمآء الله تعالىٰ والرقى المروية فليست بمنهية ولذلك قال عليه الصلوة واللسام للذى رقى بالقرآن واخذ عليه اجراً (من اخذ برقية باطلة فقد اخذت برقية حقٍّ) واما قوله عليه الصلوة والسلام (لارقية الا من عينٍ اوحُمة) فمعناهُ لارقية اولىٰ وانفع منهما . قال ابن حجرؒ وبتحريم الرقية بغير العربى صرّحت ائمة المذاهب الاربعةؒ [1]

قوله حدثنى شيخٌ س ٦ : قال المنذرىؒ هو مجهول [2] فهذا شيخ مجهول لا يعرف اسمه ولا صفته

[3] قوله فكان يُحدّث عن ابى موسىؓ بالبنآء للمفعول : اى فكان ابن عباسؓ يُحدّث عن ابى موسىؓ الاشعرى يحدثونهُ اهل البصرة ناقلين عن ابى موسىؓ [4] والظاهر ان ابا موسى الاشعرىؓ لم يكن فى ذلك الوقت موجودا فى البصرة فلما جآء البصرة ابن عباسؓ واليًا عليها جعل اصحاب ابى موسىؓ يحدّثونه باحاديث تلقّوا منه [5] قوله فكتب اليه ابوموسىؓ انى كنت الخ لعلّ هذا ايضًا كان فيما سأل ابن عباسؓ ابا موسىؓ [6]

قال الشيخ العظيم ابادىؒ والحديث فيه مجهول لكن لا يضرّ فان احاديث الامر بالتنزه عن البول تفيد ذلك والله اعلم [7] قوله دمثا : السهلة الرخوة التى ينجذب فيها البول (هـ رقم ١٣)

قوله قال عن حمّادؒ س ٩ توضيحهُ ، قال مسدّدؒ راويا عن احد اساتذته حماد بن زيد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم انّى اعوذ بك من الخبث والخبائث وقال مسددؒ عن استاذه الاخر عبدالوارثؒ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعوذ بالله من الخبث والخبائث [8] يريد ذكران الشياطين واناثهم (هـ ١٠)

---

[1] المرقات ٢/١٧٢ وطالع النهاية لابن الاثيرؒ ٢/٢٥٥ وتعليقى المسمّى بالتعليق الصحيح علىٰ مشكوة المصابيح ١/٦٧ .

[2] هامش ابى داؤد ١٠ [3] البذل ٢/١ [4] كشف الودود ٣/١

[5] بذل المجهود ٣/١ [6] كشف الودود ٣/١ [7] عون المعبود ٥/١ [8] كشف الودود ص٣

Maktaba Tul Ishaat.com

هو ابن صهيب ومن عادتهم انه اذا ذكر الاسناد كنية الراوي لا يزيدون لفظة هو ، واذا لم يذكر الاسناد كنية الراوي وذكروا من عند انفسهم للبيان يذكرون لفظة هو ففي الصورة الاولى يقولون مثلا عبدالعزيز بن صهيب وفي الصورة الثانية يقولون عبدالعزيز هو ابن صهيب [1]

قال الشيخ محمد طاهر الرحيمي : عبدالعزیز کے چار شاگرد ہیں ۱ حماد ۲ عبدالوارث ۳ شعبہ ۴ وہیب تو حماد اللهم ابی اعوذبک ، اور عبدالوارث ، اعوذ بالله اور شعبہ دونوں طرح اور وہیب فلیعوذ بالله نقل کرتے ہیں اور شعبہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اختلاف استاذ کی طرف سے ہے [2]

ثم يقول ابوداؤد وقال وهيب عن عبدالعزيز بالاسناد المذكور او تعليقا في الحديث المذكور فليستعوذ بالله اى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل احد الخلاء فليعوذ بالله فروى بالمعنى وجعل القولي فعليا فانه اذا كان السياق كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل الخلاء الخ فالحديث فعلي واذا كان السياق قال رسول صلى الله عليه وسلم الخ فالحديث قولي ويحتمل ان يكون ما روى وهيب حديثا اخر قوليا وحينئذ لا يحتاج الى ان يقال انه روى بالمعنى وجعل الفعلي قوليا لكن صنيع ابى داؤد يدل على ان الحديث واحد والاختلاف في الطرق [3] قال في البذل فليعوذ بالله : وهذا يدل على ان هذه رواية مستقلة غير الحديث الاول لم يرو فيها فعل النبي صلى الله عليه وسلم بل فيها امر بالتعوذ لمن اراد دخول الخلاء [4]

قوله باب كراهية استقبال القبلة الخ ص ۲ س ۱۶ **مسئلة فقهية** واختلف العلماء في ذلك على اقوال . احدها ما ذهب اليه ابو حنيفة واخرون الى انهما يكرهان مطلقا سواء كان في البنيان او في الصحراء وهو قول ابى ايوب الانصاري ومجاهد وابراهيم النخعي والثوري واحمد في رواية والثاني الجواز مطلقا ، والثالث انه لا يجوز الاستقبال في الابنية والصحراء ويجوز الاستدبار فيهما وهو احد الروايتين عن ابى حنيفة وعن احمد بن حنبل والرابع انه يحرم الاستقبال والاستدبار في

---

[1] کشف الودود ص ۳ ج ۱ [2] زبدۃ المقصود فی حل قال ابوداؤد ص ۲ ۱

[3] کشف الودود ج ۱ ص ۳ ص ۴ [4] بذل المجهود ص ۳ ج ۱

Maktaba Tul Ishaat.com

الصحراء دون البنيان وبه قال مالكؒ والشافعیؒ واسحاقؒ واحمدؒ فی روایة والجمع بین روایتی ابی حنیفةؒ ان الاستدبار والاستقبال مکروهان الا ان کراهة الاستدبار اقل کراهة عن الاستقبال وهل الاعتبار فی الاستقبال وعدمه للصدر او العضو المستور قولان والترجیح للاوّل والاحادیث المرفوعة المذکورة فی الباب عن سلمان وابی هریرةؓ وابی ایوب الانصاریؓ کلّها حجة لابی حنیفةؒ [1]

قوله قال اجل اهـ ص ٣ س ١ حرف ایجاب ای نعم یعلمنا کلّ شیءٍ حتّی الخراءة اجاب علی اسلوب الحکیم ولم یلتفت الی استهزائهم [2] وان لا نستنجی بالیمین وکثیر اما رأینا طلبة العلم یاخذون الکتاب بالیسار والنعال بالیمین اما لجهلهم واما لغفلتهم (المرقات علی المشکوٰة صـ ٢ ٤٢/ ١٣).

قوله فلا یستقبل القبلة اهـ س ٥ . قال العینیؒ احتج ابو حنیفةؒ بهذا الحدیث علی عدم جواز استقبال القبلة واستدبارها بالبول والغائط سواء کان فی الصحراء او فی البنیان آخذا فی ذلک بعموم الحدیث انتهی [3].

قوله ولکن شرّقوا اوغرّبوا س ٧ قال الخطابیؒ هذا خطاب لاهل المدینة ولمن کان قبلته علی ذلک السمت فاما من کان قبلته الی جهة المشرق او المغرب فانه لا یشرّق ولا یغرب [4] وطالع عون المعبود ١ صـ ٧

قوله فکنّا ننحرف ونستغفرالله : ای فکنّا نقضی الحاجة فیها ونجلس منحرفین عن القبلة مهما امکن ونستغفرالله علی ما فات منّا من تمام الانحراف لعدم مساعدة البنآء لتمام الانحراف [5]

قوله ان نستقبل القبلتین اهـ ای الکعبة وبیت المقدس بول او غائط : فیحتمل انه احترام لبیت المقدس مدة کونه قبلة لنا او لان استقباله تستدبر الکعبة لمن کان بنحو طیّبة فلیس النهی لحرمة المقدس وهو نهی تنزیه لا تحریم اتفاقًا وقال احمدؒ هو منسوخ بحدیث ابن عمرؓ [6]

---

[1] انوار المحمود ١/ ٣ .
[2] بذل المجهود ١ صـ ٥ وانوار المحمود ١/ ٤ .
[3] البذل ١/ ٦
[4] التعلیق المحمود علی هامش ابی داؤد رقم ١٠ .
[5] کشف الودود ١/ ٤
[6] بذل ١/ ٨ : والهامش رقم ١٣

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ابوداؤد وابو زید هو مولیٰ بنی ثعلبة : قیل اسمهٗ الولید قال ابن المدینیؒ لیس بالمعروف وقال فی التقریب مجهول (بذل المجهود ۱/۸) قال ابن حجرؒ مجهول (هامش ابی داؤدؒ ۱۲)

قوله عن الحسن بن ذکوان : ((قال فی البذل بعد نقل عبارة النیل)) قلت سکوت المحدثین علیه وقول الحافظؒ اسناده حسن ، عجیب فان حسن بن ذکوان راوی الحدیث قد ضعّفه کثیر من المحدثینؒ فکیف یصلح للاحتجاج به فقد قال ابن معینؒ وابو حاتمؒ ضعیف وقال ابو حاتمؒ والنسائیؒ ایضا لیس بالقویٰ قال یحیی ابن معینؒ صاحب الاوابد منکر الحدیث وضعّفهٗ وقال ابن ابی الدنیاؒ لیس عندی بالقویٰ ، وقال الامام احمدؒ احادیثه اباطیل وقال عمرو بن علیؒ کان یحییٰؒ یحدّث عنه وما رأیت عبدالرحمٰنؒ حدّث عنه قط .[۱]

قوله فرأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم الخ س ۱۵ : قال فی البذل : والحدیث لا یطابق الترجمة فانه عقد الباب فی جواز استقبال القبلة والحدیث لا یدلّ علیها بل یدلّ علی جواز استدبار الکعبة الا ان یقال انه لما کان حکم الاستقبال والاستدبار واحداً فلما ثبت جواز الاستدبار فهم منه جواز الاستقبال ایضاً[۲] وقال ایضا : وهذه الرؤیة کانت اتفاقیة من دون قصد منه ولا من الرسول صلی الله علیه وسلم فلو کان یترتب علی هذالفعل حکم لعامة الناس لبیّنه لهم فان الاحکام العامة لابد من بیانها[۳]

الجوابات: قال فی دروس المشکوة : جواب نمبر۱ ابن عمرؓ کی یہ نظر سرسری اور سطحی تھی۔ جواب نمبر۲ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے عین کعبہ کے استقبال واستدبار کی ممانعت تھی نہ کہ جہت کعبہ کے بھی جواب نمبر۳ یہ نہی سے قبل کے واقعہ ہے۔ جوب نمبر۴ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خصوصیت تھی۔ جواب نمبر۵ حدیث قولی حدیث فعلی سے راجح ہوتی ہے جواب نمبر۶ محرّم مُبیح سے راجح ہوتا ہے جواب نمبر۷ قاعدہ کلی والے حدیث جزوئی واقعہ والی حدیث سے راجح ہوتی ہے۔[۴]

(قوله فی حدیث جابر بن عبدالله) فرایته قبل ان یقبض بعام س ۱۸ قال فی البذل : والجواب

---

[۱] بذل ۱/۸ [۲] البذل ۱/۹ [۳] البذل ص ۱/۸

[۴] تحفة المرء اة فی دروس المشکوة ص ۲۱۷ وطالع التعلیق الصحیح ج ۱ ص ۱۰۹

Maktaba Tul Ishaat.com

عن الاستدلال بهذا الحديث ما تقدّم قبل واجاب الحافظ بانها حكاية فعل لا عموم لها فيحتمل ان يكون لعذر وان يكون في بنيان ومع هذا فقد ضعّفه ابن القيمؒ في تهذيب السنن واتى ببحث طويل[1] وطالع تهذيب السنن على هامش معالم السنن ج ۱ صـ ۲۲.

قوله قال ابوداؤد رواه : ....وهوضعيف : الضمير يرجع الى الحديث الّذي روآه عبدالسلام بن حربؒ عن الاعمشؒ عن انسؓ لا الى عبدالسلام بن حربؒ قال في درجات مرقات الصّعود لم يرد تضعيف عبدالسلامؒ لانه حافظ ثقة من رجال الصحيحين بل تضعيف طريق من قال عن انسؓ لان الاعمشؒ لم يسمع عن انسؓ فلذا قال الترمذيؒ مرسلا[2] اس کا مقصد یہ ہے کہ وکیعؒ عن الاعمش عن رجل عن ابن عمرؓ کی سند قوی ہے اور دوسری سند یعنے طریق عبدالسلام ضعیف ہے کیونکہ اعمش کی ملاقات انسؓ سے ثابت نہیں۔ سوال: وکیعؒ کی سند بھی ضعیف ہے کیونکہ اس میں رجل مجہول کا واسطہ ہے۔ جواب: یہ رجل مبہم، مؤلفؒ کے نزدیک ثقہ و متعیّن ہے یعنی قاسم بن محمدؒ ورنہ سکوت نہ فرماتے لہذا وکیع کی سند قوی ہے[3] قال في الهامش رقم ۱۶ : قال الضياء المقدسيؒ قد سمّى بعض الرواة الرجل المبهم القاسم بن محمد قال السيوطيؒ هو في سنن البيهقيؒ كذلك :

عن هلال بن عياض : قال ابن خزيمة والصحيح عياض بن هلال الخ رقم ۱۸ صـ ۳ :

قوله قال ابوداود هذا . الخ س ۲۵ : اس سے مقصود اتصال سند کے ضعف کی طرف اشارہ کرنا ہے کیونکہ عکرمہؒ اس حدیث کو مسند و متصل بیان کرنے میں منفرد ہے، چنانچہ یحیی بن ابی کثیرؒ کے دوسرے تلامذہ اوزاعیؒ وغیرہ اس کو مرسل بیان کرتے ہیں۔ لیکن بقول ابن دقیق العیدؒ حضرت عکرمہؓ کا متابع ابان بن یزیدؒ موجود ہے و نیز عکرمہؒ رجال صحیحین میں سے ہیں لہذا اُن کی سند صحیح و قوی ہے[4] اس کا متابع ابان بن زیاد موجود ہے جس نے اس حدیث کو مسند بیان کیا ہے (تقریر ص ۵).

وقال في كشف الودود . كانّه يشير الى الضعف لتفرّد عكرمة به لكن لا يثبت الضعف بهذا القدر لانه اخرج حديثه مسلمؒ عن يحيىؒ وقد استشهد به البخاريؒ عن يحيىؒ[5]

---

[1] البذل ۱/۹

[2] البذل ۱/۱۰ الكشف ۱/۴ وهامش ابی داؤد ج ۱ صـ ۱۷.

[3] زبدة المقصود صـ ۲۱

[4] زبدة المقصود صـ ۲۱

[5] صـ ۴ ج ۱ وطالع البذل ۱ صـ ۱۱ والهامش رقم ۲۲ .

Maktaba Tul Ishaat.com

باب فی الرجل یرد السلام وھو یبول ص ۳ قال ابوداؤدؒ س ۱ ص ۴ : اس تعلیق کے ذکر سے مصنفؒ کی غرض یہ ہے کہ بحالت بول جواب سلام مکروہ ہے اور فراغت کے بعد بلا وضوء وطہارت جائز بلا کراہت ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فراغت کے بعد جواب نہ دینا اختیار افضل کیلئے تھا۔

وفی الھامش رقم ۲ وردُّ الجوابِ علی طھارۃ افضل لا انہ واجب الخ۔ وفی البذل ھاتان تعلیقان وصلھما المولفؒ فی باب التیمم فی الحضر (صـ ۴۷) والمراد من الغیر ابو الجھیمؓ وابن عباسؓ ۲

باب فی الرجل اہ صـ ۴

قولہ : یذکر اللہ عزوجل علی کل احیانہ س ۷ المراد من الاحیان ھی الاحیان المتواردۃ علیہ صلی اللہ علیہ وسلم من القیام والقعود والاضطجاع والوضوء والحدث والمعنیٰ انہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یقدر حینا من الاحیان مانعا عن ذکر اللہ واما الذکر الدائم الذی یقال لہ (یاداشت تام) فھو وان کان مستحبا لکنہ لیس بمراد ھھنا کذا افاد شیخنا محمد انور نوّر اللہ مرقدہ ۳ ای المناسبۃ لذکر اللہ تعالیٰ (تقریر ۵۷) یا معنی یہ کہ یذکر اللہ ذکر ان سے ماخوذ ھے جس کے معنے دل میں ذکر کرے (تقریر صـ ۵۷)

قولہ قال ابوداؤد ھذا حدیث منکر اھ س ۹ : ابوداؤدؒ نے حدیث باب کو منکر کہا ہے اور نکارت کی تین وجوہ بیان کی ہیں نمبر ۱ اس کی سند میں ابن جریجؒ اور زہریؒ کے درمیان "زیاد" کا واسطہ متروک ہے۔ نمبر ۲ اس کے متن میں تبدیلی ہوگئی ہے اور دراصل متن یوں ہے۔ (انّ النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتّخذ خاتمًا من ورق ثم القاہ) نمبر ۳ یہ ہمام کی غلطی ہے جس میں وہ منفرد ہے لیکن امام ماردینیؒ الجوہر النقی میں فرماتے ہیں۔ کہ یہاں ابوداؤد سے تسامح ہوا ہے ورنہ یہ حدیث منکر نہیں کیوں کہ منکر کی تعریف یہ ہے (ما رواہ الضعیف مخالفًا للثقۃ) حالانکہ ہمام کی یحییٰ بن معینؒ اور احمد بن حنبلؒ و شیخینؒ نے توثیق کی ہے اور ترمذیؒ نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔

وجہ اول کا جواب:۔ ممکن ہے کہ ابن جریجؒ کو زہریؒ سے بالواسطہ اور بلاواسطہ دونوں طرح سماع حاصل ہو۔ وجہ دوم کا جواب: یہ دو مستقل احادیث ہے اور دونوں ہی صحیح ہیں۔ وجہ سوم کا جواب:۔ یہ ہے کہ ہمام کے دو متابعین موجود ہیں نمبر (۱) یحییٰ بن متوکل

---

۱ زبدۃ المقصود صـ ۲۲ ملخصًا من البذل ۱ صـ ۱۲۔ ۲ البذل ۱۲/۱ ۳ کشف صـ ۱/۴۔

Maktaba Tul Ishaat.com

بصریؒ، یہ بیہقیؒ میں ہے۔ نمبر ۲ یحیی بن ضریسؒ، یہ دارقطنیؒ کی کتاب العلل میں موجود ہے اھ اوفی نیل الاوطار: وقد رواہ مع ہمامؒ مرفوعا یحیی بن الضریس البجلیؒ، ویحیی بن المتوکلؒ، اخرجہما الحاکمؒ والدار قطنیؒ وقد رواہ عمر بن عاصمؒ عن ہمامؒ موقوفا علی انسؓ ۲ قال الشیخ الرحیمیؒ فی زبدۃ المقصود صـ ۲۲: بلکہ ابوداؤد جس حدیث کو معروف کہہ رہے ہیں۔ وہ خود محدثین کے یہاں غلط ہے کیونکہ صحیح احادیث کی بناء پر آپ نے جو انگوٹھی پھینکی تھی۔ وہ سونے کی تھی اور چاندی کی انگوٹھی تو آپ کے پاس اخر عمر تک بلکہ آپ کی بعد بھی خلافت عثمانؓ تک باقی رہی حتی کہ ایک موقع پر حضرت عثمان غنیؓ سے ((بیر اریس)) میں گر گئی۔ وکذا فی بذل المجہود ج ۱ ص ۱۴۔ اقول وکذا فی الحاشیۃ رقم ۵ والصحیح ان الخاتم الذی القاہ صلی اللہ علیہ وسلم کان من ذہب لا من ورق کما فی الشروح))

قولہ وما یعذبان فی کبیر س ۱۳: قال الخطابیؒ معناہ انہما لم یعذبا فی امر کان یکبر علیہما او شق فعلہ لو اراد ان یفعلہ وہو التنزہ من البول وترک النمیمۃ ولم یرد ان المعصیۃ فی ہاتین الحالتین لیست بکبیر وان الذنب فیہما ہین سہل ۳ یہ تو برء اعمل نہیں تھا کہ جھور نہیں سکتے اھ (تقریر صـ ۶۱).

قولہ لعلہ ان یخفف عنہما اھ س ۱۵ بعض اہل بدعت نے اس حدیث سے... قبروں پر پھول چڑھانے کا استدلال کیا ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ آپ کا شاخوں پر پھولوں کو قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے ((تقریر ص ۶۶)) **فائدہ** آجکل قبروں پر پھول اور کھجور کی شاخیں چڑھائی جاتی ہیں اس بدعت کا حدیث کے واقعہ پر قیاس کرنا غلط ہے تحفۃ المرأۃ ص ۲۱۹ والتعلیق الصحیح ص ۱۱۰)۔ قال القاضی شمس الدین رحمہ اللہ المتین اعلم انہ لیس معنی الحدیث انہ یخفف عنہما ماداما رطبین فاذا یبسا یعود العذاب کما کان لانّ القبرین کانا لمسلمین یعذبان کما یظہر بالتامل الصادق فان کان المراد ان العذاب یخفف عنہما ماداما رطبین ثم یعود العذاب اذا یبسا فغایۃ ما یثبت فیہ التخفیف شہراً ودونہ فنبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الّذی اذا صلّی علی قبور

---

۱ زبدۃ المقصود صـ ۱۲ وطالع التعلیق المحمود علی ہامش ابی داؤد رقم ۶ وبذل المجہود صـ ۱۴

۲ نیل الاوطار ۱ صـ ۹۱ ۳ عون المعبود ۱ صـ ۹ وطالع الخطابی ۱/۲۷

Maktaba Tul Ishaat.com

مملوة ظلمةً يجعلها منيرةً على اهلها يحتال لدرء العذاب عن مسلمين يعذبان فى قبورهما ويدفع عنهما العذاب بهذا القدر اليسير من الزمان ثم يعود فياخذهما الى قيام الساعة وهما يعذبان الى يومنا هذا وبعدهٗ ماشآء الله وقد مضى عليهما وهما يعذبان ثلث عشرة مأة سنة الى يومنا هذا او مايمضى الى قيام الساعة فهو باق فما معنى التخفيف فى جنب هذه الاحقاب من العذاب فالصواب ان معنى الحديث لعله يخفف عنهما قبل ان يجيء نوبة يبسهما ... ثم قال وقد اوضحيتهٗ بازيد من هذا فى الهام البارى على صحيح البخارى فراجعه[1]

قوله وقال ابو معاوية لايستنزهٗ س ۱۷ : یہ اختلاف سند ومتن کی طرف اشارہ ہے کہ طریق اعمشؒ میں مجاہدؒ وابن عباسؓ کے درمیان طاؤسؒ کا واسطہ ہے اور سند منصورؒ میں نہیں۔ بخاریؒ نے دونوں کی تصحیح کی ہے اور ترمذیؒ نے اول سند کو راجح کیا ہے پھر طریق منصور عن مجاہدؒ میں یقینی طور پر لایستنزہ نقل کرتے ہیں لیکن اعمشؒ کے دوسرے شاگرد وکیعؒ کے دو تلامذہ میں سے ایک زہیرؒ لایستنزہ اور دوسرے ہنادؒ لایستتر نقل کرتے ہیں [2]

قال فى البذل : والاولىٰ ان يقال معنى لا يستتر اى لا يجعل بينه وبين البول سترا حتّى لا يصيبه البول فحينئذ يوافق هذا معنىٰ ما روى زهيرؒ [3] كما تبول المرأة ان کا یہ کہنا بظاہر سوءادب ہے لیکن یہ علی سبیل الاستعجاب کہا ہے (تقدیر)

قال ابوداؤد قال منصورؒ س ۲۱ : مقصد یہ ہے کہ اعمشؒ عن زید بن وہبؒ عن عبدالرحمٰن بن حسنہؒ کی حدیث میں تو (اذا اصابهم البول) مطلق ہے۔ اور منصور عن ابی وائل عن ابی موسیٰؓ کی حدیث میں [اذا اصاب جلدَ احدهم] ہے جس سے مراد اس کا چمڑا ہے چنانچہ بخاری میں لفظ (ثوب) ہے اور عاصم عن ابی وائل عن ابی موسیٰ کی حدیث میں (اذا أصاب جسد احدهم) کا لفظ ہے۔ لیکن یہ روایت بالمعنیٰ ہے کہ بعض رواۃ نے جلد سے جسد سمجھ لیا ہے۔ [4]

قوله جلد احدهم وقد مرّ اصابهم البول مطلقا وسياتى جسداحدهم وفى البخارى ثوب احدهم فالمراد (والله اعلم) ثوب احدهم وماوقع اصابهم البول يحمل عليه بلا تكلف وماوقع جلد احدهم فالمراد من الجلد الفرو ونحوه من الثياب التى تتخذ من الجلد وما وقع جسد احدهم فمحمول

---

[1] كشف الودود صـ ۴ وراجع صـ ۲۰ الهام البارىؒ . [2] زبدة المقصود صـ ۲۳ .

[3] البذل ۱ صـ ۱۵ [4] الزبدة صـ ۲۳

Maktaba Tul Ishaat.com

علی الروایة بالمعنی لان الله لا یکلّف نفسا الاّ وسعها ۱ قوله عن سلیمان الاعمشؒ قد اجتمع علیه السند ان فهو مدار السندین . قوله فبال قائما : قیل لبیان الجواز لانه مکروه تنزیها وجائز وقیل کان لعذر بوجع کان به صلی الله علیه وسلم کما فی سنن الکبریٰ للبیهقیؒ انه بال قائما لوجع بما بضه (داخل الرکبة) (من العرف الشذی صـ ۴۴) ۲

قوله قال ابوداودؒ س ۲۶ : عرض المصنفؒ من هذا ان شیخه مسددًا له زیادة علی حفص بن عمرؒ فان المصنفؒ قد صرّح قبل ان الذی اخرجه لفظ حفصؒ ثم ذکر زیادة مسدد بعد ۳ قوله یبول فیه فی اللیل صـ ۵ س ۲ قال فی العون : لکن وقع هذا فی حال المرض ا صـ ۱۱ : وقال فی البذل ا صـ ۱۸ ویمکن ان یجاب عنه ان بوله صلی اللهعلیه وسلم باللّیل فی القدح کان فی الابتدآء ثم لما علم ان الملئکة لا تدخل بیتا فیه بول منتقع ترکهٗ ولیس فیه دلیل علی ان فعله صلی الله علیه وسلم استمرّ الیٰ آخر عمره الشریف : قوله قال احمدؒ قال حدثنا معمرؒ س ۹ توضیحه ان المؤلفؒ یقول ان احد استاذی وهو احمد بن حنبلؒ قال قال عبدالرزاقؒ حدثنا معمرؒ قال اخبرنی اشعثؒ فصرّح بالاخبار ولم یذکر کُنیة الاشعث وقال استاذی الاخر وهوالحسن بن علیؒ قال عبدالرزاقؒ حدثنا معمرؒ عن اشعث بن عبداللهؒ فذکر بالعنعنة وذکر کنیة الاشعث وهو ابن عبدالله قوله قال احمدؒ ثم یتوضأ فیه : توضیحهٗ ان المؤلفؒ یقول ان احد استاذی وهو الحسن بن علیؒ ذکر بعد فی مستحمه "لفظة ثم یغتسل فیه" وذکر استاذی الاخر وهو احمد بن حنبلؒ فی مستحمه ثم یتوضأ فیه ۳ وهذا بیان الاختلاف بین لفظی احمد بن حنبلؒ والحسنؒ قال احمدؒ قال ثم یتوضأ فیه وقال الحسنؒ ثم اغتسل فیه ثم اتفقا وقالا اهـ **باب** قوله فان عامة الواسواس منه ای یحصل الوسواس من البول فی المستحم ثم الغسل فیها اوالوضوء ۵

قوله قال غفرانک س ۱۸ : نصبهٗ باضمار فعل مقدر قیل التقدیر اغفر غفرانک اواسئلک غفرانک ۶

---

۱ کشف الودود صـ ۳ ۲ کشف صـ ۵ ۳ البذل ۱/۱۷ ۴ الکشف ا صـ ۵ ۵ البذل ۱/۱۹

۶ البذل ۱/۲۰ وقال فی انوار المحمود بعد ذکر التوجیهین قلت هو عندی مفعول مطلق اهـ صـ ۱۶

Maktaba Tul Ishaat.com

فی الحاشیة ای اغفر غفرانک او اسأل غفرانک ویعنی انه مفعول مطلق او مفعول به وعندی انه مفعول مطلق اهـ عرف ۴۰).

قوله وثیابه س ۲۵ : ای لأخذ ثیابه لانها زینة اخرجهاالله لعباده فیناسب ان توخذ بالیمین او للبس ثیابه بان یبتدأ به[1].

قوله قال ابو داؤد س ۶ صـ۶ : یہ سند کے دو اختلافات کی طرف اشارہ ہے اختلاف اول یہ ہے کہ ثور بن یزید کے شاگرد عیسی بن یونسؒ کی روایت میں حصین الحبر انی ہے اور ثور کے دوسرے شاگرد ابو عاصم نبیلؒ کی روایت میں حصین الحمیریؒ ہے۔ لیکن یہ اختلاف لفظی ہے کیونکہ حبر ان ایک شاخ ہے قبیلہ حمیر کی، فلا اشکال: اختلاف ثانی یہ ہے کہ عیسی بن یونسؒ کی روایت میں ابوسعید بغیر لقب کے ہے، اور عبدالملک بن صباحؒ کی روایت میں ابوسعید الخیر لقب کے ساتھ ہے۔ چنانچہ عبدالملکؒ کی یہ روایت ابن ماجہؒ میں موجود ہے مگر اس میں ابوسعید کے بجائے ابوسعد الخیرؒ بغیر یاء کے ہے۔ تو اب یہاں تین تحقیقات ہے تحقیق اول آیا ابوسعید اور ابوسعید الخیر دونوں ایک ہی شخص ہیں یا دو اشخاص، تو حقیقت یہ ہے کہ یہ دو اشخاص ہیں نمبر ۱ ابوسعید زیاد حمیری حمصی غیر ملقب بالخیر، یہ تابعی ہے جو ابوہریرہؓ کے شاگرد ہیں۔ چنانچہ ابن حجرؒ تہذیب التہذیب میں فرماتے ہیں۔ واما ابوسعید الحبر انی فتابعی قطعا نمبر ۲ ابوسعید الانباریؒ ملقب بالخیر یہ صحابی ہے چنانچہ ابوداؤد کے بعض نسخوں میں یہ عبارت بھی ہے۔ قال ابوداؤد وابوسعید الخیرؓ ہو من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم اس عبارت سے ابوداؤد کی غرض رفع اشتباہ ہے کہ یہاں ابوسعید غیر ملقب تابعی مراد ہے نہ کہ ابوسعید صحابیؓ مقلب بالخیر، نیز بخاریؒ وابن حبانؒ نے ابوسعیدؓ (جو واقع میں ابوسعید) خیر ہے اس کی صحابیت کی تصریح کی ہے۔

تحقیق دوم: یہ کہ سند میں ابوسعید ہے یا ابوسعد؟ تو ابن ماجہ، بیہقی، صحیح ابن حبانؒ میں ابوسعد ہے لیکن علامہ نوویؒ کی تحقیق کی رو سے ابوسعید بروزن امیر صحیح ومشہور ہے، تحقیق سوم: ایا حدیث باب میں ابوسعید کے بعد الخیر کا لفظ صحیح ہے یا نہیں؟ تو یاد رکھو کہ یہاں الخیر کا لفظ صحیح نہیں کیونکہ تحقیق نمبر ۱ سے معلوم ہو چکا ہے۔ کہ یہ ابوسعید تابعی ہیں اور ظاہر ہے کہ وہ ابوسعید یہی ہے کیوں کہ ابوسعید الخیر تو صحابیؓ ہیں جیسا کہ اوپر ابوداؤد کے بعض نسخوں کی عبارت گذری۔ ونیز ابوسعید الخیر تو صحابیؓ ہیں حالانکہ یہ ابوہریرہؓ سے نقل کر رہے ہیں۔ اور اصل وظاہر یہی ہے کہ صحابی کا شاگرد تابعی ہوتا ہے اور وہ ابوسعید ہے نہ کہ ابوسعید الخیر۔

---

[1] کشف الودود صـ ۵

Maktaba Tul Ishaat.com

قال الحافظ فی تهذیب التهذیب وانما وهم بعض الرواة فقال فی حدیثه عن ابی سعید الخیر ولعله تصحیف وحذف . کہ ابوسعید نے ابوسعد اور الخبرانی سے الخیر بنایا ہے [1]

باب ما ینهی عنه ان یستنجی به

قوله حدثنا یزید بن خالد الحدیث س ۷ : (**حلّ اللغات**:.) علی اسفل الارض : قال المنذریؒ هوالوجه البحری ، ویحتمل ان یرید به المغرب فان ولایة رویفعؓ للمغرب مشهورة واما ولایته للوجه البحری فلا یکاد تعرف یعنی ان مسلمة کان امیرا علی ملک مصر من جهة معاویةؓ فاستناب رویفعؓ علی اسفل مصر . من کوم شریک : قال العراقی هو بضم الکاف علی المشهور وممن صرح بضمها ابن الاثیرؒ فی النهایة وآخرون ، وضبط بعض الحفاظ بفتحها . قال مغلطائیؒ انه المعروف وانه فی طریق الاسکندریة الی علقمآء : بفتح العین وسکون اللام ثم القاف مفتوحة موضع من اسفل دیار مصرؒ . او من علقماء الی کوم شریک وهذا شک من شیبانؒ ، ای من ای موضع کان ابتداء السیر من الکوم او من علقماء . وعلی کل تقدیر فمن احد الموضعین کان ابتدآء السیر والی الاخر انتهائه نضواخیه : النضوبکسرالنون وسکون المعجمة فواو البعیر المهزول ... وللاخر القدح : والقدح خشب الهمّ قبل ان یراش ویرکب فیه النصل قاله الخطابیؒ [2]

قوله قال ابوداؤدؒ هو شیبان بن امیّة اهـ س ۱۲ : الغرض منه ذکر اسم ابی شیبان بانه امیّة وکنیته بانه ابوحذیفة ای الشیبانی الواقع فی الاسناد السابق علی هذا هو ابن امیة یکنی ابا حذیفة [3]

قولهٗ قال ابوداؤد وکذا رواه ابو اسامة وابن نمیر عن هشام س ۲۵ :غرض المصنفؒ من ایراد هذه العبارة بیان انه وقع الاختلاف فی روایة ابی معاویةؒ عن هشام فقال علی بن حرب عن ابی معاویة عن هشام عن عبدالرحمن بن سعد عن عمرو بن خزیمة وروی عبدالله بن محمد النفیلیؒ ثنا ابومعاویة عن هشام بن عروة عن عمرو بن خزیمة ولم یذکر واسطة عبدالرحمان بن سعد فقوی المصنفؒ روایة عبدالله بن محمد

---

[1] زبدة المقصود صـ ۲۳ صـ ۲۴ : وطالع بذل المجهود ۱ صـ ۲۳ وکشف الودود ۱ صـ ۵ وحاشیة ابی داود رقم ۱۱

[2] ملتقط من عون المعبود ۱ صـ ۱۲

[3] کشف الودود ۱ صـ ۶

Maktaba Tul Ishaat.com

النفیلی عن ابی معاویة بروایة ابی اسامة وابن نمیر فانهما رویا عن هشام بن عروة کما رواه عبدالله بن محمد النفیلیؒ عن ابی معاویة . فهذا تعریض علی روایة علیؒ بن حرب بان الذی وقع فی روایته من زیادة عبدالرحمان لیس بقائم صرّح به الحافظ فی تهذیب التهذیب فی ترجمة عمرو بن خزیمة فارتفع الاضطراب الذی ذکره الذهبیؒ فی المیزان فقال والحدیث مضطرب الاسناد ، ففی مسند احمد بن حنبلؒ حدثنا وکیع ثنا هشام عن ابی خزیمة الحدیث : وابو خزیمة هذا هو عمرو بن خزیمة المتقدم لے (وفی زبدة المقصود صـ ۲۵) علاوہ ازیں امام ترمذیؒ امام بخاریؒ سے نقل کرتے ہیں کہ عبدالرحمٰن بن سعد کا واسطہ وہم ہے الخ۔

قوله و : ح : اهـ س ۲۶ : هذا اللفظ فی اصطلاح المحدثین کنایة عن التحویل اذا تحولوا من اسناد الی اسناد آخر کتبوا هذا اللفظ وفائدة التحویل بیان الفرق بین السندین وهو ان قتیبة وخلفا ذکرا استاذه باسمه واما عمرو بن عوف فذکره بکنیته وایضا قال الاولان بلفظ التحدیث وقال عمرو بن عون بلفظ الاخبار ۲قوله فیه رجال اهـ اقول وتمام الایة : لا تقمْ فیه ابداً ط لمسجدٌ أُسِّسَ علی التقویٰ من اوّلِ یومٍ احَقُّ ان تقوم فیه ط فیهِ رِجَالٌ یحبّون ان یتطهروا ط والله یحب المطهرین ۱۱۸۵ التوبة . قال القاضی رحمه الله : فی قوله کانوا یستنجون بالمآء : ای کانوا لا یکتفون بالاحجار بل کانوا یستنجون بالماء ایضًا وهم الذین کانوا یوخرون العصر بحیث یصلی احد من اهل المدینة العصر مع النبی صلی الله علیه وسلم فیأتیهم وهم یصلّون "ای العصر" وهم علی میلین من المدینة ولم یکونوا یفعلون مالا یرضی الله ورسوله وقد مدحهم الله تعالیٰ فی کتابه ولم یکن الله لیمدح من یوکّد فی الطهارة ویوخر العصر عن وقته فعلم ان فی العصر سعة فی التاخیر لاکما فهم اصحاب الظواهر ومن قفا اثرهم ، ۳وقال فی البذل : الغرض من عقد هذا الباب الردّ علی من قال بکراهة الاستنجآء بالماء لاجل ان المآء مطعوم وبیان الفرق فیهما بان المآء

لے کشف ۱/۲۶ نقلا عن البذل ۱/۲۶ وطالع الزبدة صـ ۲۵ . ۲بذل المجهود ۱ صـ ۲۷

۳ الکشف ۱ صـ ۲

Maktaba Tul Ishaat.com

خلق مطهرا ومزيلا للنجاسة فلايقاس على ما هوغيرمطهر من المطعوم وغيره ممّا هو محترم والا لزم ان يكره استعمال المآء فى جميع التطهيرات من النجاسات خصوصا النجاسة الحقيقية ولكفى مسحها وازالتها بالاحجار وغيرها ولم يقل به احد من الامة ۱ وى معارف السنن ۱۳۱/۱ . هو ابن حبيب المالكيؒ وايضا حكاه القاضى ابو الطيب عن الزيدية والشيعة :وفى معالم السنن ۳۸/۱ وايضا نسبه الخطابيؒ الى قوم من السلف وبعض المتاخرين : وكذا نقل الشوكانيؒ فى نيل الاوطار ۱ صـ ۱۲۰ عن مالكؒ وغيره من السلف انكار الاستنجآء بالماء .

قوله قال ابوداؤد وحديث الاسود بن عامر اتم س ۱۱ شریک کے دو شاگرد ہے۔اسود۔وکیع ،تو ابوداؤد نے یہاں اسود کے الفاظ نقل کئے ہیں چنانچہ بعض نسخوں میں (وہذا لفظہ) کی تصریح ہے اب ''قال ابوداؤد'' سے وجہ ترجیح بتاتے ہیں کہ اسود کے الفاظ اسلئے اختیار کئے، کہ ان کی روایت اکمل واتم ہے.۲ واما ماجاء فى بعض النسخ قال ابوداؤد فى حديث وكيع: فسهوٌ من بعض الكاتبين : قال فى البذل فالصحيح عندى ان الجملة المذكورة "وهى قال ابوداؤد فى حديث وكيع " دخل غلطا من الناسخ بين الحديث ويدلّ عليه قولُ ابى داؤدؒ فى آخر الباب وحديث الاسود بن عامر اتمّ فانه يدلّ عليه قولُ ابى داؤدؒ فى آخر الباب وحديث الاسود بن عامر اتم فانه يدلّ دلالةً واضحةً ان رواية وكيع انقص من رواية الاسود ابن عامر فلو كان هذه الالفاظ من رواية وكيع لانقلب الامر ويكون رواية اسود ابن عامر انقص من رواية وكيع آهـ ۳ .

باب السواك طالع هـ رقم ۸ :

قوله قال ابوسلمة فرأيت زيدا يجلس آهـ س ۱۲ : ظاهرهٗ يدلّ على انه من سنن الصلوة وبعد التامّل يظهر انه ليس من سنن الصلوة بل من سنن الوضوء لانه ان كان من سنن الصلوة لم يتفرد به زيد بن خالدؓ بين جمهور الصحابةؓ بل كانوا يفعلون كلّهم كما فعل زيد بن خالدؓ فلما تركوا هم ، وفعل زيدؓ وحده ، دلّ على انه من زوائد الفضائل لامن باب السنن الاصلية الموكّدة . فالرّاجح انه من السنن فى الوضوء ومن الفضائل فى هذا الموضع ۴

---

۱ صـ ۲۷ ج ۱ ۲ زبدة المقصود صـ ۲۵ ۳ صـ ۲۹ ج ۱ ۴ كشف الودود ۱ صـ ۲

Maktaba Tul Ishaat.com

وقال فی البذل وقد انفرد به فلا یصلح حجة آهـ ا صـ ۳۰:

قوله قال ابو داود ابراهیم بن سعد اهـ س ا ۲ ص ۷ : وعرض المصنفؒ من هذا الکلام بیان الفرق بین روایة احمد بن خالدؒ، وابراهیم بن سعدؒ فکلاهما رویا عن محمد بن اسحاقؒ فقال احمد بن خالدؒ عن محمد بن اسحاقؒ قال عن عبدالله بن عبدالله بن عمرؓ مکبّرا. وقال ابراهیم بن سعدؒ فیما روی عن محمد بن اسحاقؒ قال عبیدالله بن عبدالله بن عمرؓ مصغرًا، وعبیدالله وعبدالله کلاهما ابنان لعبدالله بن عمر بن الخطابؓ فیمکن ان یکون الروایة عنهما ویحتمل ان یکون ذکر احدهما وهمًا وخطًا من الراوی[۱].

قوله وقال سلیمان: وقوله قال ابوداؤد قال مسددؒ کان حدیثا طویلا اهـ س ۲۴ : غرض المؤلف انه فرق بین ما ذکر مسددؒ وسلیمانؒ من وجهین الاوّل ان مسددا اتی بمادة الایتیان وسلیمانؒ بمادة الدخول، والثانی ان مسددا ذکر بصیغة الجمع حیث قال اتینا، وسلیمانؒ بصیغة الواحد حیث قال دخلت. قوله قال مسدد اهـ والحدیث الطویل اوردهُ البخاریؒ فی مواضع من کتابه فراجعه[۲] وقال القاضی : ایضًا : الحدیث الطویل الذی فیه ذکر الاستحمال اوردهُ البخاری، فی مواضع من کتابه ولکن لیس فیه ذکر الاستیاک والذی فیه ذکر الاستیاک لم یذکر فیه الاستحمال. بل هما حدیثان علی حدتین، فجمع ابوداؤد بینهما بعید عن شانه والله اعلم[۳]. وقال صاحب البذل ا صـ ۳۲ : فما جمعهُ ابوداؤدؒ قصة الاستحمال وذکر السواک فیها فلم اجدهُ فیما تتبعت من کتب الحدیث : فذکر الاستحمال فی هذا الحدیث لعلّه غیر محفوظ الخ تو یاراوی سے تسامح ہوا ہے یا امام ابوداؤد سے تسامح ہوا ہے (تقریر ص ۹۱)

باب قوله ان کبّر اعط السواک اکبرهما س ۲۶ : قال صاحب کشف الودود : اذا کان الشیئ من جنس الفضل والتوقیر فیعطی اکبر القوم واذا کان من جنس الفواکه وامثالها فیعطی اصغرهم[۴]

---

[۱] بذل المجهود ۱/۳۱ وطالع زبدة المقصود صـ ۲۶ : [۲] کشف الودود ا صـ ۶

[۳] حاشیة کشف الودود ا صـ ۶ رقم ۱ [۴] صـ ۷ ج ۱

Maktaba Tul Ishaat.com

وقال ایضا : فی الالهام. اذا کان الشیئ من سبیل التبرکات والمعظمات یعطی الاکبر واذا کان من قبیل الفواکه ونحوها یعطی الاصغر [۱]

باب السواک من الفطرة ص ۸

قوله واعفاء اللحیة ص ۸ س ۴ : هو ارسالها وتوفیرها واللحیة بکسر اللام شعر الخدین والذقن وفی روایة للبخاری وفروا اللُّحی وفی روایة اُخری لمسلم اوفو اللحی وکان من عادة الفرس قصّ اللحیة فنهی الشارع عن ذلک وامر باعفائها [۲]

قال العلامة الطیبی : وقصّ اللحیة کان من صنیع الاعاجم وهو الیوم شعار کثیر من المشرکین کالافرنج والیهود ومن لاخلاق له فی الدین من الطائفة القلندریّة طهر الله عنهم حوزة الدین [۳]

ایک قبضے کے بقدر داڑھی رکھنا واجب ہے اور اس سے کم کاٹنا یا مونڈنا حرام ہے [۴] کان ابن عمر اذا حجّ او اعتمر قبض علی لحیته فما فضل اخذه [۵] وذکر فی البذل وقصّ اللحیة من سنن الاعاجم وهو الیوم شعار کثیر من المشرکین والافرنج والهنود ومن لاخلاق لهٗ فی الدین ممن یتبعونهم ویحبّون ان یتزیو بزیهم وقال فی الدر المختار ولا بأس بنتف الشیب واخذ اطراف اللحیة والسنة فیها القبضة وهو ان یقبض الرجل لحیتهٗ فمازاد منها علی قبضة قطعهٗ کذا ذکر محمدؒ فی کتاب الاثار عن الامام قال وبه ناخذ : محیط:. ثم قال وکذا یحرم علی الرجل قطعُ لحیته فعُلم من ذلک ان مایفعله بعض من لاخلاق له فی الدین من المسلمین فی الهند والاتراک حرام نعم اذا نبتت اللحیة للمرأة فیستحب لها حلقها [۶] وفی الهامش : وفی حجة الله البالغة واللحیة هی الفارقة بین الصغیر والکبیر وهی جمال الفحول وتمام هیئتهم فلابد من اعفائها وقصّها سنة المجوس وفیه تغیر خلق الله ولحوق اهل

---

[۱] الهام الباری ص ۳۲ اقول وایضا ذکرته فی التعلیق الصحیح علی مشکوة المصابیح ۱ ص ۱۱۴ نقلا منه.

[۲] عون المعبود ۱ ص ۲۰.

[۳] شرح الطیبی ۲/۵۶ وبمثله ذکر القاری فی المرقات ۲/۴ وطالع اشعة اللمعات ۱/۲۱۱

[۴] تحفة المرءاة ص ۲۲۲ [۵] البخاری ۲/۸۷۵ وارجع الی تعلیقی علی المشکوة ۱/۱۱۳

[۶] بذل المجهود ۱/۳۳

Maktaba Tul Ishaat.com

السودد والكبر بالرعاع ای اخلاط الناس ومن طالتْ شواربه تعلّق الطعام والشراب بها واجتمع فيها الاوساخ وهو من سنّة المجوس انتهى[1]

قوله قال ابوداؤدؒ روی نحوه عن ابن عباس آھ س ۹ ابوداؤدؒ نے یہاں چار مرفوع احادیث نقل کی ہے ا۔ حدیث عائشہؓ ۲۔ حدیث عمارؓ ۳۔ حدیث ابن عباسؓ ۴۔ حدیث ابی ہریرہؓ اور دو موقوف آثار ذکر کئے ہیں ا۔ اثر طلق بن حبیبؒ وغیرہ ۲۔ اثر ابراہیم نخعیؒ۔ ان میں قدرے اختلاف متن ہے۔ اس کی طرف اشارہ کیا ہے چنانچہ اعفاء لحیہ کا ذکر حدیث عائشہؓ، حدیث ابی ہریرہؓ، واثر ابراہیم نخعیؒ ان تین میں ہے۔ باقی عمارؓ وابن عباسؓ وطلقؒ کی احادیث میں نہیں۔ اور ختان کا ذکر عمارؓ وطلقؒ ونخعیؒ ان تین احادیث میں ہے۔ باقی عائشہؓ ابن عباسؓ، ابو ہریرہؓ، کی احادیث میں نہیں اور فرق: کا ذکر صرف حدیث ابن عباسؓ میں ہے کہ یہ تین خصال فطرت میں سے ہے حدیث عائشہؓ وحدیث ابی ہریرہؓ میں صرف اعفاء لحیہ کا اور حدیث عمارؓ واثر طلق میں صرف ختان کا اور حدیث ابن عباسؓ میں صرف فرق کا ذکر ہے اور اثر ابراہیم نخعیؒ میں اعفاء وختان دونوں ہی کا ذکر ہے اس لئے اس میں کُل گیارہ (۱۱) خصال فطرت مذکور ہے اس طرح حدیث عائشہؓ میں انتقاص الماء: کا ذکر ہے لیکن حدیث عمارؓ میں انتضاح مذکور ہے۔ اور کل بارہ خصال فطرت یہ ہیں۔ قص شارب، اعفاء لحیہ سواک استنشاق، قص اظفار، غسل براجم، نتف ابط، حلق عانہ، استنجاء، مضمضہ، ختان، فرق[2]

باب السواك لمن قام بالليل صـ۸ سطر ۱۳

قوله حتى قارب ان يختم السورة او ختمها : وفی روایة مسلمؒ فقرأ هولآء الايات حتّى ختم السورة ولم يذكر الشك فالشك المذكور فی روایة ابی داؤدؒ ليس من ابن عباسؓ بل من بعض الرواة يعنی يقول الراوی اشكّ فی قول استاذی قال حتى قارب ان يختم السورة او قال ختمها ولعل الشك من هشيم [3] قوله انّ فی خلق السموات والارض الخ [4] قوله فصلّى ركعتين ثم رجع الى فراشه الخ اعلم ان ذكر تكرار الصلوة فی هذه الليلة من انه صلى الله عليه وسلم صلى

---

[1] التعليق المحمود على ابی داود صـ ۸ رقم ۴ وطالع حجة الله البالغة ج ۱ صـ ۱۲۰

[2] زبدة المقصود مع الحاشية صـ ۲۶ صـ ۲

[3] بذل المجهود ج ۱ صـ ۳۶

[4] من ۱۹۰ الى ۲۰۰ سورة آل عمران

Maktaba Tul Ishaat.com

ثم نام ثم نام ثم صلی ثم نام وهم من بعض الرواة والحديث اخرجهُ البخاریؒ فی احدوعشرین مواضع من کتابه ولم یذکر تکرار الصلوة الا فی موضع واحد ومسلمؒ ایضا اتی بطریق من الحدیث ولم یذکر تکرار الصلوة الی فی اقلّ منها نعم یفهم من صحیح مسلمؒ انه صلی الله علیه وسلم استیقظ فی هذه اللیلة مرتین ولکنه لم یصلّ حین استیقظ فی المرة الاولیٰ بل انما قضی بعض شانه وتوضأ بعض وضوء ہ ثم نام ثم استیقظ فصلّٰی ففی صحیح مسلمؒ ج ۲ صـ ۳۲۴ عن ابن عباسؓ قال بتُّ لیلةً عند خالتی میمونةؓ فقام النبی صلی الله علیه وسلم من اللیل فاتی حاجتهُ ثم غسل وجهه ویدیه ثم نام ثم قام فاتی القِربة فاطلق شناقها ثم توضأ وضوءاً بین وضوئین ولم یکثر وقد ابلغ ثم قام فصلّٰی . الحدیث : وقد اوضحتُهُ بازید من هذا فی الهام الباری فراجعه[1]

باب فرض الوضوء ای الوضوء فرض لا تصح الصلوة بدونها (هـ رقم ۱ صـ ۹)

قوله قال ابوداؤد ورواه ابن فضیل ۱هـ س ۲۴ : مقصد یہ ہے کہ حصین کے ایک تلمیذ ہُشیم نے فاستاک ثم تلاہذہ الایات الخ اور دوسرے تلمیذ ابن فضیلؒ نے فتسوک وتوضأ وہو یقول ان فی خلق السموات الخ والے لفظ روایت کئے ہیں حاصل دونوں کا واحد ہے کہ مسواک کے بعد ان ایات کی تلاوت کرتے ہوئے وضو فرمایا[2] قوله باب ۸س ۲۶ : قال فی الهامش رقم ۲۲ اعلم ان هذا الحدیث لیس فی روایة اللؤلؤی اصلا وانما ادرجه الناسخ فیها من روایة ابن داسة کما قاله المزیؒ فی تحفة الاشراف وفی تقدیر الشیخ شمس الحق صـ ۱۰۱ یہ باب عنوان سے خالی ہے اشارہ ہے کہ اس میں جو روایت ہے ما قبل سے متعلق ہے وفی النکتة التحتانیة هذه الباب خال عن الترجمة ولیس هذا الحدیث فی بعض النسخ .

قوله قال ابوداؤدؒ وانا لحدیث ابن یحییٰ اضبط من غطیف آهـ ص ۹ س ۹ .

اس سے مقصود یہ ہے کہ اگرچہ محمد بن یحییٰ کی حدیث مجھے مسدد کی حدیث سے زیادہ محفوظ ہے مگر چونکہ محمد بن یحییٰ کی حدیث کا مضمون مکمل نہ تھا اس لئے میں نے مسدد کی حدیث ذکر کی ہے جس کا مضمون کامل تر ہے، پھر مسدد نے اپنے استاذ کا نام بیان کیا ہے یعنی (عن غطیف) اور محمد بن یحییٰ نے اپنے استاذ کی کنیت مع نسبت بیان کی ہے یعنی ابو مصعب [illegible]

---

[1] کشف الودود ج ۱ صـ ۷ الهام الباری صـ [2] زبدة المقصود صـ ۲ [3] ایضاً صـ ۲

Maktaba Tul Ishaat.com

قال فی الکشف ولکن عطیف وابا عطیف واحد کما ذکر بعض المحشین ناقلا عن التقریب ۱

باب ما ینجس الماء ص ۹ سطر ۱۲

قولہ قال ابو داؤد والصواب محمد بن جعفر اھ ص ۹ س ۱۶ یعنی میرے تین اساتذہ مذکورین میں سے محمد بن علاء نے ولید بن کثیر کے بعد "محمد بن جعفر بن زبیر" کہا اور باقی دو اساتذہ عثمان و حسن نے "محمد بن عباد بن جعفر" کہا اور یہ دونوں دو مختلف اشخاص ہیں لہذا یہ اختلاف صرف لفظی نہیں، بلکہ معنوی و حقیقی ہے، آگے ابوداؤد فرماتے ہیں کہ ان دونوں میں سے محمد بن جعفر حق ہے۔ اور بقول دارقطنی شیخ ابوالحسن طریق ترجیح کی بجائے طریق جمع اختیار کرتے ہوئے فرماتے ہیں، کہ ولید نے دونوں ہی سے روایت کی ہے اور ابن حجر کی تحقیق یہ ہے کہ دراصل یہ دو سندیں ہیں ا۔ ولید عن محمد بن جعفر عن عبید اللہ الخ تصغیر سے نمبر ۲ ولید عن محمد بن عباد بن جعفر عن عبد اللہ الخ۔ صیغہ مکبر سے۔ فلا اشکال ۲

قولہ اذا کان الماء اھ قال القاری وقال الطحاوی من علمآء ناخبر القلّتین صحیح واسنادہ ثابت وان ترکناہ، لانا لا نعلم ما القلتان ولانہ روی قلتین او ثلثا علی الشک وقال ابن الھمام الحدیث ضعیفٌ وممّن ضعّفہ الحافظ ابن عبدالبرّ والقاضی اسمعیل بن اسحقؒ وابوبکر بن العربیؒ المالکیون ولا یخفی ان الجرح مقدّم علی التعدیل علی ما فی النخبۃ فلایدفعہ تصحیح بعض المحدثینؒ ممن ذکرہ ابن حجرؒ وغیرہ اھ ۳ وقال القاضی ثم لا یخفی علیک ان غیر واحد من العلمآء نسبوا تصحیح حدیث القلتین الی الطحاویؒ وقالوا انہ قال خبر القلتین صحیح واسنادہ ثابت وانی لم اجد ھذہ العبارۃ ولا تصحیحہ فی کتابہ معانی الآثار واللہ اعلم بالصواب انتھی ۴ وقال فی البذل ولو سلّمنا دفع الاعتراض عن السند والمتن فاختلاف مقدار القلۃ یمنع عن العمل بہ، ولذا قال ابن عبدالبر فی التمہید ماذھب الیہ الشافعیؒ من حدیث القلتین مذھب ضعیف من جھۃ النظر غیر ثابت من جھۃ الاثر لانہ حدیث تکلم فیہ جماعۃ من اھل العلم ولان القلتین لم یوقف علی حقیقۃ مبلغھما فی اثر ثابت ولا اجماع وقال فی الاستذکار حدیث معلول رواہ اسمعیل القاضیؒ وتکلّم فیہ اھ ۵

---

۱ ح ا ص ۷۱ الکشف : ۲ زبدۃ المقصود ۲۷/۲۸ وطالع البذل ج ا ص ۴۲ : فیہ وقال الحافظ ابن حجرؒ وعند التحقیق انہ عن الولید بن کثیر عن محمد بن عباد بن جعفر عن عبداللہ بن عمر المکبّر وعن محمد بن جعفر بن الزبیر عن عبداللہ بن عمر المصغّر ومن رواہ علی غیر ھذا الوجہ فقد وھم

۳ المرقات ۵۵/۵ ج ۲ ۴ التعلیق الصبیح ۷۲/۱ ۵ البذل ج ا ص ۴۱

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله قال ابو داود وحماد بن یزید وقفه عن عاصم س ۲۱ : یعنی عاصم بن منذر کے ایک شاگرد حماد بن سلمہ نے حدیث قلتین کو مرفوعا اور دوسرے شاگرد حماد بن زید نے موقوفا علی ابن عمر روایت کیا ہے۔ اور دار قطنی نے بروایت اسمٰعیل بن علیہ موقوف کو قوی قرار دیا ہے لہذا وقف ظاہر و قوی تر ہے فلہذا محدثین کا اس پر صحت کا حکم لگانا خلاف اصول ہے۔[1]

باب ماجاء فی بیر بضاعه ص ۹ س ۱ :

تشریح اللغات : (بضاعة) هی دار بنی ساعدة بالمدینة وهم بطن من الخزرج واهل اللغه یضمون الباء ویکسرونها والمحفوظ فی الحدیث : الضم کما فی المفاتیح وقال فی البدر المنیر قیل هواسم لصاحب البئر : قیل هو اسم لموضعها وهی بئر بالمدینة بصق رسول الله صلی الله علیه وسلم وبرک وتوضا فی دلو وردفیها الخ[2] (الحیض) جمع الحیضة بکسر الحاء ای الخرقة التی یمسح بها دم الحیض (والنتن) قال ابن ارسلانؒ بفتح النون وکسر التاء هو النتی الذی له رائحة کریهة[3] قال القاضی شمس الدینؒ : قال المحقق النیموی فی اثار السنن قلت قال بعض اهل العلم قد توهم بعضهم ان هذا کان عادة وتعمدا وهذا لا یظنّ بذمی فکیف یظنّ باهل ذلک الزمان والمآء ببلادهم اعزّ والحاجة الیه امسّ ان یکون هذا صنیعهم بالمآء وانما ذلک من اجل ان تلک البئر کانت بمنخفض من الارض فیمطر السمآء ویمرّ المآء الیها ویجتمع فیها حتی تصیر غدیرا کبیرا وکانت السیول تلمّ هذه الاقذار من الطرق والافنیة وتحملها فتلقیها فیها وکان المآء لکثرته لا یتغیر من ذلک قلت ومما یؤید هذا القول ان تلک البیر قد اطلق علیه اسم الغدیر کما رواه عبدالرزاقؒ فی مصنفه فیما حکاه السیوطیؒ فی جمع الجوامع ثم علی المتقیؒ فی کنز العمال عن ابی سعید الخدریؓ ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ او شرب من غدیر کان یلقی فیه لحوم الکلابُ والجیف فذکر له ذلک فقال ان المآء لا ینجسه شیئ[4]

قوله قال ابو داؤد وقال بعضهم عبدالرحمن بن رافع س ۲۶ : مقصد یہ ہے کہ بعض راویوں نے عبید اللہ

---

[1] ارشاد المقصود ص ۲۸ [2] عون المعبود ۱ ص ۲۴ [3] التعلیق المحمود علی هامش ابی داؤد

[4] التعلیق الصبیح ۳ ص ۱ وطالع التعلیق الصحیح ۱ ص ۱۲۵

Maktaba Tul Ishaat.com

بن عبداللہ بن ابی رافع سے جبکہ عبداللہ بن رافع سے جبکہ عبدالرحمن بن رافع کہا ہے تو یہ تردید عبیداللہ کے والد کے متعلق ہے، نہ کہ عبیداللہ کے بارہ میں جیسا کہ ابن ابی شیبہ والی سند میں مذکور ہے۔ [۱] قولہ ان الماء طهور لا ینجسه شیئ ص ۱۰ س ۳ اعلم انه لیس مراد السائلین ان الاشیاء المذکورة من النجاسات القاذورة موجودة اللان فی ذلک البئر فماذا حکمه بل مرادهم ان ذلک البئر لیس بمحجور ولا مستور فتلک الاشیاء تقع فیه احیانا فاذا وقعت تنجس الماء وتنجس ماحوله من حیطان البئر ثم اذا نضح ونبع فیه الماء الجدید لا محالة هو یخلط بما بقی فیه من الماء النجس فینجس هو ایضا وهکذا ثم وثم فحینئذ لا سبیل الی طهارته ولا یطهر هو علی مرّ الدهور بل یبقی نجسا دائما ابدا فقال النبی صلی اللہ علیه وسلم فی جوابهم " ان الماء طهور لا ینجسه شیئ " بحیث لا یطهر بعده ابداً کما زعمتم بل انه وان کان ینجس فی حین فهو یطهر فی حین آخر بعد النضح واخراج الماء فیه من النجاسة : کذا افاد شیخنا الانور نوّر اللہ مرقده [۲]

قولہ قال ابو داؤد وسمعتُ قتیبة بن سعید الخ ص ۳ ص ۱۰ : بعض لوگوں نے بیر بضاعہ کا یہ جواب دیا تھا، کہ اس کا پانی جاری وکثیر تھا، اسلئے باوجود نجاست کے وہ ناپاک نہ ہوتا تھا۔ ابوداؤدؒ اس جواب کا رد کرنا چاہتے ہیں چنانچہ انہوں نے اس کے متعلق یہاں چار امور بیان کئے ہیں۔ ۱۔ ناف، ۲۔ ستہ ۳۔ عدم تغیر بناء ۴۔ تغیر لون امر اول: میرے استاذ قتیبۃ بن سعیدؒ کا بیان ہے کہ بیر بضاعہ کا پانی زیادہ سے زیادہ زیر ناف تک اور کم از کم گھٹنے سے نیچے تک پہنچتا ہے معلوم ہوا کہ جاری نہ تھا۔ جواب نمبر ۱: پانی کے جاری ہونے کا یہ مطلب نہیں کہ اس کے پانی نہر کی طرح جاری تھا۔ بلکہ مقصد یہ ہے کہ ڈول وغیرہ سے پانی کھینچکر باغ وکھیتی کو سیراب کیا جاتا تھا جس کے وجہ سے اس میں نجاستیں باقی نہ رہتی تھیں، اگر اس پر یہ شبہ ہو کہ اگر یہی مراد ہوتی کہ اخراج نجاسات کے بعد بیر بضاعۃ کا پانی پاک رہتا تھا تو پھر صحابہ کرامؓ نے سوال کیوں کیا۔ اسلئے کہ یہ امر تو ظاہر ہے تو اس کا جواب یہ ہے، کہ کنویں کے فرش اور دیواروں کا دھونا ممکن نہ تھا اور صحابہ کرامؓ کے دل میں یہ خدشہ پیدا ہوا کہ شاید کنواں بغیر اس کے پاک نہ ہوتا ہو اس لئے سوال کیا۔ جواب نمبر ۲ علامہ واقدیؒ دوسری صدی ہجری کا مشہور مورخ ہے چنانچہ علامہ ابن حجرؒ التلخیص میں لکھتے ہیں کہ علامہ واقدیؒ مغازی وسیر وتاریخ میں تو مسلم امام ہے لیکن احکام

[۱] زبدۃ المقصود ص ۲۸ [۲] کشف الودود ۱ ص ۸

Maktaba Tul Ishaat.com

میں نہیں ونیز واقدی خود اہل مدینہ میں سے ہیں، اور واقدی کا قول ہے کہ بیر بضاعہ میں چشمے بہتے تھے، اور اس کا پانی باغات کی طرف جاری تھا اور واقدی کے مقابلہ میں بیر بضاعہ کا متولی وقسیم وفاتح باب مجہول شخص ہے لہذا اس کا قول مرجوح ہے۔ امر دوم: ابوداؤد کی پیمائش کے مطابق بیر بضاعہ کا عرض چھ ہاتھ تھا معلوم ہوا کہ اس کا پانی کثیر نہ تھا۔ کیونکہ حنفیہ کے نزدیک ماء کثیر وہ ہے جس کے ایک جانب کی تحریک سے دوسری جانب میں حرکت واقع نہ ہو جواب یہ ہے۔ کہ احناف کے یہاں یہ معیار اس صورت میں ہے جبکہ پانی کا پھیلاؤ زیادہ اور گہرائی کم ہو اور جب اس کے برعکس پھیلاؤ کم اور گہرائی زیادہ ہو تو پھر یہ معیار نہیں علاوہ ازیں علامہ واقدی فرماتے ہیں "کانت بئر بضاعة سبعا فی سبع وعیونها کثیرة فهی لا تنزح" اور بعض مشائخ حنفیہ کے نزدیک ہفت در ہفت ماء کثیر ہے امر سوم کوئی شخص یہ کہہ سکتا تھا، کہ شائد آن حضرت ﷺ کے زمانہ میں اس کنویں کی کوئی دوسری شکل ہو جو حالیہ شکل سے مختلف ہو تو ابوداؤد نے جواب دیا کہ یہ کنواں اپنی اصلی حالت پر قائم ہے اور اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہوئی جواب نمبر ا یہ ہے کہ عدم تغیر ہمارے لئے مضر نہیں جیسا کہ ابھی گذرا جواب نمبر ۲ آنحضرتؐ کے زمانہ میں اور ابوداؤد کے زمانہ تقریباً دو سو سال کا فاصلہ ہے اور اتنے طویل عرصہ میں تبدیل کا آجانا ایک لازمی امر ہے چنانچہ حدیث بخاری ونیز تاریخ واقدیؒ کے مطابق ابتداءً یہ کنواں وسیع تھا اور پانی جاری تھا اور ابوداؤد کے زمانہ میں کنواں تنگ ہو گیا اور پانی کم ہو گیا۔ خود تغیر کے دلیل ہے خصوصاً جب کہ قسیم بیر کی عدالت وثقاہت اور نام ونسب مجہول ہے لہذا اس کے قول سے استدلال صحیح نہیں۔ امر چہارم ابوداؤدؒ کہتے ہیں۔ کہ میں نے بیر بضاعہ کے پانی کو متغیر اللون دیکھا۔ اس سے بھی ظاہر ہوا کہ اس کا پانی جاری نہ تھا کیوں کہ جاری پانی میں تغیر نہیں ہوا کرتا۔ جواب نمبر ا ماء جاری کے عدم تغیر کا دعوی غیر مسلم ہے۔ جواب نمبر ۲ بصورت تسلیم یہ تغیر لون نجاست کے وجہ سے نہیں تھا بلکہ لذاتہ پانی کے رنگ کا تغیر تھا یا یہ تغیر درخت کی پتوں کی وجہ سے یا بقول علامہ نوویؒ آن حضرتؐ کے زمانہ کے بعد طول مکث کی وجہ سے ہو گیا تھا فلہذا یہ تغیر کثرت وجریان ماء کے منافی نہیں [1]

باب الوضوء بسور الكلب

قوله طهور اناحدكم اذا ولغ اهـ ص ۱۰ س ۱۵ : محمولٌ على الاستحباب فان راوى الحديث

[1] بذل المجهود ص ۲۸ ج ۲ ص ۲۹ ص ۳۰

Maktaba Tul Ishaat.com

ابا هريرةؓ افتى فيه بثلث كما نقله الطحاويؒ عنه فلو كان السبع واجبا لما خالفهُ ولان ما بال فيه الكلب يطهر بثلث فما ولغ فيه اولى بان يطهر بثلث [۱] وفى حاشية ابى داؤد رقم ۷۱ ص ۱۰ واختار بعضهم رعاية ظاهر الحديث والاحتياط افضل . وقال المحقق الكنكوتى الباجوريؒ : واختار بعضهم رعاية ظاهر الحديث والاحتياط افضل كذا ذكره الشاه ولى الله الدهلوىؒ [۲] .

قوله قال ابوداؤد وكذلك قال ايوب الخ س ۱۶ : اى مثل رواية هشام بن حسانؒ عن محمد بن سيرينؒ عن ابى هريرةؓ مرفوعا قال ايوبؒ : كما سيجئ فى الرواية الاتية وحبيب بن الشهيد .... فرواية ايوبؒ اخرجها المصنفؒ بعد هذه موقوفا مع زيادة قوله صلى الله عليه وسلم واذا ولغ الهر غسل مرّة ولكن اخرج رواية ايوب الطحاويؒ وهى مرفوعة وليس فيها زيادة قوله واذا ولغ الهرّ الخ ... واما رواية حبيب بن الشهيد عن محمد فلم اجدها فى كتب تتبّعتها اهـ [۳]

قوله قال ابوداؤد واما ابوصالح الخ : ان دونوں اقوال کا حاصل یہ ہے، کہ ابن سیرینؒ کے تلامذہ ولوغ کلب والے برتن کے سات مرتبہ دھونے پر تو متفق ہیں مگر پھر تراب کے بارہ میں ان کا اختلاف ہے کہ ہشام بن حسانؒ، حبیب بن شہیدؒ وایوب سختیانیؒ تینوں ''اولٰہن بالتراب'' روایت کرتے ہیں۔ ولیکن ایوبؒ نے اس حدیث کو ابو ہریرہؓ پر موقوفا نقل کیا ہے ونیز اس میں واذا ولغ الہر غُسل مرۃ کی زیاتی کی ہے، اور محمد بن سیرینؒ کے چوتھے شاگرد قتادہؒ نے السابعۃ بالتراب روایت کیا ہے، اوپھر ابن سیرینؒ کی بجائے ابو ہریرہؓ کے دوسرے تلامذہ، ابوصالحؒ، ابورزینؒ، اعرجؒ، ثابتؒ، احنفؒ، ہمام بن منبہؒ، ابوالسدی عبدالرحمانؒ چھوں نے یہ حدیث ابو ہریرہؓ سے مرفوعا روایت کی ہے ولیکن انہوں نے سرے سے ترتیب کا ذکر ہی نہیں کیا ہے، اور ابن المغفل کی حدیث مرفوع وقول موقوف میں اٹھ مرتبہ کا ذکر ہے جن میں سے سات بار صرف پانی سے اور آٹھویں بار مٹی کے ساتھ برتن دھونے کا ذکر ہے ولیکن دوسرے حضرات کے یہاں یہ ابتداء پر یا مبنی مصلحت پر محمول ہے [۴]

قوله قال ابوداؤدؒ وهكذا قال ابن المغفلؓ س ۲۶ : هذه العبارة لا توجد فى النسخة المكتوبة الاحمدية

---

[۱] کشف الودود ۱ صـ ۸ [۲] غنیۃ القاری شرح البخاریؒ ۱ صـ ۱۰۵ [۳] ملتقط من البذل ۱ صـ ۴۷ .

[۴] زبدۃ المقصود صـ ۳۰ .

Maktaba Tul Ishaat.com

ولاالمطبوعة المصريّة وتوجد فی النسخ المطبوعة الهندية والظاهر ان هذه العبارة ليس لهٗ فائدة يعتد بها ويمكن ان يكون مراده بان قول ابن مغفل فی هذه المسئلة موافق لما رواه من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم الذی يدلّ وجوب ثمانية غسلات من ولوغ الكلب!

باب سورة الهرة ص ١٠ س ٢٦

قوله قال انها ليست بنجس اهـ س ٦ والحديث يدل على ان سور الهرة طاهر لعلة الطواف ولا يدل على نفی الكراهة اصلاً وقد مرّ البحث فيما تقدم ٢

قوله قالت اختلفت يدی ويدُ رسول الله ﷺ س ١١ : فان قلت كيف يجوز ذلک فان امّ صبيّةٌ لم يثبت لها علاقة المحرميّة به صلى الله عليه وسلم قلتُ اجاب عنه بعضهم بانه لعلّه كان قبل الحجاب ويشكل هذا الجواب بانه لو سُلّم ان هذه واقعة تقدمت نزول الحجاب فقبل الحجاب كان كشف الوجه جائز الاكشف البدن الذی هو عورة مثل الساعدين والرأس فالاولیٰ ان يقال ان هذه واقعة حدثت بعد الحجّاب وكان بينهما حجاب ياخذ ان المآء من اناء واحد الخ ٣

قوله كان الرجال والنساء يوضئون اهـ س ١٣ محمولٌ على كل رجل مع زوجته كما كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائشةؓ ام المؤمنين على ما مرّ فی الحديث السابق وليس المراد انهم كانوا يفعلون ذلک مع الاجانب من النسآء ممّن ليستُ من ذوات المحارم وبه شرح الحديث الرافعیؒ وقد اصاب ٤

قوله لقيتُ رجلا صحبت النبیّ اربع سنين كما صحبهٗ ابوهريرةؓ س ١٨ : قيل هو الحكم بن عمروؓ وقيل عبدالله بن سرجسؓ وقيل عبدالله ابن المغفلؓ نقله ميركؒ ٥ هذا فی حكم المرفوع لان الصحابةؓ كلّهم عدول (هامش ابی داؤد صـ ١١ رقم ١٧)

وقال فی كشف الودود : التشبيه فی ملازمته ايّاه صلى الله عليه وسلم كما كان ابوهريرة رضی الله عنه

---

١ بذل المجهود ١/٣٨.
٢ بذل المجهود ١ صـ ٥٠.
٣ البذل ١/٥١
٤ كشف الودود ١ صـ ٨.
٥ البذل ١/٥٢

Maktaba Tul Ishaat.com

یلازمهٗ بشبع بطنه وذلک معروف منه لا فی المدة لانّ ابوهریرة لم یصحبه صلی الله علیه وسلم اربع سنین بل اقلّ فانه اسلم عام خیبر سنة سبع من الهجرة [۱]

قوله نهیٰ ان یتوضأ الرّجل اهـ تنزیهًا ، صونًا عن الوساوس ان کانت من ذوات المحارم وعن الخطرات الشهوانیّة ان کانت اجنبیة ممن لیست من ذوات المحارم [۲] وفی البذل: فاحادیث هذا الباب تدلّ علی عدم جواز التطهر بفضل المرأة وتطهر المرأة بفضل الرجل فاما ان یحمل النهی علی کراهة التنزیه او یقال ان النهی مختص بالاجانب اذا خیف الفتنة ولکن ینافیه قولهٗ فی روایة مسددٌ ولیغترقا جمیعًا فانه یدلّ علی ان النهی ورد فی الزوجین لان الاغتراف جمیعا لا یمکن ان یتحقق الا فی الزوجین ویمکن ان یقال فی الجواب ان الذی ورد فی روایة مسدد من قوله " ولیغترفا جمیعا " یحتمل ان یکون مدرجا من الراوی علی ما فهم من النهی عن اغستال المرأة بفضل الرجل ومن اغتسال الرجل بفضل المرأة بانه لا یتحقق الفضل الا بعد فراغه او بعد فراغها من الاغتسال فقال ولیغترقا جمیعا واما ذا کان هذا للفظ من قول رسول الله صلی الله علیه وسلم فح . یرد التاویل المذکور واما الحدیث الثانی فیحمل علی هذا المعنی قطعا ولا مانع فیه فیکون سدًا لزریعة الفساد ویتقوی هذا التاویل بانه اخرجهٗ البیهقیّ وفی اخره رواه محمود بن غیلان عن ابی داؤد الطیالسیّ هکذا الّا انه قال او قال بسورها الخ [۳]

باب الوضوء بماء البحر

قوله هو الطهور مآء والحلّ میتتهٗ س ۲۷ : قیل سبب السوال عنه کمَا جآء ان تحت البحر نارا وقیل موت دوابه فیه والصواب . عندی فی وجه السوال عنه ان یقال ان السائل لمارائ مآء البحر یخالف مآء الانهار والمطر باوصاف شتّی من الملوحة وسواد اللون وغیرهما سأل هل یجوز به التوضی مع مخالفته لمآء الانهٰر والابار والامطار فی اوصاف شتّی فاجیب بانه هو الطهور مآء ه والحلّ میتته ثمّ ان کان المراد من الحلّ معناه المعروف فالمراد من المیتة هو الحوت بجمیع اقسامه

---

[۱] الکشف ۱/۸ [۲] ایضًا . [۳] بذل المجهود ۱ صـ ۵۳

Maktaba Tul Ishaat.com

وان كان المراد من النحل هو الظاهر فالمراد من النحلة جميع ما فيه من الذوات فان مؤت مايعيش به لما فيه لا يفسده)

باب الوضوء بالنبذ ص ۱۲ ج ۱:

قوله قال سليمان بن داؤد عن ابی زيد الخ ص ۱۲ ج ۳ : قال فی التعليق الممجود علی حاشية ابی داؤد ص ۱۲ رقم ۲: قد ضعف هذا الحديث بثلاث علل ، احدها التردد فی ابی فزارة هل هو راشد بن كيسان اوغيره وح هو مجهول والثانی جهالة ابی زيد والثالث ان ابن مسعود لم يكن معه صلی الله عليه وسلم ليلة الجن كما رواه المؤلف ومسلم والترمذی والجواب عن الاول انه ان كان هو راشد بن كيسان فهو ثقة اخرج له مسلم وان كان غيره فروی عنه الجماعة كما بينه البيهقی فاين الجهالة بعد ذلك لان الجهالة عند المحدثين تزول برواية اثنين فصاعدا الا ان يراد جهالة الحال وقد صرح ابن عدی بانه راشد بن كيسان وفی عارضة الاحوذی قال ابن معين ابو فزارة هو نافع راشد بن كيسان العبسی . والجواب عن الثانی بان ابا زيد مولی عمرو بن حريث روی عنه راشد بن كيسان وابو رزين عتيبة بن الحارث وهو صدوق وهذا يخرجه عن الجهالة كما ذكره ابن العربی فی شرح الترمذی والجواب عن الثالث ما قاله الزيلعی ان لحديث ابن مسعود سبعة طرق صرح فی بعضها انه كان معه صلی الله عليه وسلم وهو مخالف لما فی مسلم ولم يكن معه وقد جمع بينهما بان ليلة الجن كانت مرتين ففی اول مرة لم يكن معه عليه السلام احد وفی المرة الثانية كان معه ابن مسعود الخ وقال فی كشف الودود يريد المؤلف بايراده ههنا تضعيف الحديث السابق الذی يدل علی جواز التوضی بنبيذ التمر واجيب عنه بوجهين الاول ان ليلة الجن متعددة فلعل رضی الله عنه كان معه صلی الله عليه وسلم فی بعضها ولم يكن معه فی بعضها فليلة تلك الواقعة ليلة اخری والليلة التی قال ما كان معه منا احد هی ليلة اخری فلا تناقض . والثانی ان يقال انه رضی الله عنه كان معه ای ذهب معه ولم يكن معه ای لم يكن معه فی عين ذلك المكان الذی وقع فيه

(كشف الودود ۱ ص ۸ وطابع الهامش رقم ۲ قال فيه ما ۰ للعلماء)

Maktaba Tul Ishaat.com

رسول الله صلی الله علیه وسلم الجنّ لانه کان جالسا ورآه ومع هذا الفتوی عند معشر الحنفیة علی انه لا یجوز التوضی بنبیذ التمر فلا اشکال بما قال[1]

وقال فی البذل : وعند ابی یوسف یتیمّم ولا یتوضأ به وبه قالت الائمة الثلثة وهی الروایة المرجوع الیها عن ابی حنیفة وقوله الاخیر وعلیه الفتوی واختاره الطحاوی وهو المذهب المختار عندنا الخ[2]

قوله وقال ان التیمم اعجب الیّ منه : غرض المصنفؒ بایراد هذا الاثر تقویة عدم جواز الوضوء بالنبیذ قوله قال سالت ابا العالیة اهـ اورد المصنفؒ هذا الاثر ایضا لیقوی ما ثبت عندهٗ . من عدم جواز الوضوء بالنبیذ لان حکم الغسل والوضوء واحد اهـ[3] وهو حاقن ای حابس البول واراد المولفؒ المعنی الاعم [اهـ رقم ۲].

قوله قال ابو داؤد روی وهیب اهـ س ۱۴ : مقصد یہ ہے کہ ہشام بن عروۃ کے ایک تلمیذ زہیرؒ نے عروہؒ اور عبداللہ بن ارقم کے درمیان واسطہ ذکر نہیں کیا۔ اور ہشامؒ کے اکثر تلامذہ اسی پر ہے لیکن وہیب بن خالدؒ، شعیب بن اسحٰقؒ، ابوحمزہؒ، ان تینوں نے عروہ، اور عبداللہ بن ارقم کے درمیان کسی رجل کا واسطہ ذکر کیا ہے۔ اور العلل المفرد میں ترمذیؒ کے بیان کی رو سے بخاریؒ نے اس سند کو ترجیح دی ہے درج البخاری فی ماحکاہ الترمذی فی العلل المفرد روایۃ من زاد فیہ عن رجل بامش ابی داؤد رقم ۔ لیکن توفیق وجمع ممکن ہے اس طرح کہ عروہ کو یہ روایت عبداللہ بن ارقم سے بالواسطہ یا بلا واسطہ دونوں طرح حاصل ہوئی ہے اس لئے وہ کبھی بالواسطہ اور کبھی بلاواسطہ بیان کرتے ہیں تو حدیث متصل وصحیح ہے[4]

قوله المعنی س ۱۶ ای معنی حدیثهم واحد وان اختلفت الفاظهم . قوله قال ابن عیسیٰ فی حدیثه ابن ابی بکرٍ ثم اتفقوا اخو القاسم بن محمدٍ : اس سے مقصد یہ ہے کہ عبداللہ بن محمد تک احمدؒ ومسددؒ، وابن عیسیٰ تینوں اساتذہ متفق ہیں پھر اس سے آگے محمد بن عیسی نے اپنے سند حدیث میں عبداللہ بن محمد کے بعد ابن ابی بکرؒ کا اضافہ کیا ہے اس کے بعد پھر تینوں حضرات نے متفقہ طور پر یہ بتایا۔ کہ عبداللہ بن محمد، قاسم بن محمد کے بھائی ہیں۔ معلوم ہوا کہ آپ عبداللہ بن محمد بن ابی بکر الصدیق التیمی المدنی ہیں جو قاسم بن محمد کے بھائی اور حضرت صدیق اکبرؓ کے پوتے اور

---

[1] الکشف ۱ صـ ۹ . [2] البذل ۱/۵۵ [3] ماخوذ من البذل ۱/۵۶

[4] زبدۃ المقصود صـ ۳۱

Maktaba Tul Ishaat.com

مائۃ صدیقیہ کے بھتیجے ہیں۔!

قولہ فیخص نفسہ بالدعاء ص ۲۲ قال القاضی رحمہ اللہ بعد ذکر الاشکال " فالصواب فی الجواب ان یقال ان فی موضع من الصلوۃ ینتظر فیہ المقتدی دعآء الامام ولا یدعو ھو لنفسہ وھو موضع قراءۃ الفاتحۃ فالدعآء بصیغۃ الجمع وھو قولہ تعالی اھدنا الصراط المستقیم وفی موضع منھا لا ینتظر المقتدی دعآء الامام بل یدعوھو لنفسہ ایضا کما یدعو الامام وھو موضع القعدۃ الاخیرۃ بعد الفراغ من التشھد والصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ففی ھذا الموضع لاحرج ان یخص الامام نفسہ بالدّعاء لان المقتدی لا ینتظر دعآءہ ولا یشرکہ بقول آمین فقط بل ھو ایضا یدعو لنفسہ بما شاء او یخص نفسہ بالدعآء کما ان الامام یدعو لنفسہ بما شآء ویخصّ نفسہ بالدعآء واما بعد الفراغ من الصلوۃ الفریضۃ فیشرکھم فی الدعآء ویاتی بصیغۃ الجمع ولا یخص لنفسہ فان فعل فقد خانھم فان کان لہٗ حاجۃ منفردۃ فیذکرھا لخاصۃ نفسہ ولکن لا یھمل ذکرھم فیما سواھا من الحوائج المشترکۃ بینہ وبینھم ھذا ما سنح لی واللہ اعلم . بالصواب ۲۔

قولہ ثم ساق نحوہٗ علی ھذا اللفظ قال اھ ص ۲۶ : ای ذکر ثور حدیثہ عن یزید بن شریح نحو حدیث حبیب عن یزید بن شریح بمعناہ علی ھذا اللفظ الذی یذکر بعدُ وھو قولہ علیہ الصلوۃ والسلام ولا یحلّ لرجل یومن باللہ والیوم الاخر ان یؤمّ قوما الخ . مقصد یہ ہے کہ یزید بن شریح کے دو تلامذہ ہیں۔ثور بن حبیبؒ، حبیب بن صالح ان دونوں کی روایات میں چار وجوہ سے لفظی اختلاف ہے نمبر ا ثور کی روایت میں ''نہی عن صلوۃ الحقن'' کا ذکر مقدم اور حبیب کی روایت میں موخر ہے نمبر۲: حبیب کی روایت میں ثلاث امور کا ذکر پہلے اجمالاً پھر تفصیلاً ہے لیکن ثور کی روایت میں اجمال کا ذکر نہیں۔نمبر۳:ثور کی روایت میں ''لا یحل لرجل یؤمن باللہ والیوم الآخر '' کا جملہ زائد ہے جب کہ حبیبؒ کے روایت میں صرف ''لا یحل لاحد ان یفعلھن'' کے لفظ ہیں نمبر۴: ثور کی روایت میں تیسری چیز'' ولا ینظر فی قعر بیت الخ '' کی بجائے ''نھی عن امامۃ القوم بلا اذن'' ہے خلاصہ یہ کہ دونوں کی روایات میں تقدیم وتاخیر اور تفصیل امور ثلاثہ کا اختلاف ہے، فافہم وتامل ۳۔

ا ایضا. ۲ کشف الودود ا ص ۹. ۳ زبدۃ ص ۳۱ ص ۲

Maktaba Tul Ishaat.com

قولہ قال ابوداؤد وھذا من حسن اھل المشام ص ۲ : یہ عبارت سند کا بیان ہے کہ ابوہریرہؓ کے سوا حدیث مذکور کے اور تمام رواۃ شامی ہے اور اس لئے پہلے جو حدیث ثوبان مذکور ہوئی اس کے بھی راوی شامی ہیں۔

باب ما یجزی من الماء ص ۱۲ س ۱

قولہ قال ابوداؤد اھ ص ۱۳ س ۳ : چونکہ پہلے سند میں قرہ مذکور ہے اور معن سے روایت کرتا ہے اور معن کا عنعنہ سے روایت کرنا غیر معتبر ہے جبتک کہ سماع ثابت نہ ہو اسلئے دوسری سند سے سماع ثابت کیا ہے (زبدہ ص ۳۲)

قولہ حدثنا بشار . قولہ عن جدتی ص ۲ : یعنی بیہس کہتے ہیں کہ عبداللہ حمیری راوی سے نقل کرتے ہیں لیکن سند رجال سے اس کی تائید نہیں ہوتی۔ لہذا عن جدتہ والا نسخہ راجح ہے جس کی ضمیر کا مرجع عبد ہے (زبدہ ص ۳۲) حدثنا محمد بن الصباح قولہ قال ابوداؤد وروا شعبۃ اھ : اس میں متن اور سند کے اختلاف کی طرف اشارہ ہے سند کا اختلاف یہ ہے کہ عبداللہ بن عیسیٰ کی پہلی سند میں روایت عن یونس کے ساتھ ہے اور شعبہ کی دوسری روایت میں عبداللہ بن جبر کے متعلق حضرت انسؓ سے سماع کی صراحت ہے اور معن کا اختلاف یہ ہے۔ کہ پہلی روایت میں رطلین کا لفظ ہے اور شعبہ کی روایت میں رطلین کا لفظ نہیں بلکہ مکوک کا لفظ ہے اور مکوک کا مشہور معنی ہے وہ پیمانہ جس میں ڈیڑھ صاع پانی آجائے لیکن یہاں دوسری روایت مطابق مکوک کے مراد لینا ہے۔

فائدہ: عبداللہ بن جبیر کے بارہ میں اختلاف ہے سو بعض طرق (محمد بن صباح عن شریک) میں اسی طرح ہے اور بعض (شعبہ عن ابن جبر) میں عبداللہ بن عبداللہ بن جبر اور بعض (یحیی بن آدم عن شریک) میں ابن جبر ہے اور سفیان عن عبداللہ بن عیسیٰ کی روایت میں برعکس ہے یعنی جبر بن عبداللہ۔ اصل صورت حال یہ ہے کہ صحیح عبداللہ بن عبداللہ ابن جبر ہے جیسا کہ شعبہ عن ابن جبر کی روایت میں تصریح ہے لیکن پھر بعض نے جد کی طرف نسبت کردی ہے، جیسا کہ یحیی عن شریک کی روایت میں ابن جبر اور محمد بن صباح عن شریک کی روایت میں عبداللہ بن جبر ہے۔ باقی سفیان عن ابن عیسیٰ کی روایت مقلوب السند اور وہم ہے۔ والصحیح المحفوظ عبداللہ بن عبداللہ بن جبر بن عتیک لاتفاق اکثر الحفاظ علیہ ۳

قولہ یقول الصاع خمسۃ ارطال وسقط فیہ الکسر کما فی ص ۳۲ : وسمعتہ یقول صاع ابن ابی ذئب خمسۃ ارطال وثلث : قولہ وھو صاع ابن ابی ذئب : ان سے مراد محمد بن عبدالرحمان بن ابی ذئب ہیں۔

---

۱ بذل ص ۳۲ ۲ بذل ص ۳۲ ص ۳۳ ۳ عون المعبود ۱ ص ۳۲

Maktaba Tul Ishaat.com

جن کا صاع مشہور تھا ائمہ مجتہدین میں سے ہے نافع اور زہریؒ کے شاگرد ہے لیکن زہریؒ کے بارہ میں ان کی روایت ضعیف قرار دی گئی ہے ابوداؤد کے استاذ امام احمدؒ کے استاذ ہیں۔ اور یہ ابوداؤدؒ کی ذاتی رائے ہے۔

باب فی اسباغ الوضوء صـ ۱۳ سطر ۱۷ : ای اکماله (نکتة) قال العلامة محمد اسحاق الدهلویؒ الاسباغ علی ثلثة انواع فرض وهو استیعاب المحل مرّة وسنة وهو الغسل ثلاثا ومستحب وهو الاطالة مع التثلیث واجمع العلماء علی ان الواجب غسل القدمین ولا یجزی المسح والحدیث اخرجه مسلمؒ والنسائیؒ وابن ماجةؒ (هـ رقم ۲۱ علی صـ ۱۳ : فیه من الفقه ان المسح لا یجوز علی المنعلین وانه لا یجوز ترک شیئ من اعضاء الوضوء لم یمسه الماء، قل ذلک او کثر لانه صلّی الله علیه وسلم لا یتوعد علی ما لیس بواجب (هامش تلخیص المنذریؒ علی صـ ۱/۸۶)

باب التسمیة علی الوضوء صـ ۱۳ : قوله لم یذکر اسم الله وظاهره نفی الصحة والیه ذهب احمدؒ فی روایة وهو قول اهل الظاهرؒ وقال الائمة الثلثةؒ وفی روایة عن احمدؒ ان التسمیة فی الوضوء مستحبة .....قال المنذریؒ فی هذا الباب احادیث لیست اسانیدها مستقیمة الخ (هـ رقم ۳ علی صـ ۱۴) وروی الاثرمؒ عن الامام احمد بن حنبلؒ انه قال لیس فی هذا حدیث یثبت الخ (تلخیص المنذریؒ صـ ۸۸ ج ۱).

قوله ولا یتوی : حمل الحدیث علی هذا المعنی محل تامّل قال العراقیؒ والتاویل الذی ذکره ربیعةؒ اقرب الی اللفظ الذی حکاه وهو لمن لم یذکر اسم الله علیه لکنه بعید من اللفظ الذی اورده المؤلفؒ ۲هـ رقم ۲).

باب الاسراف فی الوضوء

قوله قوم یعتدون فی الطهور والدّعاء ص ۱۳ س ۱۷ : الاعتداء فی الطهور ان یزید علی الثلث وفی الدعاء ان یدعو مثلا منازل الانبیاء فی الجنة ۲ والاعتداء فی الدعاء علی وجوه منها الجهر الکثیر والصیاح کما تقدم ومنها ان یدعو الانسان فی ان تکون له منزلة نبیّ اویدعو فی محال ونحو

---

۱ زبدہ صـ ۳۳ ۲ کشف الودود ۱ صـ ۱۰

Maktaba Tul Ishaat.com

هذا من الشطط ومنها ان يدعو طالبا معصية وغير ذلك ومنها ان يدعو مما ليس في الكتاب والسنة الخ (قرطبی ۲۲۶/۷ الهام ص ۱۸۵) وهو رقم ۱۶ . قوله ولم يذكر ابا رزين س ۱۰ : یہاں سے متن اور سند کے اختلاف کی طرف اشارہ ہے کہ روایت اولیٰ میں اعمشؒ کے شاگرد ابو معاویہؒ اور روایت ثانیہ میں عیسیٰ بن یونسؒ ہیں تو ابو معاویہؒ کی سند میں ابو ہریرہؓ کے تلامذہ میں ابو رزینؒ اور ابو صالحؒ دونوں کا ذکر ہے لیکن عیسیٰؒ کی سند میں ابو رزینؒ کا ذکر نہیں اسی طرح ابو معاویہؒ کی روایت کے متن میں ثلاث مرات کا لفظ بغیر شک کے ہے۔ اور عیسیٰؒ کی روایت کے متن میں مرتین اور ثلاثا شک کے ساتھ ہے، پھر احتمال ہے کہ یہ شک راوی سے ہو یا آنحضرت کی طرف سے اختیار مراد ہو۔

باب صفة وضوء النبی صلی الله علیه وسلم

قوله قال رأيت عثمان بن عفانؓ توضا فذكر نحوه یعنی حمرانؒ کے شاگرد ابو سلمہؒ نے عطاء بن یزیدؒ (تلمیذ حمرانؒ) کی روایت کے مشابہ نقل کیا ہے لیکن عطاءؒ اور ابو سلمہؒ (تلامذہ حمران) کی روایات میں پانچ اختلافات ہیں نمبر۱: ابو سلمہؒ کی روایت میں مضمضہ واستنشاق مذکور نہیں نمبر۲: ابو سلمہؒ کی روایت میں مسح رأس میں تثلیث کی صراحت ہے نمبر۳: ابو سلمہؒ کی روایت میں غسل رجلین میں تثنیہ کا لفظ مذکور ہے نمبر۴: ''من توضأ دون هذا كفاه'' یہ مضمون ابو سلمہؒ کی روایت میں زائد ہے نمبر۵ تحیۃ الوضوء کا ذکر ابو سلمہ کی روایت میں موجود نہیں [۲] فغسل بطونهما اى مسح ،

قوله قال ابو داؤد احاديث عمان الصحاح كلها تدل على مسح الرأس انه مرة : ص ۱۵ س ۲ شبہ ..... : خود ابو داؤدؒ نے حضرت عثمانؓ کی دو روایات میں ثلث کا ذکر کیا ہے چنانچہ محمد بن مثنیٰ کی سند والی روایت میں جو اس باب کی دوسری روایت ہے یہ لفظ آتے ہیں۔ ومسح رأسه ثلثا'' اور اسی باب کی پانچویں حدیث ہارون ابن عبداللہ والی میں بھی یہی لفظ ہیں تو پھر مسح رأس مرة واحدة والا حکم تمام احادیث عثمان کے متعلق کیوں کر صحیح ہے؟ جواب نمبر۱: کل بمعنے اکثر ہے جواب نمبر۲ پہلی حدیث کی سند میں عبدالرحمن بن وردانؒ اور دوسری حدیث کی سند میں عامر بن شقیقؒ یہ دونوں راوی بعض محدثین کے نزدیک ضعیف ہیں چنانچہ عبدالرحمانؒ کے متعلق دار قطنیؒ فرماتے ہیں ''ليس بالقوى وان وثقه آخرون'' اور عامر بن شقیقؒ کو یحیی بن معینؒ ابو حاتمؒ نے ضعیف قرار دیا ہے اس لئے یہ دونوں روایات ابو داؤدؒ کے نزدیک بھی صحیح کے درجہ میں نہیں [۳]

---

[۱] زبدة المقصود ص ۳۴ : [۲] ایضاً ص ۳۴ [۳] ایضاً ۳۴/۳۵

Maktaba Tul Ishaat.com

قولہ قال ابوداؤد رواہ وکیع اھـ : اس کی غرض یہ ہے کہ اوپر والی روایت مرجوح ہے، کیونکہ وہ اسرائیل کے شاگرد یحیی بن آدمؒ کی روایت ہے اور یحیٰ اگر چہ ثقہ ہے مگر ان سے زیادہ ثقہ وکیعؒ ہے جو اسرائیلؒ سے دوسری طرح یعنی صرف لفظ توضأ ثلاثا روایت کرتے ہیں جس میں ومسح رأسہ ثلاثا مذکور نہیں لہذا وکیعؒ کی روایت مرجوح ہے[1]

قال قلت وفی النعلین ١٦ س ١٣ : قلت وما یاتی فی صـ ١٨ من مراسیل ابن عباسؓ یرویہ عن علیؓ فلا اشکال . قولہ قال ابوداؤد وحدیث ابن جریج عن شیبۃ یشبہ اھ صـ١٦ . مطلب یہ ہے کہ حضرت علیؓ کی حدیث جس طرح عبد خیر وغیرہ سے منقول ہے اسی طرح حضرت حسینؓ سے بھی منقول ہے لیکن اس روایت میں نیچے آکر ابن جریج کے شاگردوں کا اختلاف ہے کہ حجاج بن محمدؒ کی روایت میں (ومسح برأسہ مرۃ واحدۃ) ہے رواہ النسائیؒ اور ابن وھب عن ابن جریج کی حدیث میں "ویمسح براسہ ثلاثا" ہے رواہ البیہقیؒ تو ابوداؤد کی غرض یہ ہے کہ حجاج والی روایت راجح ہے کیونکہ یہ حضرت علیؓ دوسری اصحابہ کی روایت کے مطابق ہے (زبدہ)

قولہ وھو جدّ عمرو بن یحی المازنیؒ اھ ص ١٦ س ١٧ الظاھر ان الضمیر یرجع الی عبداللہ بن زیدؓ ای عبداللہ بن زید ھو جدّ عمرو بن یحییؒ لکنہٗ غلط ووھمٌ نشأ من ھذہ الروایۃ والصواب ما فی البخاریؒ ھکذا عن ابیہ ان رجلا قال لعبداللہ بن زید وھو جدّ عمرو بن یحییٰ فعلیٰ ھذا مرجع الضمیر ھو الرجل السائل وھو عمرو بن ابی حسن عمّ یحییٰ بن عمارۃ بن ابی حسنؒ فما قال صاحب الکمال ومن تبعہٗ فی ترجمۃ عمرو بن یحیٰ انہ ابن بنت عبداللہ بن زید فغلط کما قال الحافظؒ فی الفتح فان قلت قد علم من التحقیق المارّ ان السائل حقیقۃ ھو عمرو بن ابی حسنؒ ولیس ھو جد لعمرو بن یحییٰ بل اسم جدّ عمرو بن یحیٰ عمارۃ بن ابی حسنؒ فکما لا یصح کون عبداللہ بن زید جد عمرو بن یحییٰ کذلک لا یصحّ کون عمرو بن ابی حسنؒ جدالعمرو بن یحییؒ قلتُ نعم لیس عمرو بن ابی حسنؒ جدّا لعمرو بن یحییؒ علی الحقیقۃ بل علی المجاز لانہ اخو جدہ عم ابیہ فان عمارۃ جدہ الحقیقی وعمرو بن ابی حسن کلاھما شقیقان فاطلاق الجد علی عمرو بن ابی الحسن علی المجاز[2]

---

[1] ایضا ٣٥ .

[2] بذل المجھود صـ ٧٣ .

Maktaba Tul Ishaat.com

قولهٗ قال محمودٌ اخبرنی حریزٌ ص ۱۷ س ۴ : ای قال یعقوبٌ حدّثنا الولید بن مسلمٌ عن حریز فذکر بالعنعنة وقال محمودٌ قال الولید بن مسلمٌ اخبرنی حریزٌ فصرّح بالاخبار ۔ ۱

قوله زاد هشام وادخل اصابعهٗ اھ س ۵ ولم یذکر هذه الزیادة محمود بن خالدٌ قوله بغیر عدد س ۱۱ ان مال الجار الی قال فلا اشکال وان وَصَل الی غسل فبیان الجواز حصل . قوله ووضّأ وجههٗ ثلاثا ومضمض واستنشق وقع فیه تقدیم وتاخیر من بعض الرواة قوله مرةً : لبیان الجواز او یقال انه کان من الکف الذی یاخذ فیه ثم صار من بعض الرواة بکفة واحدة ثم عبّر عنه البعض مرّة. والاول اسلم من حمل الروایة علی الوهم والروایة بالمعنی والثانی اشبه بالروایات المستفیضة الشهیرة فی هذا الباب ولکلّ وجهة هو مولّیها فاستبقوا الخیرات وانما الاعمال بالنیات والمقصود حفظ الدین عن الافات لاالجرح والتنقید علی الرواة قوله قال ابوداؤدٗ س ۱۵ ای روایته بمعناه لا بلفظه قوله من فضل مآء کان فی یده س ۲۴ ای من فضل مآء کان فی یده بلفظة فی لا بیده بالباء فافهم ۔ ۲ قوله قال وقال الاذنان من الرأس س ۸ : ان دونوں قال کی ضمیر کے مرجع میں دو احتمال ہے۔ پہلے قال کا فاعل ابوامامۃ اور دوسرے کا آں حضرتؐ ہیں اس صورت میں حدیث مرفوع ہے۲۔ پہلے کا فاعل شہر بن حوشب اور دوسرے کا ابوامامۃ ہیں، اس تقدیر پر حدیث موقوف ہے، لیکن اصح اول ہے۳

قوله قال حمادٌ لا ادری هو من قول رسول الله ﷺ قلتُ فی سنن ابن ماجة عن ابی امامة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال الاذنان من الرأس وفی حدیث فاذا مسح براسه خرجت الخطایا من رأسه حتّی تخرج من اذنیه (مشکوة صـ ۳۱) فدلّ علی ان مسح الاذنین داخل فی مسح الرأس لا یحتاج الی ان یاخذ لهٗ مآء جدیدا الخ ۴

قوله قال ابوداؤد هو ابن ربیعة اھ : ابوداؤد کی غرض یہ ہے کہ یہ محض اختلاف عنوانی ہے اور مضمون ایک ہی ہے کیونکہ سنان کی کنیت ابوربیعہ اور ان کے والد کا نام بھی ربیعہ ہے بروایت سلیمان ومسدد اور ابوربیعہ بروایت قتیبہ دونوں صحیح ہیں

---

۱ کشف الودود ۱ صـ ۱۱ ۔ ۲ ملتقط من الکشف صـ ۱۱ صـ ۱۲ ۔
۳ زبدة المقصود ۳۹ ۔ ۴ الکشف : صـ ۱۲ ج ۱

Maktaba Tul Ishaat.com

(زبدۃ صـ ۳۹) وھذاالاختلاف لا یرجع الا الی اللفظ فقط (بذل صـ ۸۰).

قولہ قتیبۃ بن سعید صـ ۱۹ سطر ۵ : تشریح اللغات: فلم تصادفه : ای لم یجده [نکته] بخزیرة ککبیرة وھو لحم یقطع صغارا: ویصب علیه مآء کثیرا : فاذا نضج ذرعلیه الدقیق الخ (ھـ رقم ۷)

اذ دفع الراعی :ساق [ب] ومعه سخلة ولدالشاة من المعزوالضان حین یولد اھـ[ھـ ۱۴]

لانریدان تزید : علی المأة فتکثر لان ھذا القدر کاف لا نجاح حاجتی [عون صـ ۵۵] وخلل بین الاصابع ای اصابع الیدین والرجلین [بذل]

قولہ فمن زاد او نقص فقد اساء اھـ س ۱۵ ص ۱۸ : ان لفظة نقص وھم من بعض الرواۃ فان النقص من الثلث وھو الوضوء مرة مرة او مرّتین مرتین ثابت بلامریة اجمع علیه العلمآء ونطق به النصوص الصحیحه (کشف ۱۳) [تقریر صـ ۱۶۶)

قولہ عن عطاء بن یسار: فی الھامش رقم ۱۶ لیس فی الحدیث ذکر المرتین فلا یعلم وجه المناسبة بالباب: قال فی التقریر صـ ۱۶۶ : یاتو سہو ناسخ پر محمول ہے یا امام ابوداؤدؒ اس کو ادنی مناسبت کے وجہ سے ذکر کیا۔ ایک مرتبہ سے دو مرتبہ التزاما ثابت ہوگیا۔

قولہ ثم قال تحسبن لم یقل لا تحسبّن ص ۱۹ س ۱۲ : وھذا من کلام لقیط بن صبرة او من بعض الرواۃ والغرض منه اظھار کمال حفظه ببیان ان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم نطق بھذااللفظ بکسر السین ولم ینطق بفتحه وانه علی یقین من ذلک (بذل صـ ۸۵) قولہ فذکر معناہ س ۱۸ یعنی ذکر ابن جرح معنی حدیث یحیی بن سلیم فھما متحدان معنے لا لفظًا (بذل ۱ صـ ۸۶) قولہ امرھم ان یمسحوا علی العصائب والتساخین س ۲۵ ای العمائم قلتُ قال اللہ تعالیٰ وَامْسَحُوا بِرُؤُسِكُمْ والعمامة لیست من الرأس والزیادة علی الکتاب بخبرالواحد لا یجوز . قولہ والتساخین ھی الخفاف والحدیث الدال علی المسح علی الخفین مشھور یجوز به الزیادة علی الکتاب قولہ وعلی ناصیته وعلی عمامته صـ ۲۹ س ۱۸ . علی ناصیته قصدًا وعلی عمامته تبعًا . (کشف الودود ۱ صـ ۱۳) قولہ قال ابی ص ۲۰ س ۲۳ : ای یقول عیسی قال والدی یونس قال الشعبیؒ اھـ (بذل ۱/۹۳ . ذکرہ للتاکید والتوثیق بالحدیث (کشف الودود ۱/۱۳) قولہ قال ابوداود

Maktaba Tul Ishaat.com

وابوسعید الخدری وابن الزبیر اھ ص ۲۱ س ۱ : غرض المولف من ھذاالکلام ان ھذا الحدیث حجۃ علیھم فیما قالوا فان فیہ "ولم یزد علیھا شیئا" ای لم یسجد سجدتی السھو (کشف ۱۳/۱)

قولہ قال ابوداؤد وھو ابوعبداللہ س ۵ : قال الحاکم ابوعبداللہ معروف بالقبول (بذل ۹۳/۱)

قولہ قال ابوداؤد وھذا مماتفرد بہ اھل البصرۃ س ۱۱ : وھذا الحکم باعتبار غالب الرواۃ فغالبھم بصریون لان مسددا بصریٌ وبریدۃ وابنہ عبداللہ بصریان لان بریدۃ تحوّل من المدینۃ الی البصرۃ واقام بھا وابنہ بھادرا وکان عبداللہ معہ .....واثنان منھما کوفیان وکیع، وذلیھم واما خجیر فلم یعرف انہ بصریٌ او کوفیٌ اھ (بذل ۹۳/۹۴/۱) قولہ وحماد عن ابراھیم اھ س ۱۵ : معطوف علی الحکم بن عیینۃ یعنی روی شعبۃ عن الحکم وعن حماد کلاھما یرویان عن ابراھیم اھ (بذل) قولہ ومسح علی الجوربین اھ مسح علی الجوربین قصدا وعلی النعلین تبعا وھو جائز اذا کان ثخینین یستمسکان (کشف) وفی المحکم الجورب لفافۃ الرجل وھو فارسی الخ (ھ رقم ۲۰)

قولہ باب ص ۲۲ س ۳ : ھذا علی ما فی اکثر النسخ من المکتوبۃ والمصریۃ والمجتبائیۃ الدھلویۃ خال عن الترجمۃ وھو الانسب ولیس فی بعض النسخ باب اھ (بذل ۹۷/۱)

قولہ فمسح اعلی الخفین واسفلھما س ۲۱ : اعلم ان لفظۃ اسفل فی ھذا الحدیث معلولۃ قطعا فان الحدیث مروی عن المغیرۃ بن شعبۃ بستین طرقا او ازید منہ کما قال البزار فی مسندہ ولا یروی لفظۃ اسفل احد سوی ھذا الراوی [1] قولہ قال ابوداؤد وافق سفیان جماعۃ اھ س ۲۴ : ای لم یذکروا بعد الحکم لفظۃ عن ابیہ کما یاتی فی الاسنادین اللاتیین بعد ھذا : قولہ قال بعضھم الحکم او ابن الحکم : ای بغیر ذکر سفیانؒ فی شیئ من الجانبین اھ [2] قولہ باب ما یقول الرجل اذاتوضأ : ای اذا فرغ من وضوئہ : (کشف) : وفی نسخۃ اذا فرغ من وضونہ (بذل)

الفائدۃ : واما الاذکار التی یقال عند غسل کل اعضآء الوضوء علیحدۃ علیحدۃ فکذبٌ متخلق لم یقل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شیئا منہ ولا علّمہ امتہ ولا ثبت عنہ غیر التسمیۃ فی اولہ وغیر قولہ

[1] العرف الشذی ص کشف الودود ص ۱۴ . [2] کشف ص ۱۴

Maktaba Tul Ishaat.com

اشهد ان لا اله الا الله وحدهٗ لا شريک لهٗ واشهد ان محمداً عبدهٗ ورسولهٗ اللهم اجعلنی من التوّابين واجعلنی من المتطهرين فی اخره . وفی حديث آخر فی النسائی مما يقال بعد الوضوء ايضاً سبحنک اللهم وبحمدک اشهد ان لااله الا انت استغفرک واتوبُ اليک ولم يكن يقول فی اوله بوبتُ رفع الحدث ولااستباحة الصلوة لا هو ولا احد من اصحابه البتة ولم يُرد عنه فی ذلک حرف لاباسناد صحيح ولا ضعيف كذا فی زاد المعاد ۔ ۱

قوله قال معاوية ۲۳ س ۸ : غرض ابی داؤدؒ بذكر هذا السندان معاوية بن صالحؒ يروی هذا الحديث باسنادين احدهما عن ابی عثمانؒ عن جبير بن نفير عن عقبة ابن عامرؓ والثانی عن ربيعة بن يزيد عن ابی ادريس عن عقبة واخرج مسلم ايضا هذا الحديث فی صحيحه بهذين السندين (بذل المجهود) ۔ ۲ .

قوله قال ابوداؤد هذا الحديث ليس بمعروف صـ ۲۳ س ۱۹ : ای هذا الحديث بهذا السند ليس بمعروف ولم يروه عن جرير بن حازم الا ابن وهب وحده : وقال الدار قطنیؒ بعد تخريج هذا الحديث تفرد به جرير بن حازم عن قتادة وهو ثقة فثبت تفرد ابن وهب عن جريرؒ ، بقول ابی داؤدؒ وكذا تفرد بقول الدار قطنی ۔ ۳

قوله وان يعيد الوضوء : وفی هذا الحديث مع ضعفه يمكن ان يحمل الامر على الاستحباب كما حمل البيهقیؒ قول عمرؓ فی اعادة الوضوء على الاستحباب ويمكن ان يؤل بانه امرهٗ لانه صدرمنه مايقض الوضوء فامرهٗ بالاعادة لا لاجل اللمعة (ب ا صـ۱۰۶ ا) .

قوله حتی يسمع صوتا او يجد ريحا ص ۲۴ س ۳ : قال فی الكشف : المراد هو الظن الغالب (عدم الصلاة بالوساوس صـ ۱۴) وقال فی العون : وهذا الحديث اصل من وصول الدين وقاعدة عظيمة من قواعد الفقه وهی ان الاشياء يحكم ببقائها على اصولها حتی يتقين خلاف ذلک ولا يضر الشک الطاری عليها ومن ذلک مسئلة الباب التی ورد فيها الحديث اهـ ۔ ۴

۱ عون المعبود ۹۵ ۲ كشف الودود ۱۴ ۳ بذل المجهود ۱۰۴/۱۰۵

۴ عون المعبود ۹۵

Maktaba Tul Ishaat.com

باب الوضوء من القبلة قال ابوداؤدؒ س ۴ : قال ابوداؤد وهو مرسلٌ یہ حضرت عائشہؓ کی روایت مذکور: کی سند پر اعتراض ہے کہ ابراہیم تیمیؒ کا سماع حضرت عائشہؓ سے ثابت نہیں تو یہ مرسل بمعنے لغوی یعنی منقطع ہے کیونکہ یہاں تابعی اور صحابی کے درمیان واسطہ محذوف ہے۔ آگے ابوداؤد فرماتے ہیں کہ جیسے سفیان ثوری سے یحی القطان اور عبدالرحمان بن مہدی نے اس کو منقطع روایت کیا ہے اسی طرح محمد بن یوسف فریابیؒ، نیز وکیعؒ، ابوعاصمؒ، محمد بن جعفرؒ ....عبدالرزاقؒ قبیصہ نے بھی سفیان ثوری سے اس کو منقطع روایت کیا ہے جواب نمبرا ثقہ تابعی کی حدیث منقطع، حدیث مرسل، کے حکم میں ہے جو جمہور محدثین کی نزدیک حجت ہے بشرطیکہ مرسل ثقہ ہو اور یہاں ابراہیم تیمیؒ ثقہ ہے جواب نمبر۲: ابوداؤد کی یہ روایت مختصر ہے اور دارقطنیؒ میں یہی روایت متصل السند ہے اور اصل سند یہ ہے عن معاویۃ بن ہشام عن سفیان عن ابی روق عن ابراہیم التیمی عن ابیہ عن عائشہؓ، اور معاویہؒ ثقہ ہے اور رجال مسلم میں سے ہے ۱

قوله حدثنا الاعمش عن حبيب عن عروة اهـ هو ابن الزبير كما هو مصرّح في سنن ابن ماجةؒ وايضا قوله لعائشةؓ من هي الا انتِ يدلّ علىٰ ذلك لانه ابن اختها ولهٗ انبساط اليها بحيث يسعه ان يكلمها بمثل هذا الكلام لكونه من محارمها وذوى ارحامها واما المزنيؒ فلا يرجى منه ان يخاطبها بمثل هذا الكلام لكونه ... اجانب . قوله قال ثنا اصحب لنا عن عروة المزني : قلت ليس هو بالمزني بل هو ابن الزبير كما ذكرت ... الصفة من عبدالرحمٰن بن مغرآء فانه ضعيف قوله قال يحيى بن سعيد القطانؒ لرجل احكِ عني الخ قلتُ ان كان العلة عنده ان العروة هو المزني وهو مجهول لم يسمع عن عائشة فد علمتَ انه ليس كذلك وان كان العلة عنده انه هو ابن الزبير ولم يسمع حبيب عنه فابوداد قد اثبت سماعه عنه وردّ ما روى عن الثوريؒ من قوله ما حدثنا حبيب الا عن عروة المزنيؒ حيث قال ابوداؤدؒ بعد نقل هذا الكلام قد روى حمزة الزيات عن حبيب عن عروة بن الزبير عن عائشة حديثا صحيحًا قلتُ لعله اراد به ما اخرجه الترمذيؒ بسنده عن حمزة الزيات عن حبيب بن ابى ثابت عن عروة عن عائشةؓ قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم عافني في جسدي الحديث ۲

باب اهـ قوله من مسّ ذكرهٗ فليتوضأ ص ۲۴ س ۱۶ وقال المانعون: الواسطة بين عروةؓ وبسرةؓ

---

۱ زبدة المقصود صـ ۴۲ ۲ كله من كشف الودود ۱ صـ ۱۴ صـ ۱۵.

Maktaba Tul Ishaat.com

اما مروانؒ وهو مطعون فی عدالته او حریسةؒ وهو مجهول (بذل ۱۱۰/۱) باب قوله قال هلال لا اعلمهٗ الا عن ابی سعیدؓ صـ ۲۵ س ۱ : ای قال محمد بن العلاءؒ قال هلال لا اعلم عطاء بن یزید اللیثیؒ الا روی عن ابی سعیدؓ ، وقال ایوب بن محمد الرقیؒ وعمرو بن عثمان الحمصیؒ قال هلال اُراه عن ابی سعید ای اری عطاء انه روی عن ابی سعید ففی عبارة المصنفؒ ههنا شیئ من الاغلاق ۔۱

قوله کان اخر الامرین اهـ س ۱۳ ای آخر الواقعتین منه صلی الله علیه وسلم (عون ۱۷۵/۱) بل اوّل الامرین ایضا لیس بنصّ فی انه توضأ مما مسّت النار بل یحتمل ان یکون من حدث آخر کان به (کشف ۱ صـ ۱۵) قوله قال ابوداؤد وهذا اختصار من الحدیث الاول : یہ حدیث جابرؓ کے ناسخ ہونے پر اعتراض ہے کہ اس حدیث جابرؓ کا ناسخ ومنسوخ سے کوئی تعلق نہیں۔ **جواب**: علامہ شوکانی علامہ ابن ترکمانی، حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ اس کو پہلے حدیث کا اختصار کہنا درست نہیں بلکہ یہ دونوں مستقل حدیثیں ہے۔ نمبر۲ اگر بالفرض پہلی حدیث کا اختصار بھی ہو تب بھی یہ دلیل نسخ ہے تاوقتیکہ اس واقعہ کے بعد وضوء مما مست النار کا اثبات نہ کریں (زبدۃ ۴۶/۴۷)۔

باب التشدید فی ذلک والذی تطمئن به القلوب ما حکی البیهقیؒ عن عثمان الدارمیؒ انه لما اختلف احادیث الباب ولم یتبین الراجح منها نظرنا الی ما عمل به الخلفآء الراشدون بعد النبی صلی الله علیه وسلم فرجحنا به احدالجانبین وارتضیٰ به النوویؒ فی شرح المهذب (عون صـ ۷۶).

قوله قال ابوداؤد یا ابن اخی ص ۲۶ س ۸ : قلتُ قد عرفت حقیقة ماههنا انه ابن اختها لا ابن اخیها فقوله یا ابن اخی وهم من بعض الرواة او محمول علی المجاز ۔۲ باب اهـ قوله فرماه بسهم فوضعه فیه قلتُ انه فعل ما فعل برایه من غیر ان یتفسر فیه رسول الله صلی الله علیه وسلم فلا ینهض حجة اهـ ۔۳

باب الوضوء من النوم

قوله قال ابوداؤد قوله الوضوء علی من نام صـ ۲۷ س ۷ : ابوداؤدؒ نے الوضوء علی من نام مضطجعًا والے

---

۱ الکشف صـ ۱۵ . ۲ ایضا صـ ۱۵ .

۳ الکشف صـ ۱۶ قلت طالعه فان فیه کثیر من اجتهادات الصحابة رضی الله عنهم .

Maktaba Tul Ishaat.com

تکرے کو پانچ وجوہ سے منکر قرار دیا ہے (زبدۃ) الجواب عن النکارۃ الاولیٰ: قال فی حاشیۃ ابی داؤد رقم ۲ قال ابن عدی فیہ لین ومع لینہ یکتب حدیثہ ثم قال ما حاصلہ ان لھذا الحدیث شواھد لا ینزل بھا عن رتبۃ الحسن : والجواب عن الثانیۃ : ابوالعالیہؒ کو ابوحاتم، ابوزرعہؒ ابن معینؒ ثقہ کہا ہے اور علامہ لالکائیؒ کہتے ہیں مجمع علی ثقتہ (۱ صـ ۵۶ بذل) . لہذا ان کی زیادتی معتبر ہے والجواب عن الثالثۃ والرابعۃ: حضورؐ کا جواب علی اسلوب الحکیم ہے کہ ابن عباسؓ نے مسئلہ تو خود آنحضرتؐ کے نیند کے بارہ میں پوچھا لیکن آپ نے مسائل کی ضرورت کے پیش نظر امت کی نیند کا مسئلہ بتایا لانہ اعم نفعا واشمل حکما (زبدۃ ص ۴۸) والجواب عن الخامسۃ چہارم والا حصر تقریبی ہے تحقیقی نہیں۔ چنانچہ ترمذی کے نزدیک صرف تین احادیث اور بقول بیہقیؒ شعبہ کے نزدیک چھ ۶ احادیث سُنی ہیں دو زائد احادیث یہ ہیں نمبر ا حدیث ما یقال عند الکرب (ترمذی) نمبر ۲ ان النبیؐ رأی موسیٰ (مسلم) تو اس طرح ممکن ہے کہ قتادہؒ کی احادیث مسموعہ سات بھی ہو (زبدہ ص ۴۹)

باب فی الرجل یطأ الاذی برجلہ صـ ۲۷ سطر ۱۴

قولہ من موطئ : واراد بذلک انھم لا یعیدون الوضوء للاذی اذا اصاب ارجلھم وحملہ البیھقیؒ علی النجاسۃ الیابسۃ الخ صـ ۲۷ ھـ رقم ۵) باب فی المذی : ھو ماء ابیض یخرج عند شھوۃ او ملاعبۃ ھـ رقم ۹ . قولہ وانثییہ صـ ۲۸ سطر ۲ : استطھارا بزیادۃ التطھیر لان المذی ربما انتشر فاصاب الانثیین واحسب ان الماء البارد اذا اصاب الانثیین رد المذی من غرتہ فلذلک امرہ بغسلھا الخ ھـ رقم ۱ صـ ۲۸ . قال ابوداؤدؒ سن ۲ یعنی پانچ راویوں نے وانثییہ ذکر کیا ہے صرف ایک نے نہیں ذکر کیا (زبدہ) قولہ رواہ الثوری وجماعۃ عن ھشام : اعلم ان المؤلف رحمہ اللہ ذکر ھھنا ثلث تعالیق الاول ھذا والثانی ما ذکرہ بقولہ ورواہ المفضل والثالث ماذکرہ بقولہ ورواہ ابن اسحاق عن ھشام بن عروۃ : لاغراض ثلثۃ احدھا بیان اختلاف السائل للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ھل ھو علی او المقداد فا التعلیق الاول والثانی یدلان علی ان السائل ھو علیؓ والتعلیق الثالث یدلّ علی ان السائل ھو المقداد وثانیھا ان حدیث زھیرؒ عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ عن علیؓ یدل علی غسل الذکر والانثیین وروایۃ محمد بن اسحاقؒ عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ عن المقداد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیس فیھا ذکر الانثیین فاراد المؤلفؒ ان روایۃ غسل الانثیین غیر واردۃ علی وجہ صحیح لان

Maktaba Tul Ishaat.com

حدیث زهیر عن هشام بن عروة مرسل واکثر الروایات فی الصحیحین وغیرهما فی هذا الباب خالیة عن ذکر الانثیین لکن روایة ابی عوانة عن علیؓ بزیادة الانثیین قال الحافظؒ واسناده لا مطعن فیه ولا منافاة بین الروایتین لا مکان الجمع بغسلهما مع غسل الفرج : وثالثها الاشعار بالاضطراب الذی وقع فی روایة هشام بن عروة عن ابیه فان زهیرا یرویه عن هشام بن عروة عن ابیه عن علی ـ ابی طالبؓ قال للمقداد والثوریؒ والمفضل بن فضالة وابن عیینة یروونه عن هشام عن ابیه عن علیؓ عن النبی صلی الله علیه وسلم ومسلمة یرویه عن هشام عن ابیه عن حدیث حدثه علیؓ قال قلت للمقداد وابن اسحاقؒ یرویه عن هشام عن ابیه عن المقدادؓ عن النبی صلی الله علیه وسلم (عون ۱ صـ ۸۴) قال ابوداؤد ولیس بالقوی لان بقیةؒ روی بالعنعنة وسعد الاغطش فیه لین وعبدالرحمٰن بن عائذؒ لم یسمع من معاذؓ (عون ۱ صـ ۸۵).

باب فی الاکسال صـ ۲۸ س ۱۸)

[حل اللغات : والعویصات]

قوله الاکسال : قال الجوهریؒ اکسل الرجل فی الجماع اذا خالطهٗ ولم ینزل : وفی النهایة اکسل اذا جامع ثم ادرکهٗ الفتور فلم ینزل ـ ۱

قوله بعض من ارضیٰ : قال السیوطیؒ قال ابن خزیمةؒ یشبه ان یکون هو اباحازم سلمة بن دینار الاعرجؒ ـ ۲ وقال ابن حبانؒ قد تتبعت طرق هذا الخبر علی ان احدا رواه عن سعد بن سعد فلم اجد احدا فی الدنیا الا اباحازمؒ فیشبه ان یکون الرجل الذی قال الزهریؒ حدثنی من ارضیٰ عن سهلؓ هو ابوحازمؒ : اقول وابوحازمؒ هذا ثقة عابد من الخامسة ـ ۳.

قوله لقلة الثیاب : یعنی عدم وجوب الغسل من الاکسال ای الجماع بدون الانزال انما کان رخصة للناس فی اوّل الاسلام لقلة الثیاب المانعة للبرد ثمّ امر بالغسل انزل او لم ینزل ونهی عن ذلک ای

ـ ۱ عون المعبود ۱/۸۶ وطالع الهامش رقم ۱۲.

ـ ۲ عون ۱/۸۶

ـ ۳ التعلیق المحمود علی الحاشیة رقم ۱۳.

Maktaba Tul Ishaat.com

عن ترک الغسل من الاکسال ـ ۱ ونهی عن ذلک عن ترک الغسل من الاکسال (ک)

قوله قال ابوداؤد یعنی المآء من الماء س ۲۱ : تفسیر للفظة ذلک فی قوله انما جعل ذلک رخصة . والمراد من المآء الاول هو الغسل بالمآء والمراد من المآء الثانی هو المنی والحاصل ان حصر الغسل فی انزال المنّی وعدم وجوب الغسل من الاکسال کان رخصةً فی اوّل الاسلام ـ ۲ ای یرید الراوی باسم الاشارة الذی وقع فی قوله انما جعل ذلک ـ ۳

قوله الفتیا : بضمّ الفاء وسکون التاء مقصور ویفتح الفاء ایضًا وکذلک فتوی باالضمّ مقصور او یفتح ما افتی به الفقیه والمفتی یقال افتاه فی المسئلة ای اجابه ـ ۴

قوله قال ابوداؤد وابوغسان الخ س ۲۴ : یقول المؤلف عفی الله عنه غرض الامام ابی داؤدؒ من قوله هذا رفع وهم الجهالة عن ابی غسان حیث قال الخ : یعنی اسم ابیه محمدِ بن مطرف : قال فی بذل المجهود . هو محمد بن مطرف بن عبدالله بن سارية التیمی اللیثی المدنیؒ یقال انه مولی من آل عمرؓ الی ان قال وثقه احمدُ وابوحاتمؒ والجوزجانیؒ ویعقوب بن شیبةؒ . وعن ابن معینؒ شیخ ثقة ثبت ، وعن ابن معینؒ لیس به بأس وکذا قال ابوداؤدؒ والنسائیؒ وذکره ابن حبانؒ فی الثقات وقال یغرب ـ ۵.

قوله الفراهیدیؒ :بفتح الفاء وتخفیف الرّاء وکسرالهاء وسکون الیاء وباالذال المعجمة منسوب الی فراهید من اولاد فهم بن غنم بن دوس بطن من الازد کذا فی جامع الاصول واما فی النسخ الحاضرة عندی فاالفراهیدی باالدال المهملة والله اعلم ـ ۶ اذا قعد کنایة عن الایلاج (هـ رقم ۱۶)

قوله وکان ابوسلمة یفعل ذلک ص ۳۹ س ۲ : (ای) یترک الغسل من الاکسال او المعنی کان یفتی بذلک ای بترک الغسل من الاکسال وذلک لعدم بلوغ الحدیث ایّاه . ـ ۷

المسئلة الفقهیة : واعلم ان قلیلًا من الصحابةؓ والتابعینؒ ذهبوا الی ان لاغسل الا من الانزال وهو

ـ ۱ کشف الودود ۱/۱۷

ـ ۲ کشف الودود ۱ صـ ۱۷.

ـ ۳عون ۱/۷۶

ـ ۴ عون ۱/۸۶.

ـ ۵ صـ ۱۳۳ ج ۱.

ـ ۶ عون المعبود ۱/۸۶.

ـ ۷ کشف الودود ۱/۱۷

Maktaba Tul Ishaat.com

مذهب داؤد الظاهریؒ وذهب الجمهورؒ الی ایجاب الغسل بمجرد التقاء الختانین بعد غیبوبة الحشفة وهو الصواب الخ ـ ١ وقد ذهب الجمهورؒ الی ان ما دلّ علیه حدیث الباب من الاکتفاء بالوضوء اذا لم ینزل المجامع منسوخ بما دلّ علیه حدیث ابی هریرةؓ وعائشةؓ المذکور ان فی الباب قبله . الخ ـ ٢ وفی الهامش قال العلمآء لاخلاف الیوم فی ایجاب الغسل علی الرجل والمرأة بمجردؒ غیبوبة الحشفة فی الفرج وقد کان فیه خلاف من الصحابةؓ ومن بعدهم ثم انعقد الاجماع علی وجوبه ـ ٣.

باب الجنب یعود

قوله قال ابوداؤدؒ هکذا رواه هشامؒ الخ صـ ٢٩ سطر ٤ : قال فی زبدة المقصود: ابوداؤدؒ کی غرض اس حدیث کی ترجیح ثابت کرنا ہے کہ انسؓ کے تمام تلامذہ حمید الطویل، زید، قتادۃ، اور زہری، ایک ہی غسل ذکر کرتے ہیں لہذا یہ راجح ہے، اور ابورافع کی حدیث جو آگے آرہی ہے اور جس میں تعدد غسل کا ذکر ہے وہ مرجوح ہے اس لئے ابوداؤد نے ابورافع کی حدیث کے بعد فرمایا۔ وحدیث انسؓ اصحّ من هذا س ٩ : قوله قال ابوداؤد الخ س ٩ : قال فی کشف الودود . قلتُ وان صحّ هذا ایضًا فیحمل علی تعدّد الواقعة فلا تعارض بین الحدیثین وهذا سبیل التطبیق والمؤلفؒ مال الی الترجیح ـ ٤ قلتُ وفی الهامش رقم ٣ قال النوویؒ فی شرح المهذب وان صحّ هذا الثانی حُمل علی انه کان فی وقت وذلک فی وقت الخ وفی البذل قال النسائیؒ لیس بینه وبین حدیث انسؓ اختلاف بل کان یفعل هذا مرة وذاک اخریٰ الخ ـ ٥ وایضافیه والحدیث یدلّ علی استحباب الغسل قبل المعاودة ولا خلاف فیه ـ ٦ وهکذا قال فی عون المعبود ـ ٧

قولهٗ بابُ الجنب یاکل .....عن عائشةؓ ص ٢٩ س ١٤ : ومناسبة الحدیث بالباب باعتبار الزیادة الاتیة فی الروایة اللاحقة من قوله واذا اراد ان یّاکل وهو جنب غسل یدیه) ـ ٨

ـ ١ عون المعبود ١/٨٦ ـ ٢ بذل المجهود ١/١٣٤ ـ ٣ هامش ابی داؤد رقم ١، ١ صـ٩ ـ ٤ صـ١٨ ج ١.
ـ ٥. ١/١٣٥ ـ ٦. ١/١٣٥ ـ ٧. ١/٨٨ ـ ٨. کشف الودود صـ ١٨.

Maktaba Tul Ishaat.com

توضأ وضوءک وهو محمول علی الاولویة (هـ رقم ۵)

قوله قال ابوداؤدؒ ورواه ابن وهب الخ س ۱۷ : یہ حدیث کے اختلاف نوعیت کے طرف اشارہ ہے یونسؒ کے ایک شاگرد ابن مبارکؒ نے قصہ اکل (واذا اراد ان یاکل وہو جنب غسل یدیہ) کو مرفوعاً بیان کیا ہے لیکن یونسؒ کے دوسرے شاگرد ابن وہبؒ نے اس کو حضرت عائشہؓ پر موقوفاً بیان کیا ہے آگے ابوداؤدؒ۔ امام ابن مبارکؒ کی دو تائیدات پیش کرتے ہیں نمبر ا یونس کے تیسرے شاگرد اوزاعیؒ نے بھی قصہ اکل کو ابن مبارکؒ کے مطابق مرفوعاً بیان کیا ہے نمبر ۲ زہریؒ سے یونسؒ وسفیانؒ کے علاوہ ان کے تیسرے شاگرد صالح بن ابی الاخضرؒ نے بھی اس کو مرفوعاً روایت کیا ہے۔!

واما سیاق ماروی ابن وهبؒ عن یونسؒ فلعلّه هکذا قالت عائشةؓ اذا اراد الجنب ان یأکل غسل یدیه فاقتصر الحدیث ووقف علیها وصار من قولها غیر متعلق بعمل النبی صلی الله علیه وسلم وفعله ۔۲

باب من قال الجنب یتوضأ

قوله قال ابوداؤدؒ س ۲۳ : یعنی عمار بن یاسرؓ کی حدیث مذکور (رخّص للجنب اذا اکل او شرب او نام ان یتوضأ) میں یحییٰ وعمار کے درمیان ایک شخص مجہول کا واسطہ موجود ہے جس کا نام معلوم نہیں ۔۳ قال الحافظؒ فی التقریب قال الدار قطنیؒ لم یلق عمارؓ الا انه صحیح الحدیث عَمَّنْ لقیَهٗ انتهیٰ . فقول الدار قطنیؒ هذا یدلّ علی ان فی جمیع احادیثه عن عمار بینهٗ وبینه رجلٌ مجهول فقول ابی داؤدؒ (فی هذا الحدیث) لیس قید اللاحتراز بل هو اتفاقی اهـ ۔۴

وهذا الحدیث اخرجه الامام احمدؒ بسنده من طریق حماد بن سلمة قال اخبرنا عطاء الخراسانیؒ عن یحیی بن یعمرؒ ان عماراً قال قدمت علی اهلی لیلا وقد تشققت یدای : الحدیث بطوله: وفی اٰخره ورخّص للجنب اذا نام او اکل او شرب ان یتوضأ انتهیٰ . قلتُ ولم اعرف اسم هذا الرجل الذی بین یحیی وعمار بن یاسرؓ ولم اجده فی شیئ من الروایات واخرج البیهقیؒ فی سننه بروایة ابن

---

۱ زبدة المقصود صـ ۵۱. ۲ کشف ۱/۱۸ ۳ زبدة صـ ۵۱: وقال فی العون ومفاد کلامه ان یحیی بن یعمر لم یسمع هذا الحدیث عن عمار بن یاسرؓ وبینه وبین عمار بن یاسر واسطة فالحدیث منقطع اهـ اصـ ۸۹ اقول ومع هذا فهو صحیح الحدیث عمن لقیه کما فی التقریب: زبده صـ ۵۱.

۴ بذل المجهود ۱/۱۳۶ وطالع کشف الودود اصـ ۱۸ وزبدة المقصود صـ ۵۲

Maktaba Tul Ishaat.com

داسته عن ابی داؤدؒ ولم یذکر اسم هذا الرجل ۔ ۱

قوله وقال علیؓ س ۲۴ قال فی البذل ولم نجد هذه الاقوال المعلّقة موصولةً وهذا الحکم عند الجمهور محمولٌ علی الاستحباب اهـ ۔ ۲

باب الجنب یؤخر الغسل

قوله ولا جنب صـ ۳۰ س ٦ : قال الحافظ ابن حجرؒ یحتمل کما قال الخطابیؒ ان المراد بالجنب من یتهاون بالاغتسال ویتخذ ترکهٗ عادةً لا من یؤخرهٗ لیفعله اهـ ۔ ۳

قوله قال ابو داؤد س ۷ : حضرت عائشہؓ کی حدیث ''ینام وهو جنب من غیر ان یمس ماء'' کو احمدؒ، ابوداؤدؒ اور جمہور محدثینؒ نے ضعیف قرار دیا ہے۔ اور وجوہ ضعف دو ہیں نمبر ۱: ابواسحٰق مدلّس ہے اور عَنْ سے روایت کرتا ہے، نمبر ۲ متعدد صحیح روایات میں مذکور ہے کہ آن حضرتؐ جنابت کی حالت میں اگر سونا چاہتے تو وضوء کرتے جیسا کہ ابھی ص ۲۹ باب الجنب یأکل، میں حضرت عائشہؓ سے گذرا ''کان اذا اراد ان ینام وهو جنب توضّأ وضوءهٗ للصلوة'' تو حدیث باب ان روایات سے متعارض ہے۔ الجواب عن الوجه الاول : قال فی البذل : واما طعنهم فی السند فقال البیهقیؒ ان الحفاظؒ توهموها ماخوذةً عن غیر الاسود وان ابا اسحاقؒ ربّما دلّس فرواها من تدلیساته واحتجوا علی ذلک بمخالفة ابراهیم النخعیؒ وعبدالرحمٰن بن الاسودؒ، فاجاب عن هذا التوهم البیهقیؒ بان حدیث ابی اسحاق السبیعیؒ صحیح من جهة الروایة وذلک ان ابا اسحٰقؒ بیّن فیه سماعه من الاسود فی روایة زهیر بن معاویةؒ عنه . والمدلّس اذا بین سماعه ممن روٰی عنه وکان ثقة فلا وجه لردّه . الخ ۔ ۵

والجواب عن الوجه الثانی : قال النوویؒ اخرج هذا الحدیث عن ابی اسحق ابوداؤدؒ والترمذیؒ والنسائیؒ وابن ماجةؒ وغیرهم فانّ صحّ لم یکن مخالفا للروایات الاخرانه کان یتوضأ ثم ینام بل کان

---

۱ ۔ بذل ۱/۱۳٦ ۲ ۔ بذل ۱/۱۳٦

۳ ۔ عون المعبود ۱/۹۰ وطالع هامش ابی داؤد صـ ۳۰ رقم ۲ والخطابی ۱ صـ ۱۵۳ .

۴ ۔ زبدة المقصود صـ ۵۲ ۵ ۔ بذل ۱/۱۳۷ وارجع الی الکشف ۱۹ /والزبدة صـ ۵۲ وانوار المحمود صـ ۹٦ ج ۱ .

Maktaba Tul Ishaat.com

لهٗ جوابان احدهما ان معناه لا یمسّ مآء للغُسل واستحسنهٗ البیهقیؒ والثانی وهو عندی حسن ان المراد به کان فی بعض الاوقات لا یمسّ مآء اصلًا لبیان الجواز اذ لو واظَبَ علیه لتوهّم وجوبه انتهی ۔ ۱

قوله وقال انکما عِلجان اهـ تثنیة علج بفتح العین وسکون اللام وکسر العین وسکون اللام وفتح العین وکسر اللام ثلث لغات فی کتف قال الخطابیؒ یرید الشدة والقوة علی العمل یقال رجل علج اذا کان قویَ الخلقة وفی النهایة العلجِ القوی الضخم (فعالجا عن دینکما) قال الخطابیؒ ای جاهداً وجالدا انتهیٰ وقال ابن الاثیرؒ ای مارسا العمل الذی ندبتکما الیه واعملا به ۔ ۲

المسئلة الفقهیة: قال جمهور العلمآء یحرم علی الجنب ان یقرأ القرآن وهو قول مالکؒ والشافعیؒ واحمدؒ وابیحنیفةؒ وصاحبیهؒ وقال اکثر مشائخنا انه یحرم مطلقًا قال الطحاویؒ تحلّ مادون الآیة الخ ـ انوار المحمود ۱/۹۷ ۔

قوله فقال ان المسلم لیس بنجس ص ۳۰ س ۱۵ : ای بحیث یبلغ بان لایصافح ولا یخالط احدا ۔ ۳ وقد یقال ان المراد ان نفسهٗ لا یصیر نجسا لانه ان صحبه شئ من النجاسة فبسبب صحبته بذلک لا ان ذاته صار نجسا اهـ هامش ۱۱ ۔

قوله قال وفی حدیث بشر اهـ س ۱۹ : غرض المؤلفؒ من ایراد هذه العبارة ان یحییٰؒ ذکر بالعنعنة وبشرؒ صرّح بالتحدیث ۔ ۴

قوله باب فی الجنب یدخل المسجد س ۱۹ : **مسئلة فقهیة** : اختلف العلمآء فیه فذهب داؤدؒ والمزنیؒ وآخرونؒ الی انه یجوز للجنب والحائض دخول المسجد مطلقًا، وقال احمد بن حنبلؒ واسحقؒ انه یجوز للجنب اذا توضأ لرفع الحدث لا لحائض فتمنع ، وقال سفیان الثوریؒ والحنیفةؒ، وهو المشهور من مذهب مالکؒ والجمهور من الائمةؒ انه لا یجوز مطلقًا وقال الشافعیؒ واصحابهؒ یجوز للجنب العبور فی المسجد ولا یجوز المکث فیه الا مسجدالاقصٰی ومسجد الحرام ومسجد النبوی فان فی تلک

---

۱ ۔ هامش ابی داؤد رقم ۳ وطالع البذل ۱/۱۳۸ والزبدة صـ ۵۲ والکشف ۱/۲۰ والعون ۱/۹۰

۲ ۔ عون المعبود ۱/۹۱ ۳ ۔ کشف ۱ صـ ۲۰ ۴ ۔ کشف ۱/۲۱ وطالع البذل ۱/۱۴۰

Maktaba Tul Ishaat.com

المساجد لا یجوز المرور ایضًا للجنب عندهٗ الخ ۔۱

استدلال الجمهور : قال فی البذل : واما الجمهور القائلون لعدم جواز العبور فاستدلوا بهذا الحدیث وهو باطلاقه حجة علی الشافعیؒ بل انّما سیق الکلام لمنع المرور فی المسجد جنبا الخ ۔۲وقال فی انوار المحمود . واما تضعیفهم حدیثنا هذا ولا دلیل علیه . وقد صحّحه ابن قطانؒ وابن خزیمةؒ وقال ابن سیّد الناسؒ ولعمری ان التحسین لاقل مراتبه لثقة رواته ووجود الشواهد من الخارج ۔۳ وقال فی البذل : فلا حجة لابن حزمؒ فی رده وضعف ابن حزمؒ هذا الحدیث فقال افلت مجهول وقال الخطابیؒ ضعفوا هذا الحدیث وافلت راو مجهول لا یصحّ الاحتجاج به ولیس ذلک بسدید فان اقلت وثقه ابن حبانؒ وقال ابوحاتمؒ هوشیخ وقال احمد ابن حنبلؒ لا بأس به وروی عنه سفیان الثوریؒ وعبدالواحد بن زیادؒ وقال فی الکاشف صدوق وقال فی البدرالمنیر بل هو مشهور ثقة الخ ۔۴

قوله قال ابوداؤدؒ وهو فلیت العامریؒ ص ۲۳ : ای افلت ابن خلیفةؒ المذکور فی الاسناد اسمهٗ فلیت ایضًا وکان له اسمان افلت وفلیت ۔۵

قوله باب فی الجنب یصلّی بالقوم وهو ناس ۲۳ : ای الجنابة فتذکر ماذا یصنع ایخرج من المسجد کماهو ولا یتیمم ، او تیمّم ثمّ یخرج وللحنفیةؒ فیه قولان فی قول یتمّم ثم یخرج وفی قول یخرج کما هو وهذا هوالصحیح اهـ ۔۶ وقد بوّب البخاریؒ اذا ذکر فی المسجد انه جنب یخرج کماهو ولا یتیمم واورد فیه هذا الحدیث ۔۷

قوله دخل فی صلوة الفجر : ای قام فی مصلّاه واراد ان یدخل لانه وقع فی الصحیحین قبل ان یکبر. قوله ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کبّر فی صلوة : ای اراد ان یکبّر لما مرّ ۔۸

۱۔ انوار المحمود ۱/۹۸ ۔ ۲۔ بذل ۱/۱۴۰ وکذا فی انوار المحمود ۱/۹۸ ۔

۳۔ انوار ص۹۸ ص۹۹ وکذا فی البذل ۱/۱۴ ۔ ۴۔ البذل ۱/۱۴۰ ۔

۵۔ کشف الودود ۱/۲۱ وطالع البذل ۱/۱۴۱ وزبدة المقصود ص ۵۲

۶۔ انوار المحمود ۱/۹۹ ۔ ۷۔ عون المعبود ۱/۹۴ ۔ ۸۔ کشف الودود ۱/۲۱

Maktaba Tul Ishaat.com

انما انا بشر : ظاہر بات ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا بشر ہونا کوئی ڈھکی چھپی بات تو نہیں الخ تقریر ص ۲۲۸۔ قال تعالیٰ قل انما انا بشر مثلکم یوحیٰ الی انه لا اله الا هو (الکهف ۱۱۰)

قوله قال ابو داؤد رواه الزهری ص ۳۰ س ۲۷ : اس باب میں مولفؒ نے ابو بکرہؓ اور ابو ہریرہؓ کی دو دو مرفوع احادیث اور محمد بن سیرینؒ عطاء ابن یسارؒ ربیع بن محمدؒ کی تین مرسل احادیث نقل کی ہیں ان روایات میں تین اختلافات ہیں۔

الاختلاف الاول: کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر تحریمہ کہنے کے بعد واپس تشریف لئے گئے یا تکبیر کہنے سے قبل: تو ابو بکرہؓ کی ایک روایت میں (دخل فی صلوۃ الفجر) ہے اور انہی کی دوسری روایت میں (فکبر) ہے علی ہذا تینوں مرسل احادیث میں بھی لفظ (کبر) ہے لیکن ابو ہریرہؓ کی روایات کے لفظ (فانتظرنا ان یکبر) اور (حتی اذا قام فی مقامه) سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز شروع کرنے سے پہلے لوٹ گئے [1]

الاختلاف الثانی:۔ کہ آپ نے صرف اشارہ فعلی کیا تھا یا قولی ارشاد بھی فرمایا تھا؟ تو حدیث ابی بکرہؓ کے (فاومأ) سے اشارہ فعلی نکلتا ہے لیکن حدیث ابی ہریرہؓ کے (فقال للناس مکانکم) اور (ثم قال کما انتم) سے قولی ارشاد معلوم ہوتا ہے۔

الاختلاف الثالث:۔ یہ کہ مضمون اشارہ کھڑا ہوتے کے بارہ میں تھا یا بیٹھنے کے متعلق؟ تو مرسل ابن سیرینؒ کے لفظ (اجلسوا) سے جلوس نکلتا ہے اور باقی روایات کے (مکانکم) اور (کما انتم) سے قیام معلوم ہوتا ہے اور تیسری روایات میں (فلم نزل قیاما) آیا ہے [2]

قال فی انوار المحمود : فههنا اختلافات : الاوّل ان الانصراف کان قبل الشروع فی الصلوة او بعده : والثانی او مأبیده او قال بلسانه الثالث اوما اوقال مکانکم او قال ان اجلسوا . والرابع لمّا اشار الیهم بالجلوس فکیف انتظروه ۔ ۳ الجواب عن الاول : فیقال فی دفعه ان الانصراف کان قبل الشروع فی الصلوة والروایة التی تدل علی انه کان بعد الشروع مؤل بان معنی فکبّر : ای اراد ان یکبّر او وصل الی مکان التکبیر اھ ۔ ۴ قال الحافظؒ فی فتح الباری ویمکن الجمع بینهما بحمل قوله کبّر ، ودخل فی الصلوة ، انه قام فی مقامه للصلوة وتهیّا للاحرام بها واراد ان یکبّر او بانهما واقعتان ابداه العیاضؒ والقرطبیؒ احتمالًا ، وقال النوویؒ انه الاظهر وجزمه ان حبانؒ کعادته فان ثبت

---

۱ زبدة المقصود صـ ۵۳ . ۲ زبدة مع الحاشیة صـ ۵۳ ۳ انوار المحمود صـ ۹۹

۴ انوار ۱ صـ ۹۹ .

Maktaba Tul Ishaat.com

والا فما فی الصحیح اصحّ ، انتهیٰ ـ ا الجواب عن الثانی : قال فی الانوار: فیمکن ان یوفق بینهما ان الذین رووا القول انّهم عبّروا عن الاشارة بالقول ، او انه صلی الله علیه وسلم جمع بین القول والاشارة فبعضهم سمع القول فروی ماسمع وبعضهم رأی الاشارة فروی مارأی وبعضهم سمع القول ورأی الاشارة ـ ۲.

وقال ایضا فی انوار المحمود واماالاختلاف الثالث والرابع فطریق الجمع ان یقال انه صلی الله علیه وسلم اشار الیهم ففهم بعضهم من الاشارة انه اشار الی ان یکون فی مکاننا ولاننصرف عن المسجد وبعضهم فهموا انّه صلی الله علیه وسلم یشیر الی ان نکون علی حالنا الموجودة من القیام وبعضهم فهموا انّه صلی الله علیه وسلم امر بالجلوس فرووه کما فهموه فهذا وجه الاختلاف فیما بینهم ـ ۳

باب الرجل یجد البلة فی المنام صـ ۳۱

قوله نعم انما النسآء شقائق الرجال ص ۳۱ س ۱۵ فی حاشیة ابی داؤد لما فهم صلی الله علیه وسلم من امّ سلیم وهی امّ انسؓ استبعاد الاحتلام من النسآء ذکرلها علة ذلک فقال انما النسّاء . بکسر الهمزة : استناف فیه معنی التعلیل شقائق الرجال ای نظائرهم فی الخلق والطبائع والاحکام کانهنّ شققن منهم الخ قوله ومن این یکون الشبه قال النوویؒ فیه لغتان مشهورتان احدهما بکسر الشین واسکان البآء والثانی بفتحهما معناه ان الولد متولد من ماء الرجل ومآء المرأة فایّهما غلب کان الشبه له ولما کان للمرأة منّی فانزاله وخروجه منها غیر مستبعد اهـ ـ ۴ واذا کان للمرأة منّی فانزالها وخروجهامنها ممکن (هـ رقم ۹)

قوله قال ابوداؤد وکذا روی الزبیدیؒ : ای کلّهم رووا عن الزهریؒ عن عروةؒ عن عائشةؓ فجعلوه من مسانید عائشةؓ ولم یذکروا واسطة بینها وبین عروةؒ قوله واما هشام بن عروة ای واما هشام بن عروةؒ فجعلهٗ من مسانید امّ سلمةؓ وذکر واسطة بین عروة وامّ سلمةؓ وهی زینب بنت ابی سلمةؓ ـ ۵

ـ ا عون المعبود ۱/۹۴ وطالع الانوار ۱/۹۹ والزبدة صـ ۵۳ ـ ۲ صـ ۱۰۰ والزبدة صـ ۵۳
ـ ۳ صـ ۱۰۰ ج والزبدة صـ ۵۳ وطالع البذل ۱/۱۴۳ ـ ۴ البذل ۱/۱۴۴
ـ ۵ کشف الودود ا صـ ۲۱ والزبدة صـ ۵۳

Maktaba Tul Ishaat.com

حاصل قول ابی داؤدؒ انه اختلف فیه الروایات فی ان هذا الحدیث من روایة عائشةؓ او من روایة امّ سلمةؓ فاختلف فیها الزهریؒ وهشام بن عروةؒ فروی الزهریؒ عن عروةؒ عن عائشةؓ ووافق فی ذلک مسافع الحجبیؒ فقال هو ایضًا عن عروةؒ عن عائشةؓ فالراویة عائشةؓ والسائلة امّ سلیمؓ فالرادّة علیها عائشةؓ واما هشام بن عروةؒ فروه عن عروةؒ عن زینبؓ بنت امّ سلمةؓ فجعل الراویة امّ سلمةؓ ولم یتابعه احدٌ، فترجح روایة الزهریؒ علی روایة هشامؒ بالمتابعة. قال الحافظؒ ونقل القاضی عیاضؒ عن اهل الحدیث ان الصحیح ان القصّة وقعت لامّ سلمةؓ لا لعائشةؓ وهذا یقتضی ترجیح روایة هشام علی روایة الزهریؒ واشار ابوداؤد الیٰ تقویة روایة الزهریؒ بمتابعة المسافعؒ لکن نقل ابن عبدالبرؒ عن الزهلیؒ انه صحّح الروایتین معًا قال النوویؒ فی شرح مسلمؒ یحتمل ان تکون عائشةؓ وامّ سلمةؓ جمیعًا انکرتا علی امّ سلیمؓ وهو جمع حسن لانه لا یمتنع حضورهما عند النبی صلی الله علیه وسلم فی مجلس واحد ـ ۱

وفی عون المعبود: فبعضهم جمعوا بین الروایتین وبعضهم رجّحوا احداهما علی الاخریٰ امّا المولّفؒ فرجّح روایة الزهریؒ حیث اکثر بذکر اسامی الرواة عن الزهریؒ وبیّن متابعة مسافع الحجبیؒ للزهریؒ عن عروةؒ عن عائشةؓ وامّا القاضی عیاضؒ فنقل عن اهل الحدیثؒ ان الصحیح انّ القصة وقعت لامّ سلمةؓ لا لعائشةؓ وهذا یقتضی ترجیح روایة هشام بن عروةؒ وهو ظاهر ضیع الامام البخاریؒ فی صحیحه، وامّا النوویؒ فقال فی شرح مسلمؒ یحتمل ان تکون عائشةؓ وامّ سلمةؓ جمیعا انکرتا علیٰ امّ سلیمؓ قال الحافظؒ وهو جمع حسن قلتُ بل هو المتعیّن لصحة الروایتین فی ذلک ولا یمتنع حضور امّ سلمةؓ وعائشةؓ عند النبیّ صلّی الله علیه وسلم فی مجلس واحد والله تعالیٰ اعلم ـ ۲

قوله ویونس صـ ۳۱ س ۳۰ : قال فی البذل وذکر یونسؒ تکرار بلا فائدة ـ ۳

قوله باب مقدار المآء الذی یجزئ به الغسل ص ۳۱ س ۳۳ : قال فی هامش ابی داود المسمّٰی

ـ ۱ انوار المحمود ۱/۱۰۲. وطالع بذل المجهود ۱/۱۴۵

ـ ۲ عون المعبود ۱ صـ ۹۷. ـ ۳ ۱/۱۴۴.

Maktaba Tul Ishaat.com

بالتعليق المحمود رقم ۱۰ اقول اجمع المسلمون على ان المآء الذى يجزى فى الغسل والوضوء غير مقدر بل يكفى فيه القليل والكثير اذا وجد جريان المآء على الاعضاء قال الشافعيؒ وقد يرفق بالقليل فيكفى ، ويخرق بالكثير فلا يكفى ، والمستحب ان لا ينقص فى الغُسل عن صاع ولا فى الوضوء عن مدّ ، واجمعوا على النهى عن الاسراف فى الماء ولو كان على شاطئ البحر ۱ وقال صاحب عون المعبود : واعلم انه ليس الغسل بالصاع اوالفرق للتحديد والتقدير بل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ربّما اقتصر على الصاع وربّما زاد عليه . والقدر المجزئ من الغسل ما يحصل به تعميم البدن على الوجه المعتبر سواء كان صاعًا ، او اقلّ ، او اكثر،مالم يبلغ فى النقصان الىٰ مقدار لا يسمّى مستعمله مغتسلا ، او الىٰ مقدار فى الزيادة يدخل فاعلهٗ فى حد الاسراف ۲

قوله قال ابوداؤد قال معمر الخ : غرض ابى داؤدؒ بيان الاختلاف فى رواية الزهرىؒ بين تلميذيه ففى رواية مالكؒ ذكر اغتسال رسول الله صلى الله عليه وسلم وحدهٗ من الفرق ، وفى رواية معمرؒ ذكر اغتساله مع عائشةؓ من الفرق وليس فى الروايتين فى الحقيقة اختلاف لانه ليس فى رواية مالكؒ نفى اغتسال عائشةؓ معه صلى الله عليه وسلم ولو كان المراد اغتسالهٗ وحدهٗ صلى الله عليه وسلم فيحمل على اختلاف الاحوال ۳

قوله قال ابوداؤدؒ وروى ابن عيينةؒ : والغرض منه تقوية رواية مالكؒ وترجيحه على رواية معمرؒ ۴ لیکن حق یہ ہے کہ پہلی روایت میں حصر کا کوئی صیغہ نہیں جس سے حضرت عائشہؓ کے نفی غسل کی نفی لازم آئے لہذا دونوں روایات میں کوئی اختلاف نہیں (الى اخر ما قال فى البذلِ وقد مرّ من قبلُ) ۵

قوله قال ابوداؤدؒ سمعتُ احمد بن حنبلؒ يقول الفرق ستة عشر رطلا وسمعته اى احمدؒ يقول صاع ابن ابى ذئب خمسة ارطال وثلث قال : ابوداؤد فقلت لاحمدؒ فمن قال ثمانية ارطال :فقوله

---

۱ رقم ۱۰ صـ ۳۱ ۲ عون المعبود ۱/۹۷

۳ بذل المجهود ۱/۱۴۵ :انوار ۱/۱۰۳ ۴ البذل ۱/۱۴۵ وزبدة المقصود صـ ۵۴

۵ زبدة المقصود صـ ۵۴

Maktaba Tul Ishaat.com

صحیح ام لا . قال : احمدؒ لیس ذلک بمحفوظ : ولعلّ ابن ابی ذئب هذا هو محمد بن عبدالرحمٰن بن المغیرة بن الحارث بن ابی ذئب القرشی العامری ابوالحارث المدنی استاذ احمد بن حنبلؒ فنسب الصاع الیه لانه شیخهٗ واستاذه اهـ ۱ قال الجوهریؒ الصاع هوالذی یکال به وهو اربعة امداد وقال ابن سیّدةؒ الصاع مکیال لاهل المدینة یأخذ اربعة امداد ، قال ابن الاثیرؒ الصاع مکیال یسع اربعة امداد والمد مختلف ، واختلف فقهآء البلاد فی تقدیره فقال فقهاء الحجاز الصاع خمسة ارطال وثُلثا ویقال رجع الیه ابویوسفؒ قال الحافظؒ وتوسط بعض الشافعیة فقال الصاع الذی لمآء الغسل ثمانیة ارطال والذی لزکوة الفطر وغیرها خمسة ارطال وثلث وهو ضعیف وقال فقهاء العراق وهو ثمانیة ارطال وکذلک وقع الاختلاف فی المدّ فقال الشافعیؒ وفقهاء الحجاز المد رطل وثلث بالعراقی وقال ابوحنیفةؒ وفقهاء العراق هو رطلان الخ ۲

وقال فی العون : ولا یغرنّک کلام الطحاویؒ فی شرح معانی الاثار فی ذلک الباب فانه بنیٰ الکلام علی تاویلات بعیدة واحتمالات کاسدة ۳ . وقال فی البذل ثم اعلم ان ما اوردهٗ صاحب عون المعبود فی هذا البحث من الطعن علی الامام الطحاویؒ لانلوّث قلمنا بذکره ولا بردّه فالله حسیبهٗ وهو مجاز علیه ۴

قوله قال ابوداؤد صـ ۳۲ وسمعتُ احمدؒ یقول من اعطیٰ فی صدقة الفطر برطلنا هذا ای بالبغدادی خمسة ارطال وثلثا فقد اوفی : ای فقد ادّی صدقة الفطر بالوفاء کاملًا . حاصل ذلک القول انه لمّا سوّی عندهٗ الصاع خمسة ارطال وثُلثا فمن شآء ادی صدقة بمکیل صاع ومن شآء ادّیٰ بوزن خمسة ارطال وثُلث رطل فانهما مستویان قیل لهٗ ، ای اعترض علیه الصیحانی ثقیل : فاذا ادی منه خمسة ارطال وثُلثا هل یکون مودّیا للواجب وموفیالهٗ : قال : ای الامام احمدؒ فی جوابه ولم یتامّل فی الاعتراض حقّ التامّل: الصیحانی اطیب : ای اطیب انواع التمر واعلاهافکیف

---

۱ بذل ۱۴۵/۱، ۱۴۶/۱ . والانوار ۱۰۳/۱ ۲ البذل ۱۴۶/۱ والانوار ۱۰۳/۱

۳ عون المعبود ۹۸/۱ ۴ بذل المجهود ۱۴۷/۱ وکذا نقل فی انوار المحمود عن البذل ۱۰۵/۱

Maktaba Tul Ishaat.com

لایکون اذا اعطی منه خمسة ارطال وثُلثا مؤدیا ـ ۱ . ثم الامام الاحمدؒ لمّا تامّل فی وجه السوال وعلم ان حاصل الاعتراض ان الصیحانیؒ من انواع التمر یکون اثقَلَ من غیره فیکون ما یساوی منه خمسة ارطال وثلثا وزنا لا یساوی صاعا اذا کیل فی الصاع لثقله فلا یبلغ الصّاع بل یکون اقلّ منه والواجب بالنّص صاع وقد قُلتُ من اعطی خمسة ارطال وثُلثا فقد اوفیٰ ففی هذا الحال کیف یکون مؤدیًا لصدقته فلم یحضره الجواب وقال لاادری : واما عندالاحنافؒ لا یکون مؤدیا حتّی یستوفی مقدار الصاع ـ ۲ . وقال فی الزبدة: فافهم وتامّل فان هذا موضع یمتحن فیه فحول العلمآء الکرام ـ ۳

قوله الصیحانی: نوع من التمر اطیب واعلیٰ : نُسب الی صیحان لکبش کان یرتبط الیها اذاسم الکبش الصیحاء وهو من تغیرات النسب کصنعانی اهـ ـ ۴

قوله باب فی الغسل من الجنابة صـ ۳۲ : ای فی کیفیتهاوصفتها:اختلف العلماء فی فرائضه فقالت الحنفیة ، فرائضه المضمضة والاستنشاق وغسل ظاهر الجسد ولومن وجه کاالشارب والحاجب وجمیع اللحیة وهو قول احمدؒ ومالکؒ الا انّ مالکاؒ قال ویفترض دلکه ایضًا وقال الشافعیؒ فرضهٗ غسل الجسد کلّهٗ واما الاستنشاق والمضمضة فلا یفترضان بل هما سنتان وسنتهٗ ان یغسل یدیه الی رسغیه اوّلًا ثم ان یغسل نجاسة لو کانت علی بدنه وفرجه وان لم یکن به نجاسة ثمّ یتوضأ کوضوئه للصلوٰة اهـ ۵ثم بعد الوضوء یفیض المآء علی کل جسده ثلثا واختلفوا ایضا فی کیفیة الافاضة علی ثلثة اقوال احدها ان یفیض علی منکبیه الایمن ثلاثا ثم علی الایسر ثلثا ثم علی رأسه وسائر جسده وثانیها ان یبدأ بالایمن ثلثا ثم بالراس ثم بالایسر وثالثها انه یبدأ بالرأس ثم بالایمن ثم بالایسر وهو الموافق لعدة احادیث فی صحیح البخاریؒ وغیره واختارهٗ صاحب الهدایةؒ وابن الهمامؒ والحلبیؒ وصاحب البحرؒ والنهر ـ ۶

ـ ۱ البذل ۱/۱۴۷

ـ ۲ البذل ۱/۱۴۷ والزبدة صـ ۵۵ والانوار ۱/۱۰۶

ـ ۳ زبدة المقصود صـ ۵۶

ـ ۴ کشف الودود ۱ صـ ۲۱ والبذل ۱/۱۴۷ والزبدة صـ ۵۳ والعون ۱۹۸ وحاشیة ابی داؤد رقم ۱ صـ ۳۲. ـ ۵ انوار المحمود ۱/۱۰۶

ـ ۶ انوار المحمود ۱/۱۰۶/۱۰۷

Maktaba Tul Ishaat.com

قولہ امّا انا افیض علیٰ رأسی ٣٢ : ای فعلیکم بسنتی ۔ ١ وقسیم امّا ماذکرہ الحاضرون من الصحابةؓ ای اما انتم تفعلون ماذکرتم واما انا فافعل ھکذا . وفیہ سنیة التثلیث فی الافاضة علی الرأس والحق بہ غیرہٗ فان الغسل اولیٰ بالتثلیث من الوضوء المبنی علی التخفیف قلتُ لکن بعض الاحادیث تدل علی انہ کان بالتثلیث الاستیعاب مرة لا التکرار مرات الخ ۔ ٢

قولہ من اجل الضفر س ١٢ : بفتح الضاد المعجمة وسکون الفآء مصدر من باب ضرب، ای من اجل فتل الشعر کان عائشةؓ امرتھما بان تفیضا علی رؤسھما خمسا اذا کانتا مضفورتی الشعر احتیاطا ، ولئلا یبقی ریب فی ان المآء وصل الشعر ام لا ۔ ٣ قال ابن العربیؒ یتراہ الناس باسکان الفاء وانما ھو بفتحھا (ھـ ٣)

قولہ وربّما کنت عن الفرج س : ای یقول مسددؒ ان عائشةؓ ربّما لم تذکر لفظ الفرج بل کَنَتْ عنھا بلفظ آخر کما فی روایة مسلمؒ ثمّ صبّ المآء علی الاذی الذی بہ . تم اتفق سلیمانؒ ومسددؒ ولم یختلفا الی اخر الحدیث الخ ۔ ٤ قال القاضی شمس الدینؒ فیکون سیاق حدیث سلیمانؒ ھکذا یبدأ فیفرغ بیمینہ فیغسل فرجہ ثمّ یتوضأ وضوئہ للصلوة الخ وسیاق حدیث مسددؒ ھکذا غسل یدیہ ویصب الاناء علی یدہ الیمنی فیغسل فرجہ یفرغ علی شمالہٖ وربّما کنت عن الفرج ثم یتوضأ وضوئہ للصلوة ۔ ٥

قولہ ثمّ غسل مرافغہ : جمع رفغ بضم الراء وفتحھا وسکون الفآء وھی مغابن البدن ای مطاویہ وما یجتمع فیہ الاوساخ کاالابطین واصول الفخذین ونحو ذلک ۔ ٦

قولہٗ فناولتہ المندیل ص ٣٢ س ٢٧ بکسر المیم ما یحمل فی الید لازالة الوسخ ومسح الدرن وتنشیف العرق وغیرھا من الحرمة وفی روایة للبخاریؒ فناولتہٗ ثوبا ای لینشف بہ مآء الجسد ۔ ٧

قولہ قال ابوداؤدؒ ص ٣٣ س ٢ : ای یکرھونہ التنشیف بالمآء لمن یتخذہٗ عادةً لا لمن یفعلہ احیانا اھ ۔ ٨

ط کشف الودود ١/٢١ ۔ ٢ البذل ١/١٤٧ ۔ ٣ بذل ١/١٤٨
٤ البذل ١/١٤٨ ۔ ٥ کشف الودود ١/ص ٢١ ۔ ٦ کشف ١/٢١
٧ عون المعبود ١/١٠١ ۔ ٨ عون ١/١٠١

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله یکرهونه للعادة : ای بالـلام الجارة الداخلة علی العادة فقال هکذا هو فی نفس الامر ولکن وجدتهٗ فی کتابی الـذی کتبتـه عند القراءة علی الاستاذ او من الاستاذ هکذا ای العادة بدون اللام الجارة ۔ ۱ .

ابوداؤدؒ فرماتے ہیں کہ میرے استاذ مسددؒ نے اپنے استاذ عبداللہ بن داود سے پوچھا (کانوا یکرهونه للعادة) توانہوں نے جواب دیا (هکذا هو ولکنّی وجدتهٗ فی کتابی هکذا) یعنی کانوا یکرهون العادة کا مطلب تو یہی ہے ای یکرهونه للعادة . مگر میں نے اپنی بیاض میں یکرهون العادة ، پایا ہے جس طرح متن میں مذکور ہے۔

سوال:۔ مفسّر اور مفسّر بہ میں کیا فرق ہے؟

جواب:۔ مفسّر یعنی یکرهون العادة : کا مطلب یہ ہے کہ صحابہ کرامؓ فی نفسہ مندیل کا استعمال کرتے تھے اور اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے مگر ایسی عادت بنا لینے کو مکروہ جانتے تھے کہ بغیر مندیل کے غسل ہی نہ کر سکے اور مفسر بہ یعنی یکرهونه للعادة : کا مطلب یہ ہے کہ سرے سے صحابہ کرامؓ استعمال مندیل کو مکروہ سمجھتے تھے تاکہ عادت نہ پڑ جائے۔

سوال:۔ یہ تفسیر اس سے پہلے جملہ کانوا لا یرون بالمندیل باسًا کے خلاف ہے جواب اس پہلے جملہ کا مطلب یہ ہے کہ فی حدّ ذاتہ استعمال مندیل میں کراہت کی کوئی وجہ نہیں مگر چونکہ اس میں ایک خارجی باعث وسبب موجود ہے یعنی خوف عادت اسلئے اسکو مکروہ لغیرہ جانتے تھے احقر عرض کرتا ہے کہ عبداللہ بن داؤد کا یہ مطلب ظاہر عبارت کے سراسر خلاف ہے یہ انکی ذاتی رائے پر محمول ہے۔ زبدة المقصود ٥٦ـ٥٧

قولهٗ وغسل البول من الثوب مرة : ای الـفرض من الغسلین مرة ومازاد منها سنة وتطوع ۔ ۲ فیه ان غسـل جـمیـع البـدن فـرض فی غسل الجنابة وفیه دلیل علیٰ ان فی غسل البول من الثوب یکفیه مـرة وبـه قـال الشـافـعیؒ وقالت الحنفیةؒ لا تقدیر فیه بل اللازم فیه خروج النجاسة فهو مفوّض الی غـالـب رأی الـمتـلیٰ به واکبر ظنّه ، الا ان الغالب انها تزول بالثلث فقالوا باالغسل ثلاثًا فی النجاسة التـی هی غیر مرئیة وکذا ورد فی المستقیظ الامر بالثلث عندتوهم النجاسة فعند تحققها اولیٰ فلو حصل بالمرة لکفیٰ ۔ ۳ وانقوا البشرة ای نظفوها من الوسخ کالطین الیابس والعجین والشمع لانه لو منع شیئ من ذلک وصول الماء لم یرفع الجنابة (هـ رقم ۴ علی ۱ صـ۳۳.

---

۱ کشف ۱/ ۲۱ وطالع الانوار ۱ صـ۱۰۸ ۲ کشف ۱/ ۲۱ ۳ انوار المحمود صـ ۱۰۸ .

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله قال ابو داؤد الحارث بن وجيه حديثه منكر ص ٣٣ س ١٣ : اعلم ان المنكر ينقسم الىٰ قسمين الاول ما انفرد به المستور اوالموصوف بسوء الحفظ اوالضعف فی بعض مشائخه خاصة او نحوهم ممن لا يحكم لحديثهم بالقبول بغير عاضد يعضده بمالا متابع لهٗ ولا شاهد وعلى هذا القسم يوجد اطلاق المنكر لكثير من المحدثين كاحمدؒ والنسائیؒ وان خولف مع ذلک فهو القسم الثانی من المنكر وهو المعتمد على رأی اكثر المحدثين ومراد المولفؒ بقوله حديثه منكر هو القسم الاول . وهو : ای الحارث ضعيف : وكذا ضعّفهٗ اخرون قال المنذریؒ واخرجه الترمذیؒ وابن ماجةؒ وقال الترمذیؒ حديث الحارث بن وجيه حديث غريب لا نعرفه الّا من حديثه وهو شيخ ليس بذاک وذكر الدار قطنیؒ انه غريب من حديث محمد بن سيرينؒ عن ابی هريرةؓ تفرّد به مالک بن دينارؒ وعنه الحارث بن وجيه وذكر الترمذیؒ ايضًا ان الحارث تفرد به عن مالک بن دينار ، انتهى كلام المنذریؒ ـ ١

وفی زبدة المقصود صـ ٥٧ چنانچہ حارث بن وجیہ کے متعلق چند اقوال تضعیف یہ ہیں ١ . ليس بشيئ (ابن معينؒ) ٢ . ضعيف (ابو حاكمؒ ، نسائیؒ) ٣ . فی حديثه بعض المناكير (بخاریؒ) ٤ . شيخ ليس بذاک (ترمذیؒ) ٥ . ضعيف الحديث (ساجیؒ) قوله باب المرأة هل تنقض شعرها عند الغسل صـ ٣٣

حلّ اللغات : اشدّ : بصيغة الواحد المتكلم (خاكی غفرله)بفتح الهمزة وضمّ الشين ای اُحكم . ظفر رأسی : بفتح الضاد وسكون الفاء ای فتل راسی ای شعر رأسی ويحتمل ان يكون بضمّ الضاد والفاء جمع ضفيرة . ان تحفنی : من الحفن وهو اخذ الشيئ باالكفّ ، ای تصبّی باالحفنة . واغمزی قرونک : قال فی النهاية الغمنه العصر . والكبس باليد ای اكبسی واعصری ضفائر شعرک عند كلّ حفنة من الماء الضماد : واصله الشدّ ضمد رأسهٗ وجُرحه، اذا شدّهٗ بالضماد وهی خرقة ليشدّ بها العضو المؤوف ، ثم قيل لوضع الدوآء على الجرح وغيره وان لم يشدّ ای نكتفی بماء نغتسل به الخطمی ولا نستعمل بعده مآء آخر هكذا فی المجمع ـ ٢

ـ ١ عون المعبود ١٠٣/١ . وطالع هامش ابی داؤد رقم ٨ صـ ٣٣.

ـ ٢ ملتقط من عون المعبود، وبذل المجهود وحاشية ابی داؤد : خاكی غفرلهٗ

Maktaba Tul Ishaat.com

مسئلة فقهية : اختلف العلمآء فيه . فقالت الحنفيةؒ لا يجب على المرأة بل لا تسن نقض ضفرتها ولا بلّها اذا ابتلّ اصلها ....وهذا فی کل غسل سواء کان غسل الجنابة او غسل الحيض والنفاس وبه قال مالکؒ والشافعیؒ واحمدؒ وجمهور العلمآءؒ الا انّ احمد بن حنبلؒ قال يجب نقض الضفيرة وبلّها بتمامها فی غسل الحيض . وقال الجمهورؒ ان فيه سواء . المرأة والرجل ، وعن ابیحنيفةؒ فی الرجل روايتان ، فی رواية كما قال الجمهورؒ وفی اخریٰ يجب على الرّجل اذا كان مضفر الشعر كالعلّوية والا تراک نقضها وايصال المآء الی اثناء الشعر وغسل كل شعر من الشعور المسترسلة وغيرها لعدم الحرج فيه لهم ، بخلاف النسآء وذهب ابراهيم النخعیؒ الی انه يجب نقض الضفائر والذوائب وغسل كلّ شعر من الشعور المسترسلة ، وغيرها ، فی غسل الجنابة وكذلک فی غسل الحيض ، والنفاس ، والرجل والمرأة فيه سوآء ـ ١ .

حلّ الاختلاف : قوله وقال زهير انها قالت صـ ٣٣ س ٢١ : غرض المصنفؒ بايراد هذا السياق الاشارة الی توجيه الجمع بين روايتی زهيرؒ وابن السرحؒ فانّ رواية زهيرؒ تدل على ان السائلة امّ سلمة رضی الله عنها وفی رواية ابن السرحؒ السائلة امرأة من المسلمين ووجه الجمع ان امرأة من المسلمين جآءت الی امّ سلمةؓ فامرت امّ سلمةؓ ان تسأل عن مسئلتها فسألت لها امّ سلمةؓ فاسناد السوال الیٰ امرأة من المسلمين مجاز لكونها سبب المسئلة والیٰ امّ سلمةؓ حقيقة لكونها سائلة حقيقة ـ ٢ اقول بعون الله تعالیٰ ياتی فی الحديث الاتی . ان امرأة جائت الی امّ سلمةؓ ....فسألت لهاالنبی صلی الله عليه وسلم . ص ٣٣ س ٢٥ .

قوله باب ماجاء فی الجنب يغسل راسه بالخطمی ص ٣٤ س ٩ : قال فی القاموس والخطمی ، ويفتح : نبات ای هل يجزیٰ ذلک ام يلزم عليه ان يغسله مرة اخریٰ ـ ٣

باب ما يفيض اه : من فاض يفيض فيضا من المآء والمراد من الماء المنی او المذی ای ما حكمهما

ـ ١ انوار المحمود ١٠٩/١ ـ ٢ بذل المجهود ١٥٣/١

ـ ٣ بذل المجهود صـ ١٥٤

Maktaba Tul Ishaat.com

فی غسلهما (بذل ۱ صـ ۱۵۵) اقول طالع حاشیه ابی داؤد صـ ۳۴ رقم ۶ فان فیه تحقیقا کاملا حریًا بالمطالعة (خاکی غفرله).

قوله الی اخر الایة : ای :ولا تقربوهن حتّی یطهرن ج فاذا تطهّرن فاتوهنّ من حیث امرکم الله ط ان الله یحبّ التوابین ویحب المتطهرین ۰ ۲

قوله افلا ننکحهنّ فی المحیض س ۲۱ لکی تحصل المخالفة وتموت الیهود غیظا قوله فتمعرّ وجه رسول الله صلی الله علیه وسلم : لانه لا یجوز ارتکاب معصیة لمخالفة احد. قوله فظننا انه لم یجد علیهما : ای وجدا یحمله فی نفسه ویبقی مدة بل لحق مالحق ساعة ثم زال عنه ۲ وفی الهامش اقول وانما تغیّر وجه رسول الله ﷺ لقولهما افلانجامعهن لابقول یهود لما فیه مخالفة نصّ القران (خاکی غفرله) الخمرة هذه هی السجادة (هـ ۲) احروریة نسبة الی حروراء قریة بقرب الکوفة (هـ ۵)

قوله قال ابوداود هکذا الروایة الصحیحة وربما لم یرفعه شعبه ص ۳۵ س ۱۲ : یہاں ابوداؤدؒ دایتیان حائض، حدیث "یتصدق بدینار" اونصف دینار" کے متعلق تین اختلافات کی طرف اشارہ کررہے ہیں نمبر ۱ اختلاف نوعیت حدیث: کہ شعبہ کبھی اس کو مرفوعًا بیان کرتے ہیں (بروایت یحیی بن قطانؒ ونضر بن شمیلؒ وعبدالوہاب بن عطاءؒ عن شعبہؒ) اور کبھی موقوفًا علی ابن عباسؓ روایت کرتے ہیں (بروایت عفان بن مسلمؒ وسلیمان بن حربؒ عن شعبہؒ) پھر وقف کی تائید ہی کیلئے عبدالسلام بن مطہرؒ والی دوسری حدیث "اذا اصابها فی اول الدم فدینار الخ" بیان کی ہے پھر فرماتے ہیں کہ مقسم کے شاگرد ابوالحسن جزریؒ کی طرح ان کے دوسرے تلمیذ عبدالکریمؒ نے بھی اس کو موقوفًا علی ابن عباسؓ نقل کیا ہے اور بقول بیہقیؒ امام شعبہؒ نے بھی اس حدیث کے رفع سے رجوع کیا تھا (بذل ۱۵۸ ج ۱) نمبر ۲ اختلاف متن "قال ابوداؤد وکذا قال علی بن بذیمةؒ عن مقسمؒ، یعنی مقسم کے تین تلامذہ، عبدالحمیدؒ، ابوالحسنؒ، عبدالکریمؒ نے دینارؒ ونصف دینار" اور باقی دو تلامذہ، خصیفؒ وعلی بن بذیمہؒ نے مطلقا صرف نصف دینار نقل کیا ہے نمبر ۳۔ اختلاف سند ومتن وروی الاوزاعیؒ عن یزید الی قوله بخمسی دینار" کہ بروایت اوزاعی عن یزید بن ابی مالک عن عبدالحمید عن النبیؐ یہ حدیث معضل ہے کہ عبدالحمید بن عبدالرحمان کے بعد مقسم وعمر کے دو واسطے ساقط ہیں ونیز اس میں دینار یا نصف دینار کی بجائے خُمسی دینار کا ذکر ہے فلہٰذا یہ حدیث قابل احتجاج نہیں ۳

۱ سورة البقرة : آیت ۲۲۲. ۲ کشف الودود ۱/۲۲. ۳ زبدة المقصود صـ ۵۸: قال النوویؒ هذاحدیث ضعیف باتفاق الحفاظ فالصواب ان لاکفارة علیه اهـ هامش ابی داؤد رقم ۶.

Maktaba Tul Ishaat.com

حال الرواة والمسئلة الفقهية : قال القاضی شمس الدین رحمه الله المتین : قوله بدینار او نصف دینار : لفظه او لیست للشک بل للتنویع بانه ان کان الدم عبیطًا فدینار وان کان مائلا الی الصفرة ویقرب من الانقطاع فنصف دینار قوله وربّما لم یرفعه شعبة کان شعبة یرفعه ثم رجع عنه ووقف فالحدیث رفعه ضعیف : والکفارة لا تربو علی الاستحباب وهی مستحبة کما فی الدر المختار والفتاوی الهندیة کذا فی العرف الشذی . قوله یعنی ابن سلیمان : ای ان عبدالسلام وان لم یذکر کنیة جعفرؒ لکنّهٗ یعنی به ابن سلیمان هذا شیعی کان یبغض ابابکرؓ وعمرؓ وکان اذا ذکر معاویةؓ شتمهٗ واذا ذکر علیًّاؓ قعد یبکی فالحدیث ضعیف بلا مریة .

قوله وکذلک قال ابن جریج عن عبدالکریم بن ابی المخارق ابی امیّة ضعیف ، متروک ، قوله عن خصیف . ضعیف . الانصاف فیه قبول ما وافق الثقات فیه من الروایات وترک مالم یتابع علیه . قوله کذا قال علیّ بن بذیمة : قال احمدؒ کان صالحا فی الحدیث ولکن کان راساً فی التشیّع اهـ ۱ . وقال ایضا رحمه الله : قال الامر الی ان فی بعض الروایات بدینار او نصف دینار وفی بعضها بنصف دینار وفی بعضها بخمسی دینار وهذا فی المتن واماالاسانید فقد عرفت حالها فوجوب الکفارة بامثال هذه الاحادیث عسیر جدا . غایة الامر هو الاستحباب ، والله اعلم بالصواب ـ ۲

باب الرجل اهـ س ۱۹

قولهٗ فان اصابهٗ منی شیئ غسل مکانه ولم یعدهٗ ثم صلّی فیه ص ۳۶ س ۱ : هکذا وقع وفیه الاشکال لانه ان کان المراد اصاب بدنهٗ شیئ فلفظ صلّی فیه یأباه وان کان المراد اصاب ثوبه فهو مذکور بعدُ . والحدیث اخرجه البیهقی فی سننه الکبریٰ وسیاقه تقول (ای عائشةؓ) کنتُ انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم نبیت فی الشعار الواحد واناحائض ، طامث ، فان أصابهٗ شیئ غسل مکانهٗ لم یعدهٗ . وان اصاب یعنی ثوبه منه غسل مکانهٗ ولم یعدهٗ وصلّی فیه . وهذا السیاق لا اشکال فیه لان

---

۱ کشف الودود صـ ۲۲ : وطالع هـ رقم ۱ ۲ ایضا ۱/۲۳ .

Maktaba Tul Ishaat.com

المراد من الاولیٰ البدن ومن الثانیة الثوب ، واخرجه النسائیؒ وسیاقهٗ قالت کنت انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم نبیت فی الشعار الواحد واناطامث او حائض فان اصابه مِنّی شیئ غسل مکانه ولم یعدهٗ ، وصلّی فیه ، ثم یعود فان اصابهٗ منّی شیئ فعل مثل ذلک غسل مکانه ولم یعدهٗ ، وصلّی فیه ، ولا اشکال فیه ایضًا لان الواقعة متعددة کما ان اللفظ متکرر . ففی سنن ابی داؤد تصحیف من بعض النساخ ـہ ۱ ولفظ صلّی فیه وقع مکرر او لعلّ الاول من قلم الناسخین.ـہ ۲

قوله وان اکشفی عن فخذیک اهـ ص ۳۶ س ۵: (حال الاسناد): قال فی البذل : قوله یعنی ابن عمر بن غانم الرُّعینی مصغرا ابوعبدالرحمٰن قاضی افریقة قال ابوحاتم مجهول وقال ابن یونس کان احدالثقات الاثبات دخل الشام والعراق فی طلب العلم . قال ابوداؤد واحادیثه مستقیمة مااعلم حدّث عنه غیر القعبنی لقیه بالاندلس وقال ابن حبان فی الضعفآء روی عن مالک مالم یحدّث به مالک قط لا یحلّ ذکر حدیثه ولا النقل عنه فی الکتب الاّ علی سبیل الاعتبار اهـ ـہ ۳

قوله یعنی ابن زیاد س ۳ : قال ابن المدینیؒ سألت یحیی بن سعید عنه فقال سألت هشام بن عروة فقال دعنا منه وقال فی موضع آخر ضعف یحیی الافریقی وقال احمدؒ لیس بشیئ وقال ایضالا اکتب حدیثه وقال ایضا منکر الحدیث وقال ابن معین ضعیف یکتب حدیثه وقال یعقوب بن شیبةؒ ضعیف الحدیث وهو ثقة صدوق رجل صالح اهـ ـہ ۴تاویل الحدیث وقال الشیخ النجیب ابادیؒ وظاهرهٗ یدلّ علی الاستمتاع ماتحت الازار ماسوی الفرج ویمکن ان یحمل لفظ اکشفی عن فخذیک ای ثوب الزائد اهـ ـہ ۵عن المثال : کالفراش لفظاومعنی (نکتة)

قوله فلم نقرب رسول الله صلی الله علیه وسلم اهـ س ۸ : قال فی العون : قال الطیبیؒ والحدیث منسوخ الا ان یحمل القرب علی الغشیان ، انتهٰی ، قلتُ التاویل هوالمتعین لتجتمع الروایات ـہ ۶وقال فی

ـہ ۱ ایضًا اص ۲۳.
النسّاخ اص ۱۶۰.
ـہ ۳ البذل اص ۱۶۱ وهـ رقم ۲
ـہ ۲ انوار ص ۱۱۵ وقال فی البذل ایضًا والظاهر ان هذا من تصحیف
ـہ ۳ البذل اص ۱۶۱.
ـہ ۵ انوار المحمود اص ۱۱۵.
ـہ ۶ عون المعبود ۱۱۰/۱۱۱.

Maktaba Tul Ishaat.com

البذل وهذا الحديث يخالف الاحاديث المتقدمة الصحيحة . فلا بدّ من التاويل فيه قال فى المجمع والحديث منسوخٌ الا ان يحمل القرب على الغشيان انتهىٰ . او يول ترک القرب والدنو من جانب عائشةؓ لامنه صلى الله عليه وسلم ۔ ۱ فى فورحيضها : اى معظمها ووقت كثرتها(هـ رقم۲)

قوله ثم يباشرنا اهـ س ۱۲ : وحاصل ما قال فى التعليق المحمود : ان مباشرة الحائض على ثلثة اقسام (۱) بالجماع فى الفرج وذلک حرام ۲. المباشرة فى ما فوق السرة وتحت الركبة وهو حلال ۳. فى مابين السرة والركبة فى غير القبل والدبر وفيه وجوه اصحها انها حرام صـ۳۶ رقم۸.

قوله باب فى المرأة تستحاض اهـ ص ۳۶ س ۱۳ : **تشريح اللغات** : قال الجوهرىؒ استحيضت المرأة استمرّ بها الدمُ بعد ايّامها فهى مستحاضة . قوله تهراق الدمآء بالنصب على التميز وتهراق بصيغة المجهول ونائب فاعله ضمير فيه يرجع الى المرأة اى تهراق هى الدمآء ويجوز الرفع بتقدير تهراق دماء ها وال بدل من الاضافة والهآء فى اهراق بدل من همزة اراق الخ.

قوله ثم لتستثفر بثوب : اى تشدّ فرجها بخرقة بعد ان تحتشى قطنا وتوثق طرفى الخرقة فى شيئ تشدّهُ على وسطها فيمنع بذلک سيل الدم اهـ قوله وتستذ فرس ۲۶ : بذال معجمة من الذفرى لتستعمل طيبا يزيل به هذا الشيئ الكريه عنها وان روى بمهملة فالمعنى لتدفع عن نفسها الذفر اى الرائحة الكريهة كذا فى التوسط شرح ابى داؤد وفى بعض النسخ تشتشفر۔ ۲

قوله عن امّ سلمةؓ الخ ص ۳۶ س ۱۵ : امّ سلمہؓ کی حدیث الباب کی امام ابوداؤدؒ نے پانچ سندیں ذکر کی ہیں ۔ اور سند کے اختلاف کی طرف اشارہ کیا ہے کہ یہ حدیث سلیمان بن یسارؒ سے نافعؒ وایوبؒ دونوں نے روایت کی ہے، پھر نافع کے تلامذہ میں اختلاف ہے، کہ مالک عن رافعؒ کی سند میں سلیمانؒ وام سلمہؓ کے درمیان کوئی واسطہ نہیں لیکن لیث عن نافعؒ ونیز صخر بن جویریہؒ عن نافعؒ دونوں کی سند میں رجل مجہول کا واسطہ ہے، اور عبید اللہ عن نافع کے سند میں رجل مجہول کے بعد امّ سلمہؓ کا ذکر نہیں ۔ اب مصنف کتابؒ سلیمان کے دوسرے شاگرد ایوب والی پانچویں سند سے مالک کی سند کی تائیدات

۔ ۱ بذل اصـ ۱۶۱ وطالع الانوار اصـ ۱۱۵ وحاشية ابى داؤد رقم۵.

۔ ۲ ملتقط من عون المعبود ۱۱۱/۱۱۲ ج۱ .

Maktaba Tul Ishaat.com

ذکر کرتے ہیں کہ وہیب عن ایوب السختیانیؒ کی روایت مالک عن نافع کے مطابق ہے کہ انہوں نے بھی سلیمان بن یسار وام سلمہؓ کی درمیان کوئی واسطہ نہیں بتایا ہے[1]

قولہ قال ابو داؤد وسمّی المرأۃ التی کانت استحیضت صـ ۳۷ س ۱ آھـ اس سے غرض رفع ابہام ہے کہ مندرجہ بالا پانچویں سندات میں رواۃ نے امرأۃ مستحاضۃ کا نام بیان نہیں کیا بلکہ اُس کو مبہم رکھا ہے۔ البتہ حماد بن زید عن ایوب عن سلیمان بن یسار نے اس عورت کے نام کی تصریح کی ہے کہ وہ فاطمۃ بنت ابی حُبیشؓ ہیں۔ چنانچہ دار قطنیؒ میں ہے "ثنا حماد بن زید نا ایوب عن سلیمان بن یسار ان فاطمة بنة ابی حُبیشؓ استحیضت" الخ اور مصنفؒ کے کلام سے یہ ابہام ہوتا ہے کہ ایوبؒ کے تلامذہ میں سے حماد ابن زید کے علاوہ اور کسی شاگرد نے اس عورت کا نام ذکر نہیں کیا، لیکن یہ خلاف واقع ہے۔ کیونکہ دار قطنیؒ نے ایوب کے دیگر دو تلامذہ عبد الوارث، وسفیان کی روایات میں بھی فاطمۃ بنت حُبیشؓ کے نام تخریج کی ہے[2]

قال فی البذل ۱/۱۶۳. وکلام المصنفؒ یوھم بان غیر حماد بن زیدؒ لم یذکر التسمیة فی ھذا الحدیث وھو خلاف الواقع فان دار القطنیؒ اخرج بسندہ الی آخر ما قال انتھیٰ: المستحاضة عندنا ثلثة: الاولی المبتدءۃ وھی امرأة بلغت مستحاضة فیقدر حیضھا بعشرة من کل شھر وباقیه طھر: الثانیة: المعتادة وھی المرأة لھا عادة فی الطھر والحیض ثم استمر بھا الدم فحیضھا وطھرھا مارأت من قبل والثالثة المضلة وتسمی المحیّرة وھی صاحبة العادة اذا استمر دمھا وقد نسیت ایام حیضھا. اولھا واخرھا ودورھا فی کل شھر فحکمھا انھا تتحری وتمضی علیٰ اکثر رائھا وعند الشافعیؒ واحمد بن حنبلؒ قسم آخر یسمّونھا ممیزة والحنفیة ینکرو بھا اھـ (صـ ۱۱۵ وصـ ۱۱۶ انوار).

قولہ قال ابو داؤدؒ ورواہ قتیبة بیّن اضعاف حدیث جعفر بن ربیعة فی آخرھا الخ صـ ۳۷ س ۶: اختلف المتقنون بحلّ ھذا الکتاب فی معنی ھذہ العبارة فضبط بعضھم لفظ بیّن بلفظ الماضی المعلوم من التّبیین واضعاف بصیغة المصدر بمعنی اظھر ضعف ھذا الحدیث وھذا التوجیه غلط بیّن یکذبه کون رواۃ الحدیث ثقات حتّی اخرجهٗ مسلمؒ فی صحیحه وضبط بعضھم لفظة بین بفتح

---

[1] زبدة المقصود صـ ۵۸ صـ ۵۹ [2] زبدة صـ ۵۹.

Maktaba Tul Ishaat.com

الموحدة وسكون التحتانية مخففة على انه ظرف ولفظ اضعاف بفتح الهمزة وسكون الضاد المعجمة جمع ضعف وهو الصّحيح عندى فمعنى هذاالكلام على هذا بانّهٗ يقول ابو داؤدؒ روى قتيبة هذا الحديث و كتبه بين اضعاف اى تضاعيف حديث جعفر بن ربيعة فى اثناءها و آخرها . وغرض ابى داؤدؒ بهذا الكلام بيان ان قتيبةؒ لما حدثهٗ بهذا الحديث وبيّن سنده فقال عنّ جعفر من غير ان ينسب الى ابيه فالتبس ان جعفرا هذا من هو هل هوابن ربيعة اوغيره فصرّح بهذه العبارة ان قيتبةؒ كتب هذا الحديث بين تضاعيف حديث جعفر بن ربيعة واثنائها ففهم منه ان جعفرا هذا هو ابن ربيعة وان لم ينسبه قتيبةؒ فى سند الحديث الى ابيه وهذه احدى القرينتين على ذلک والثانية ما قال

: وروى علىّ بن عياش ويونس بن محمدؒ عن الليث فقالا جعفربن ربيعة فهما صرّحا بانّه ابن ربيعة فعلم بهذا ان الذى فى حديث قتيبة عن الليث هو ابن ربيعة لا غير والله تعالىٰ اعلم ـ ١ .

سوال:۔ ''بین اضعاف'' سے معلوم ہوتا ہے کہ قتیبہؒ نے یہ حدیث جعفر بن ربیعہ کی احادیث کے وسط میں بیان کی ہے اور ''فی اخرہا'' سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی احادیث کے آخر میں ذکر کی ہے تو یہ تعارض ہوا۔

جواب:۔ بین سے مراد وسط حقیقی نہیں بلکہ محض وسط وضمن ودوران ۔ واثناء مراد ہے اور محض وسط میں گنجائش ہے کہ وہ طرفین کے علاوہ تمام درمیانی آجزاء کو شامل ہے ۲

قال الجوهرى ؒ وقع فلان فى اضعاف كتابه يريدون توقيعهٗ فى اثناء السطور او الحاشية اهـ ٣

قوله انما ذلک عِرق ٣٧ س ١٠ : بكسر العين وسكون الرّاء هوالمسمّى بالعاذل اهـ ٤ وفى هامش ابى داؤد ٣٧ رقم٣: اى انما دمّ الاستحاضة دم عِرق يسمى العاذل بالذال المعجمة بحذف مضاف اهـ . زاد الدار قطنىؒ والبيهقىؒ انقطع :رقم٣.

قوله قال ابوداؤد ورواه قتادة عن عروة بن الزبير س ١٥ : قال فى انورالمحمود اورد هذا التعليق لاشتراک عروة بين الاسنادين والّا لاوجه لايراده ههنا حديث ام حبيبة بنت جحش من طريق الزهرىّ

ـ ١ بذل المجهود ١ صـ ١٦٤ وطالع الزبدة صـ ٦٠ ـ ٢ زبدة المقصود ١ صـ ٦٠ .

ـ ٣ عون المعبود ١٢ ١/١ .

ـ ٤ ايضًا.

Maktaba Tul Ishaat.com

لیس فیه ذکر العدة والاقبال والادبار ولایام الاقراء اھ ۱.

قوله قال ابوداؤدؒ وزاد ابن عیینةؒ حدیث الزهریؒ ...قال ابوداؤدؒ وهذا وهم من ابن عیینة لیس هذا فی حدیث الحفاظ اھ س ۱۷ وس ۱۹ : اس مقولہ ابوداؤدؒ کا مقصد یہ ہے کہ بروایت زہریؒ حدیث امّ حبیبہؓ کے صحیح لفظ یہ ہے "انّ ہذہ لیست بالحیضة ولکن ہذا عرق فاغتسلی وصلّی" ابوداود ص ۳۸ س ۱۹ تو ابن عیینہؒ نے جوام حبیبہؓ کی حدیث میں یہ زیادتی نقل کی ہے "فامرہا ان تدع الصلوة ایام اقرائہا" جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ام حبیبہؓ مستحاضہ معتادہ تھی نہ کہ ممیزہ بالالوان" تو یہ زیاتی ابن عیینہؒ کا وہم ہے اور حق یہ ہے کہ یہ الفاظ فاطمہ بنت ابی حبیشؓ کی حدیث میں ہونے چاہئیں۔ جیسا کہ سہیل بن ابی صالح عن الزہریؒ نے ذکر کیا ہے۔ اور اس پر دو دلائل ہیں نمبر ۱ ابن عیینہ کے ساتھی یعنی زہریؒ کے تمام حفاظ تلامذہ یہ جملہ نقل نہیں کرتے، بلکہ وہ اس جملہ کو سہیل بن ابی صالحؒ کے مطابق حدیث فاطمہ بنت ابی حبیشؓ ہی میں ذکر کرتے ہیں نہ کہ حدیث امّ حبیبہؓ میں بھی۔ نمبر ۲ یہ حدیث ابن عیینہ سے حمیدیؒ نے بھی روایت کی ہے اور اس میں بھی یہ جملہ نہیں ہے، معلوم ہوا کہ سفیان بن عیینہؒ خود اپنی مخالفت کر رہے ہیں کہ کبھی بیان کرتے ہیں اور کبھی بیان نہیں کرتے لیکن شارح ابی داؤدؒ پر دو اعتراض کئے ہیں اعتراض نمبر ۱ یہ ہے کہ سفیان بن عیینہ اس زیادتی میں منفرد نہیں بلکہ اوزاعیؒ نے بھی زہری سے یہ زیادتی روایت کی ہے جیسا کہ آگے ص ۳۸ سطر ۲۲ میں ہے (اذا اقلبت الحیضة فدعی الصلوة واذا ادبرت فاغتسلی وصلّی) اھ جواب: اوزاعیؒ امام سفیان بن عیینہؒ کے متابع نہیں ہیں، کیونکہ سفیان کے الفاظ سے امّ حبیبہؓ کا مستحاضہ معتادہ ہونا اور اوزاعیؒ کے الفاظ سے ان کا مستحاضہ ممیزہ بالالوان ہونا معلوم ہوتا ہے اور اگر دونوں کا معنی متحد ہو تو پھر ابوداؤدؒ کا اعتراض لفظ پر ہے نہ کہ معنی پر۔ اعتراض نمبر ۲ یہ ہے۔ کہ سہیل کی حدیث فاطمہ بنت ابی حبیشؓ کے متعلق ہے اور ابن عیینہ کی حدیث: امّ حبیبہؓ کے متعلق ہے سو جب دونوں کا موضوع مختلف ہے، تو یہ تقابل کیسے صحیح ہو سکتا ہے کہ حدیث سہیلؒ محفوظ اور حدیث ابن عیینہ وہم ہے۔ جواب یہی تو ابن عیینہ کا وہم ہے کہ انہوں نے حدیث فاطمہؓ کے الفاظ حدیث امّ حبیبہؓ میں نقل کر دیے ہیں۔ تو اس لحاظ سے یہ تقابل صحیح ہے۔ کہ سہیل کی روایت صحیح و محفوظ ہے (کہ اس میں یہ لفظ برمحل ہیں) اور ابن عیینہؒ کی روایت وہم ہے (کہ اس میں یہ لفظ برمحل نہیں) فافہم وتأمل [۲]

قوله وروت قمیر عن عائشةؓ اھ ص ۳۷ س ۲۱ : یہ سوال مقدر کا جواب ہے وہ یہ کہ جب سفیان ابن عیینہ کی حدیث میں (فَاَمَرَهَا ان تدع الصلوة ایام اقرائها) بقول آپ کے وہم ہے تو پھر یہ اجماعی مسئلہ کہاں سے ثابت ہوا

---

[۱] ص ۱۹ ج ۱. [۲] زبدة المقصود ۶۰/۶۱ وطالع بذل المجهود ۱۶۵/۱۶۶/۱

Maktaba Tul Ishaat.com

کہ مستحاضہ معتادۃ پر ایام عادت حیض میں نمازیں نہیں تو اسکا جواب یہ ہے کہ اول تو اس بارہ میں اوپر تین مرفوع متصل احادیث گذر چکی ہیں۔یعنی حدیث امّ سلمۃؓ ص ۳۶ حدیث ام حبیبہؓ ص ۳۷ حدیث فاطمہؓ ص ۳۷ اور ایک حدیث مرفوع معلّق یعنی حدیث قتادۃ ص ۳۷ سطر ۱۵ عن عروۃ الخ بھی گذر چکی ہے۔ان چار کے علاوہ مندرجہ ذیل پانچ معلّق ومرسل مرفوع، وموقوف روایات سے بھی یہ مسئلہ ثابت ہوتا ہے۔نمبر ا حدیث قُمیر عن عائشہؓ نمبر ۲ حدیث عبدالرحمان بن قاسمؒ نمبر ۳ حدیث ابی بشیر جعفر بن ابی وحشیۃؒ نمبر ۴ حدیث شریک عن ابی الیقظانؒ نمبر ۵ حدیث علاء بن مسیبؒ عن الحکمؒ علاوہ ازیں تین صحابہ کرامؓ یعنی علیؓ ابن عباسؓ، عائشہؓ، اور سات تابعین یعنی حسن بصری، سعید بن مسیبؒ عطاءؒ، مکحول، ابراہیم نخعیؒ، سالمؒ، قاسمؒ کا قول بھی ہے۔ **شبہ** :مندرجہ بالا چھ تعلیقات میں اول تعلیق میں قتادۃ کی ملاقات عروہ سے ثابت نہیں اور باقی پانچ میں سے روایت قمیر موقوفہ اور روایات عبدالرحمٰن ابی قاسم وابی بشر وعلاء مرسل ہیں اور حدیث شریک میں ابوالیقظان راوی ضعیف ہے، تو یہ استدلال کیونکر صحیح ہے؟ جواب نمبر ا دراصل ہمارا استدلال احادیث مرفوعہ متصل سے ہے، اور تائید کے درجہ میں ضعیف احادیث بھی قبول ہوتی ہیں۔ونیز حدیث مرسل عندالجمہور حجت ہے۔جواب نمبر ۲ کثرت طرق کی وجہ سے مجموعی طور پر قدر مشترک مضمون کی صحت یقینی ہے گوانفرادی حیثیت سے سند میں ضعف موجود ہے [۱]

قولہ باب اذا اقبلت الحیضۃ فدع الصلوۃ ص ۳۸ س ۵ : واعلم ان ھذا الباب لم یوجد فی اکثر النسخ وکذا لیس فی المنذری [۲]

سوال: اس باب میں اور پہلے باب میں تکرار ہے کیونکہ پہلے باب میں بھی کہا تھا (تدع الصلوۃ فی عدۃ الایام التی کانت تحیض) جواب پہلا باب معتادہ کے ساتھ خاص ہے، اور یہ باب معتادہ اور ممیزہ دونوں کو عام ہے کیونکہ اقبال حیض :عادت سے معلوم ہو یا خون کے رنگ سے دونوں صورتیں اسی میں شامل ہیں [۳]

قولہٗ انی امرأۃ استحاض ۳۸ س ۷ : وظاھر ھذا الکلام یدلّ علی انھا سألت بنفسھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقد سبق فیما تقدم انھا سألت بواسطۃ اسمآءؓ وتقدم ایضًا ان امّ سلمۃؓ سألت لھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم :فکیف وجہ التوفیق بین تلک الروایات المختلفۃ قلت وجہ

---

۱ الزبدۃ ۶۱/۶۲ وارجع الی البذل ۱/۱۶۶ والکشف ۱/۳۴.

۲ ھامش عون المعبود ۱ ص ۱۱۴. ۳ الزبدۃ ص ۶۲ وطالع البذل ۱ ص ۱۶۸.

Maktaba Tul Ishaat.com

التوفیق بینھا انھا لعلھامرة سألت بواسطة ام سلمة ومرة سألت بواسطة اسمآء بنت عمیس ومرة سألت بنفسھا ، ویمکن ان یحمل حدیث عائشةؓ علی انھا لم تسئل بغیر واسطة بل سألت بواسطة امّ سلمةؓ او اسمآءؓ فحذفت الواسطة واللہ اعلم ۔ ۱ قولہ فاغسلی عنک الدم ۳۸ س ۹ :

سوال:۔اختتام حیض کے بعد غسل واجب ہے۔حالانکہ اس حدیث میں غسل کا ذکر نہیں ہے۔

جواب نمبر ا حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ اس روایت میں اختصار ہے اور اسی روایت کے بعض طرق میں ''فاغسلی'' کے لفظ بھی مذکور ہیں۔جواب نمبر ۲ اغتسال کو غایت ظہور کے وجہ سے ذکر نہیں کیا اور اغتسال کے بعد کا حکم بتادیا کہ بعد میں جہاں دم لگا ہوا ہو اس کو پاک وصاف کر کے نماز پڑھ لیں جواب نمبر ۳: احقر عرض کرتا ہے کہ ''فاغسلی عنک الدم'' یہ بھی ایک تعبیر ہے اغتسال کی۔فلا اشکال: ۲

قولہ حدثنا موسی ابن اسمعیل ۳۸ س ۱۱ : **شبہ**:یہ حدیث باب پر منطبق نہیں کیونکہ اس میں اقبال وادبار کے لفظ مذکور نہیں۔جواب نمبر ا یہ حدیث اعتبار عادت میں صریح ہے کیوں کہ اس میں یہ لفظ ہے ''فلتنظر قدر ما کانت تحیض فی کل شہر'' اس لئے یہ حدیث اس باب میں نہیں بلکہ پہلے باب میں آنی چاہئے تھی،اور شائد کاتبین کی لغزش سے یہ حدیث اس باب میں لکھی گئی ہے۔جواب نمبر ۲ یہ باب ممیزہ اور معتادہ دونوں کو عام ہے اور یہ حدیث معتادہ کے بارہ میں ہے فلا اشکال ۳

قولہ حدثنا ابن ابی عقیل اھ س ۱۵ :یہ حدیث بھی ترجمۃ الباب پر منطبق نہیں البتہ امام اوزاعیؒ کی زیادتی ''اذا اقبلت الحیضۃ فدعی الصلوۃ فاذا ادبرت فاغتسلی وصلی'' ترجمہ کے ساتھ منطبق ہے۔سوال:امام ابوداؤدؒ امام اوزاعیؒ کے لفظ کو وہم قرار دے رہے ہیں تو پھر حدیث اوزاعی سے استدلال کیونکہ درست ہے۔جواب:امام ابوداؤدؒ یہ حدیث بطور استشہاد ومتابعت لائے ہیں اور استشہاد ضعیف حدیث سے بھی درست ہے جیسا کہ باب اوّل میں سفیان بن عیینہؒ کی زیادتی ''فامرھا ان تدع الصلوۃ الخ'' بطور استشہاد لائے ہیں حالانکہ اس کو بھی ابوداؤدؒ وہم قرار دے رہے ہیں ۴

قولہ قال ابوداؤد ولم یذکر ھذا الکلام احد من اصحاب الزھری غیر الاوزاعی الخ س ۲۳ :

ابوداؤدؒ کا مقصد یہ ہے کہ زہریؒ کے شاگردوں میں سے امام اوزاعیؒ جملہ ''اذا اقبلت الحیضۃ فدعی الصلوۃ الخ'' میں منفرد

---

۱ البذل ۱/۱۶۸ والزبدۃ صـ ۶۲ صـ ۶۳ ۔ ۲ الزبدۃ صـ ۶۳ ۔ ۳ ایضا ۔ ۴ ایضا ۔

Maktaba Tul Ishaat.com

ہیں اور یہ جملہ اوزاعیؒ کے علاوہ زہری کے دیگر تلامذہ عمر بن حارث لیث، یونس، ابن ابی ذئب، معمرؒ، ابراہیم بن سعدؒ، سلیمان بن کثیرؒ ابن اسحاق ابن عیینہؒ سے منقول نہیں، اور درحقیقت یہ جملہ ہشام بن عروۃ کی حدیث میں ہے جو فاطمہؓ سے متعلق ہے جیسا کہ اسی باب ص ۳۸ کی حدیث اول میں گذرا لیکن اوزاعیؒ نے اس جملہ کو غلطی سے امّ حبیبہؓ کی حدیث میں روایت کر دیا ہے، قولہ وسفیان بن عیینة س ۲۵ : **شبہ** : یہاں ابوداؤد نے ابن عیینہؒ کو حفاظ کی فہرست میں شمار کیا ہے جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان کی حدیث بھی صحیح ہے حالانکہ ابن عیینہ کی حدیث حفاظ کے خلاف ہے جیسا کہ گذشتہ باب میں دوسرے قال ابوداؤد کے تحت مذکور ہوا اور یہاں بھی اینده سطر ۳۶ میں آرہا ہے، جواب نمبر ۱: ابوداؤدؒ نے ابن عیینہؒ کو اقبال وادبار کے لفظ نقل نہ کرنے میں حُفّاظ کی فہرست میں شریک کیا ہے، جواب نمبر ۲ دراصل ابن عیینہؒ کی دو روایتیں ہیں۔ اوّل وہ جس میں ابن عیینہؒ سے وہم ہوا ہے "یعنی فامرها ان تدع الخ "اس میں تو وہ حفاظ کے خلاف ہیں۔ دوم وُہ روایت جو حفاظ کے حدیث کے مطابق ہے یعنی "امکثی قدر ما کانت تحبسک حیضک ثم اغتسلی "(ابوداؤد ص ۳۷) اور "انّ هذه ليست بالحيضة ولكن هذا عرقٌ فاغتسلي وصلّي (ابوداؤد ص ۳۸) جیسے ابن عیینہؒ کے شاگرد مثنّٰی کی روایت جو لفظ اقبال وادبار اور جملہ فامرها ان تدع الصلوة الخ نقل نہیں کرتے کما فی صحیح مسلمؒ تو یہاں بھی آخری روایت مراد ہے باقی حمیدیؒ عن ابن عیینہؒ کے الفاظ من کل الوجوہ حفاظ کی حدیث کی طرح نہیں بلکہ صرف من بعض الوجوہ اس کے مطابق ہے۔[1]

قولہ وحدیث محمد بن عمرو عن الزهریؒ فیه شبیٌ یقرب من الذی زاد الاوزاعیؒ فی حدیثه ص ۳۹ س ۱ : مقصد یہ ہے کہ زہری سے محمد بن عمرو کی حدیث جو اس سے آگے متصل ص ۳۹ سطر ۱: میں آرہی ہے، وُہ اوزاعیؒ کی زیادتی مذکورہ "اذا اقبلت الحيضة الخ " کیلئے فی الجملہ مؤید ہے، اور اس کے قریب قریب ہے کیونکہ اس میں یہ لفظ ہیں "اذا كان دم الحيضة فانه دم اسود يعرف " اور یہ الفاظ دال علی التمیز ہیں معلوم ہوا کہ یہ حدیث حدیث اوزاعیؒ کے قریب ہے تو ابوداؤد اسکو ذکر کر کے شذوذ کی طرف اشارہ کر رہے ہیں کہ اوزاعی کی زیاتی مذکورہ کی طرح یہ زیاتی بھی شاذ اور قریب شذوذ ہے۔[2]

سوال:۔ حدیث ہشام عن عروۃ عن عائشہؓ ص ۳۸ اور حدیث اوزاعیؒ ص ۳۸ دونوں میں اقبال وادبار کے لفظ ہیں۔ تو ہشام

---

[1] الزبدة ۶۳/۶۴۔ [2] زبدة المقصود صـ ۶۴ ، صـ ۶۵

Maktaba Tul Ishaat.com

کی حدیث کا حوالہ دینا چاہئے تھا نہ کہ حدیث محمد بن المثنی ص ۳۹ کا۔ جواب نمبر ۱ اوزاعی کی حدیث کے الفاظ کا اتحاد حدیث ہشام کے ساتھ پہلے بتایا جا چکا ہے فلہٰذا اب مزید فائدہ بتانا مقصود ہے۔ جواب نمبر ۲ ابوداؤدؒ اس کو ذکر کر کے شذوذ کی طرف اشارہ کر رہے ہیں۔ کہ حدیث اوزاعیؒ کی طرح ابن المثنی کی زیادتی بھی تقریباً شاذ ہے کما مرّ علی ہذا ابن عیینہؒ کی زیادتی بھی شاذ ہے۔ حاصل یہ کہ ام حبیبہؓ میں تحیر و عادت دونوں کا احتمال ہے چنانچہ بقول بیہقیؒ ام حبیبہؓ معتادہ غیر ممیزہ ہیں۔ لقولہ علیہ السلام "امکثی قدر ما کانت تحبسک حیضتک ص ۳۷" ولحدیث زینب بنت سلمہ "فامرہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان تدع الصلوۃ ایام اقرائہا ص ۳۷" اور بقول خطابیؒ متحیرہ تھیں بدلیل اغتسال لکل صلوۃ۔[۱]

قولہ فانہ دم اسود یعرف س ۳ : مدرجٌ من الراوی وقد مرّ حدیث فاطمۃ بنت ابی جیش مراراً ولیست فیہ ہذہ اللفظۃ وانما فیہ فاذا اقبلت الحیضۃ تدعی الصلوۃ فاذا ادبرتْ فاغسلی عنک الدم وصلّی ونحوہا۔[۲] وقال الطحاویؒ انہ مدرج من الراوی وان سلّم صحتہ فلعلّہا کانت تعرف بالالوان فواقعۃ لا عموم لہا اھ۔[۳]

قولہٗ قال ابوداؤد ... وقال ابن المثنیؒ ثنابہ ابن ابی عدی من کتابہ ہکذا ثم ثنا بہ بعد حفظا ۳۹ س ۴ : ابوداؤدؒ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ میرے استاد ابن المثنیؒ فرماتے ہیں کہ ابن ابی عدی نے پہلے اپنی کتاب سے یہ حدیث محمد بن عمرو عن الزہری بیان کی۔ تو اس میں عروہ کے بعد عائشہؓ کا واسطہ نہ تھا۔ اور کچھ دنوں کے بعد اپنی یاداشت سے بغیر کتاب کے یہ حدیث بیان کی تو عروہ کے بعد عائشہؓ کا واسطہ بتایا معلوم ہوا کہ اس کی سند میں اضطراب ہے[۴]

علاوہ ازیں نسائیؒ اور بیہقیؒ نے بھی اسکی سند میں کلام کیا ہے۔ و نیز طحاویؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث موقوف ہے، اور ابوحاتمؒ فرماتے ہیں۔ ہذا الحدیث منکر اور ابن قطانؒ فرماتے ہیں ہو فی رأی منقطع: فلہٰذا اس حدیث سے احناف کے خلاف تمیز بالالوان کا اعتبار ثابت نہیں ہوتا[۵]

قولہ قال ابوداؤد روی انس بن سیرین عن ابن عباسؓ فی المستحاضۃ قال اذا رأت الخ س ۶ :

یہاں سے ابوداؤدؒ تمیز بالالوان کے متعلق آٹھ اقوال پیش کر رہے ہیں۔

۱۔ زبدۃ المقصود صـ ۶۵ ۲۔ کشف الودود صـ ۲۴۔ ۳۔ انوار المحمود ۱/۱۲۴

۴۔ الزبدۃ صـ ۶۵ : ۵۔ ایضاً

Maktaba Tul Ishaat.com

وروی ۱.انس بن سیرین الخ وقال ۲.مکحول ان النسآء الخ وروی ۳.حماد بن زید عن یحیی بن سعیدؒ الخ وروی ۴.سمی وغیرہ عن سعید بن المسیبؒ وکذلک روی ۵.حماد بن سلمۃؒ عن یحییؒ الخ وروی یونسؒ ۶.عن الحسنؒ الخ فقال ۷.التیمیؒ عن قتادۃؒ الخ وسُئل عن ۸.ابن سیرینؒ عنه (ای عن الحیض) الخ اور چونکہ ان سب اقوال کا دارومدار حدیث فاطمہؓ کے جملہ (اذا کان دم الحیضة الخ) پر ہے اور وہ خود ضعیف ہے اس لئے یہ تمام اقوال وآثار قابل حجت نہیں ونیز یہ اقوال اجتہاد پر مبنی ہیں اور اجتہاد میں اختلاف رائے کی گنجائش ثابت ہے۔۱

قولهٗ اذا رأت الدم البحر انی فلا تصلی ص ۳۹ س ۷ : بفتح الباء قال الخطابیؒ یرید الدم الغلیظ الواسع یخرج من قعر الرحم ونُسب الی البحر لکثرته وسعته والبحر التوسع فی الشیئ والانبساط وفی المصباح المنیر ، البحر معروف ویقال للدم الخالص الشدید الحمرة باحر وبحرانی ۔۲ لیس من المرفوعات فی شیئ وانما هو من الموقوفات علی ابن عباسؓ ونحوه اھ ۔۳

قوله وکذلک رواه حماد بن سلمة عن یحیی بن سعیدؒ ص ۳۹ س ۱۲ : بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ کذلک کا مشار الیہ سمی وغیرہ کی روایت ہے مگر حقیقۃ اس کا مشار الیہ حماد بن زید کی روایت ہے۔ ۴ قوله قد منعتنی الصلوة والصوم ۳۹ س ای حسًا بحیث لا اکاد اصلی دونها لا شرعًا . قوله فانه یذهب الدم : ای یمسکه عن السیلان لسدّه منفذهٗ قوله قالت هو اکثر من ذلک لا یتمسک بالکُرسف قوله فاتخذی ثوبا : ای ثوبا آخر تحت الکرسف او المراد ثوبا آخر للصلوة فیه بان تلبسهٗ حین تصلّی وتنزعهٗ بعد الفراغ من الصلوة قولهٗ فقالت هو اکثر من ذلک : بحیث لا یتمسک بالثوب الاخر تحت الکرسف ایضًا او المراد هو اکثر من ان یمهلنی للصلوة فی ثوب آخر متخذ للصلوة فیه فان متی لبستهٗ یتلوث بالدم ساعة تلک ۔۵

قوله هذه رکضة من رکضات الشیطان س ۲۳ : ای اضرار وافساد منه واضافتها الی الشیطن لانه وجد بذلک طریقا الی التلبیس علیها وقت طهرها وصلوتها وضیامها فکانه رکضة منه ۔۶

---

۱ زبدة المقصود ص ۶۶ ۲ عون المعبود ۱ ص ۱۱۵ ۳ کشف الودود ۱ ص ۲۴
۴ زبدة المقصود ص ۶۶ ۵ الکل من الکشف ص ۲۴ ص ۲۵ ۶ البذل ۲/۱۷۲ والعون ۱/۱۱۶

Maktaba Tul Ishaat.com

قولہٗ ستة ایام او سبعة ایام صـ ۳۹ : قال القاریؒ او للشک من الراوی وقد ذکر احد العددین اعتبارا بالغالب من حال نساء قومها وقیل للتخییر بین کل واحد من العددین لانه العرف الظاهر والغالب من احوال النسآء . وقال الثوریؒ او للتقسیم ای ستة ان اعتادتها او سبعة ان اعتادتها ان کانت معتادہ ولعلها شکّت هل عادتها ستة او سبعة فقال لها ستة ان لم تذکر عادتک او سبعة ان ذکرتِ انها عادتک اهـ ۱

قولہ قال ابوداؤدؒ رواہ عمرو بن ثابت اهـ ص ۴۰ س ۲ : مقصد یہ ہے کہ زہیر بن محمد کے علاوہ ابن عقیلؒ کے دوسرے شاگرد عمرو بن ثابتؒ نے [ہذا اعجب الامرین الی] والا مقولہ حضرت حمنہؓ کا بتایا ہے نہ کہ نبی علیہ السلام کا آگے ابوداؤدؒ امام احمدؒ کے حوالہ سے فرماتے ہیں کہ عمرو بن ثابت کی یہ بات میرے نزدیک مخدوش ہے ونیز بقول یحیی بن معینؒ وہ رافضی تھا لہٰذا عمر وضعیف راوی ہے اور اس کی بات کا کوئی اعتبار نہیں۔

قولہ هذا اعجب الامرین الیّ : ہذا کا مشار الیہ امر ثانی ہے اور امرین میں امر ثانی پر اتفاق ہے کہ مستحاضہ یومیہ تین غسل کرے۔ ایک ظہر وعصر کیلئے اور ان دونوں نمازوں کو صورۃً جمع کرے۔ دوسرے مغرب وعشآء کیلئے اور ان دونوں کو جمع کرے اور تیسرا نماز فجر کے لئے۔ لیکن امر اول میں اختلاف ہے اور اس میں دو اقوال ہیں۔ ایک یہ کہ مستحاضہ صرف انقطاع حیض والا غسل کرے۔ اور پھر ہر نماز وضوء کے ساتھ پڑھتی رہے۔ یہ قول صاحب عون المعبودؒ نے نقل کیا ہے ونیز حدیث باب سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔ امام شافعیؒ نے کتاب الامّ میں بھی یہی لکھا ہے اور اکثر شراحِ حدیث نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے اس صورت میں امر ثانی یعنی یومیہ تین غسلوں کی اصلیت کی وجہ نظافت وعلاج اور نماز کا بالیقین اداء ہو جانا ہے۔ دوم قول یہ ہے۔ کہ امر اوّل سے مراد اغتسال لکل صلوۃ: یعنی یومیہ پانچ مرتبہ غسل کرنا ہے۔ ابوداؤدؒ کا کلام جو اگلے باب کے اخر میں ص ۴۱ س ۵ پر آرہا ہے اس سے یہی بھی معلوم ہوتا ہے۔ وہ یہ ہے۔ قال ابوداؤدؒ فی حدیث ابن عقیل الامران جمیعا قال ان قویت فاغتسلی لکل صلوۃ والاّ فاجمعی کما قال القاسم فی حدیثہ اھ لمعات، مرقات، اور بذل المجہود میں اسی کو پسند کیا ہے اور حضرت گنگوہیؒ کا مختار بھی یہی ہے۔ اس تقدیر پر امر ثانی یعنی یومیہ تین غسل کی اصلیت کی وجہ رفق وسہولت ہے ۲

قولہ باب ما روی ان المستحاضة تغتسل لکلّ صلوة ....قولہ قال ابو داؤدؒ قال القاسم بن

---

۱ بذل المجہود ۱/۱۲۲ وطالع حاشیہ ابی داؤدؒ ۲ زبدۃ المقصود ۶۷/۶۸ وطالع بذل المجہود ۱/۱۷۲

Maktaba Tul Ishaat.com

مبرور عن یونس اھ صـ ۴۰ س ۱۵ : . زہریؒ کے تلامذہ کے اختلاف واضطراب سند کی طرف اشارہ ہے، کہ عمرو بن حارث، ابن ابی ذئب، اوزاعیؒ کی سند میں عروۃ عُمرہ، عائشہؓ، ام حبیبہؓ چاروں کا ذکر ہے، اور عنبسہ عن یونس عن الزہری کا سند میں عروہ، وعائشہؓ کا ذکر نہیں۔ اور لیث بن سعد کی سند میں عُمرہ، وامّ حبیبہؓ کا ذکر نہیں اور قاسم بن مبرور عن یونس عن الزہری کی سند میں علی ہذا معمر، ابراہیم بن سعید، سفیان ابن عیینہؒ کی سند میں عروہ کا ذکر نہیں ہے۔ ولیکن معمر کبھی عائشہؓ کا نام لیتے ہیں اور کبھی امّ حبیبہؓ کا۱ قال فی ھامش ابی داؤد . وانما کانت تفعل ذلک من قبل نفسھا تطوعا اھ۲

قولہ قال ابو داؤد ورواہ ابو الولید الطیالسی اھ س ۲۴ : حدیث امّ حبیبہؓ کے مرکزی راوی ابن شہاب الزہریؒ کے اکثر حفاظ تلامذہ، یعنی عمرو بن حارث، یونس، لیث ابن سعد، معمر، ابراہیم بن سعد، سفیان بن عیینہ، ابن ابی ذئب، اوزاعیؒ وغیرہم اغتسال لکل صلوۃ کے مضمون کو مرفوعاً نقل نہیں کرتے بلکہ اس کو امّ حبیبہؓ کا اپنا فعل قرار دیتے ہیں۔ لیکن محمد بن اسحٰق عن الزہری اس کو مرفوعاً روایت کرتے ہیں۔ اس کا جواب ظاہر ہے کہ ابن اسحٰق کے انفراد میں نکارت ہے جو غیر مقبول ہے، یہاں ابوداؤدؒ کی غرض ابن اسحٰق کی روایت کی تقویت ہے کہ زہری کے شاگرد سلیمان بن کثیر کے تلمیذ ابوالولید طیالسیؒ نے بھی "اغتسلی لکلّ صلوۃ" کا حکم مرفوعاً نقل کیا ہے۔ لیکن میں نے طیالسیؒ سے براہ راست یہ حدیث نہیں سنی بلکہ مجھے بالواسطہ یہ حدیث پہنچی ہے علی ہذا سلیمان بن کثیر کے دوسرے شاگرد عبدالصمد کی روایت میں بھی یہ مرفوع ہے، مگر ان کی روایت میں "اغتسلی" کی بجائے "توضئی لکل صلوۃ" ہے، ولیکن یہ وہم ہے اور صحیح روایت ابوالولید کی ہے۳

قال فی بذل المجھود : فرجح ابوداؤدؒ روایۃ ابی الولید علی روایۃ عبدالصمد لان مالابی الولید من الضبط والاتقان لیس لعبد الصمد ، ولایدانیہ فیہ قال(ای فی الجواب) البیھقیؒ بعد نقل قول ابی داؤدؒ ھذا . قال الشیخؒ روایۃ ابی الولید ایضا غیر محفوظۃ وقد رواہ مسلم بن ابراھیم عن سلیمان بن کثیر کما رواہ سائر الناس عن الزھری ۔ ۴ وقال فی کشف الودود ۔ حاصل کلام المؤلفؒ ھھنا ان للزھری تلمیذین ھھنا ابن اسحاق ، وسلیمان بن کثیر ، ثم لسلیمان ابن کثیر ایضا تلمیذان . ابو الولید ، وعبدالصمد ، فابن اسحاقؒ عن الزھری یجعل قصۃ ام حبیبۃ وسلیمان عنہ یجعل قصۃ

---

۱ زبدۃ المقصود صـ ۶۸ ۲ التعلیق المحمود رقم ۲ علی ھامش ابی داؤدؒ .

۳ الزبدۃ صـ ۶۸، صـ ۶۹ ۴ صـ ۱۷۶/۱ : وطالع الزبدہ صـ ۶۹ .

Maktaba Tul Ishaat.com

زینب ، ثم ابو الولید عن سلیمان یذکر الغسل لکل صلوة ، وعبدالصمد عنه یذکر الوضوء لکل صلوة، وحاکم المولفؒ بین الاخیرین بترجیح روایة ابی الولید وحمل روایة عبدالصمد عنه علی الوهم منه ولم یحاکم بین الاولین ، لکن فی الحدیث السّابق ان النبی صلی الله علیه وسلم لم یأمر امّ حبیبة بان تغسل لکل صلوة بل انما امرها بان تغتسل ثم هی کانت تغتسل لکل صلوة علی ما مرّ فلعل الامر کما مرّ فی الحدیث السابق ویحمل ما ذکر فی هذا الحدیث من ان النبی صلی الله علیه وسلم امرها بالغسل لکل صلوة علی الروایة بالمعنی والله اعلم وعلمه اتمّ ـ ۱

قوله قال ابوداؤد فی حدیث عقیل الامران جمیعا ص ۴۱ س ۵ : قلتُ ان الّتی کانت تحت عبدالرحمٰن بن عوف هی امّ حبیبة وقد مرّ ان النبی صلی الله علیه وسلم لم یأمرها بان تغتسل لکلّ صلوة وانما امرها بان تغتسل ثم هی کانت تغتسل لکل صلوة من عند نفسها فهذا الحدیث ایضًا محمول علی الروایة بالمعنی .ک: باب س ۸ قوله واخبرنی : عطف علی عن ابی سلمة ای قال یحیٰ واخبرنی ابوسلمة اهـ ـ ۲

قولهُ ان استحیضت امرأة اهـ س ۹ : لعلها سهلة بنت سهیل کمایاتی فی الحدیث الأتی. قوله لا احدثک الا اهـ س ۱۲ تقدیر العبارة لااحدّثک بشیئ الا عن النبیّ صلی الله علیه وسلّم قوله لتجلس فی مرکن س ۱۹ : وهذا للعلاج کما یصب الماء علی الرأس عند الرعاف. قوله وهو قول ابراهیم النخعی س ۲۲ : ای الجمع بین الصلوتین بغسل واحد هو قول ابراهیم النخعیؒ وعبدالله بن شدادؒ ـ ۳

قوله باب من قال تغتسل من طهر الی طهر : س ۲۲ : ای تغتسل المستحاضة بعد انقضاء ایام حیضها مرّة واحدة ثم لا یجب علیها الاغتسال فی ایام استحاضتها وتتوضأ للصلوة ـ ۴. قوله قال ابوداؤد وزاد عثمان ۲۵ : ای ابن ابی شیبة شیخ المؤلفؒ وتصوم وتصلّی: فزاد ذکر الصوم ـ ۵

ـ ۱ کشف الودود ۱ ص ۲۵ ـ ۲ ایضًا. ـ ۳ ایضا ص ۲۶.

ـ ۴ بذل المجهود ۱/۱۷۸ ـ ۵ ایضا ۱/۱۷۹

Maktaba Tul Ishaat.com

قولہ قال ابوداؤدؒ وحدیث عدیؓ بن ثابت والاعمش اھ ص ۴۲ س ۴ : واعلم انه قد ذکر المؤلفؒ فی هذا الباب تسع ۹ روایات ثلث منها مرفوعة حدیث ابی الیقظان عن عدی بن ثابت عن ابیه عن جده وحدیث الاعمش عن حبیب بن ابی ثابت ، وحدیث ابن شبرمة عن امرأة مسروق وست منها موقوفة اثر ام کلثوم عن عائشةؓ واثر عدیؓ بن ثابت عن ابیه عن علیؓ واثر عمار عن ابن عباسؓ واثر عبدالملک بن میسرة وبیان ومغیرة،وفراس،ومجالد،عن الشعبیؒ واثر داؤد وعاصم عن الشعبیؒ واثر هشام بن عروة عن ابیه : وضعف المؤلفؒ هذه الروایات کلّها الّا ثلثة من الآثار لیست بضعیفة کما بیّن بقوله حدیث قمیر ، وحدیث عمار اھ ۔ ا .فهذه الثلثة من الاثار لیست بضعیفة لکن استثنی من هذه الثلثة ایضًا حدیث عمار مولیٰ بنی هاشم بقوله والمعروف عن ابن عباس الغسل : ای لکل صلوة کما فی روایة الدارمی والمعروف فی اصطلاح المحدثین ،الحدیث الذی خالف القوی فالراجح یقال له المعروف و مقابله یقال له المنکر فحدیث عمار مولیٰ بنی هاشم عن ابن عباسؓ فی الوضوء لکل صلوة منکر والمنکر من اقسام الضعیف ، فالحاصل ان کل ما فی هذا الباب من الروایات ضعیفة الا اثرین اثر قمیر واثر هشام بن عروة عن ابیه ۔ ۲

قال الشیخ الرّحیمیؒ : علی ہذا تینوں مرفوع حدیثیں ضعیف ہیں کیونکہ حدیث عدیؓ بن ثابت میں اور اثر علی میں ابوالیقظان راوی اور حدیث امرأۃ مسروق عن عائشہؓ میں اور اثر عائشہؓ بروایت امّ کلثوم میں ایّوب ابوالعلاء راوی ضعیف ہے اور حدیث اعمش عن حبیب کے ضُعف کی دو وجہ ہیں ۔ وجہ اول (ودلّ علی ضُعف حدیث الاعمش عن حبیب هذاالحدیث اوقفهٗ حفص بن غیاث الخ) یہ کہ اس حدیث کو مرفوعاً روایت کرنے والے صرف وکیعؒ ہیں ، اور اعمش کے دوسرے تلامذہ حفص بن غیاث ، واسباط نے اس کو موقوفاً علی عائشہؓ روایت کیا ہے معلوم ہوا کہ اس کا رفع ضعیف ہے ۔ جواب یہ ہے کہ صاحب الجوہر النقیؒ وغیرہ فرماتے ہیں ۔ کہ رفع کے بارہ میں وکیع کے چار متابعین موجود ہیں ۴ عـ ۱ ابن ابی داؤد عن الاعمش (ورواه ابن ابی داؤد عن الاعمش مرفوعا اوّله ص ۴۲) ۵ عـ ۲ جریر عن الاعمش ۶ عـ ۳ سعید بن محمّد الوراق عن الاعمشؒ ۷ عـ ۴ عبدالله بن نُمیر عن الاعمش ، اور یہ سب متابعین دار قطنی میں موجود ہیں اور ثقہ کی زیادتی مقبول ہوتی ہے وجہ ثانی : ودلّ

---

۱ عون المعبود ۱ ص ۱۲۰ ۲ عون المعبود ۱/۱۲۰

Maktaba Tul Ishaat.com

علی ضعف حدیث جیب هذا ان روایة الزهریؒ عن عروة عن عائشةؓ (قالت فکانت تغتسل لکل صلوة فی حدیث المستحاضة) نقل کیا ہے اور حبیب عن عروۃ عن عائشہؓ نے (ثم توضئی لکل صلوة) روایت کیا ہے معلوم ہوا کہ حبیب کی حدیث ضعیف ہے۔ جواب نمبر ا حبیب اور زہری کی روایات میں کوئی منافات نہیں کیونکہ اوّلاً تو حدیث حبیب حضرت فاطمہ بنت ابی حُبیش کے بارہ میں ہے، اور حدیث زہری حضرت امّ حبیبہ کے متعلق ہے۔

ثانیاً: یہ کہ حدیث حبیب میں وضوء لکل صلوۃ آنحضرتؐ کے امر سے ثابت ہے اور حدیث زہری میں اغتسال لکل صلوۃ امّ حبیبہؓ کا اپنا فعل ہے جو تنظیف وعلاج واستحباب پر محمول ہے فلا تعارض: جواب نمبر ۲ حبیب کا متابع ہشام موجود ہے جو یوں نقل کرتا ہے (ثم توضئی لکل صلوة حتی یجیئ الوقت الاخر) اخرجه البخاریؒ بطریق ابی اسامةؒ ۱

قوله قال ابوداؤد ورواه ابن داؤد عن الاعمش مرفوعا اهـ س ۸:

یہ ایک اشکال کا جواب ہے وہ یہ کہ آپ نے فرمایا کہ اس حدیث حبیب کے رفع میں وکیع عن الاعمش منفرد ہیں حالانکہ ابن داؤد نے بھی اس حدیث کو اعمشؒ نے مرفوعا روایت کیا ہے ابوداؤدؒ اس کے جواب میں فرماتے ہیں۔ کہ ابن داؤد نے اس حدیث کا صرف اول حصہ مرفوعا نقل کیا ہے اور آخری حصہ (ثم توضئی لکل صلوة) کو انہوں نے مرفوعا روایت نہیں کیا بلکہ انہوں نے سرے سے اس جملہ ہی کا انکار کیا ہے لہذا وکیع کی متابعت ثابت نہ ہوئی، جواب الجواب یہ ہے کہ اوّلا ابن داؤد کے علاوہ وکیعؒ کے تین اور متابعین جریر، سعید، ابن نمیر موجود ہے، ثانیا کہ ابن داؤد کا انکار بلا دلیل ہے جو خود اُن کے علم پر میں حصر ہے، اور ثقہ کی زیادتی معتبر ہوتی ہے، لہذا یہ آخری جملہ اور اس کا رفع دونوں حُجت، وصحیح، اور معتبر ہیں ۲

قوله والمعروف عن ابن عباسؓ الغسل اهـ س ۱۶: حاصل یہ کہ عمار عن ابن عباسؓ کا اثر موقوف (توضأ لکل صلوة) منکر ہے کیونکہ ابن عباسؓ کا معروف ومشہور قول غُسل لکلّ صلوة، کا ہے، جو آپ یہ ہے کہ خود ابوداؤد کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ اثر ابن عباسؓ صحیح ہے کیونکہ انہوں نے اسکو ضعاف میں سے مستثنی کیا ہے تو صحیح کہنے کے بعد منکر کہنا عین تضاد ہے اس لئے کہ منکر تو اقسام ضعاف میں سے ہے فلہٰذا وضوء لکل صلوۃ بھی ابن عباسؓ کا معروف وصحیح مذہب ہے منکر نہیں ۳

---

۱ زبدة المقصود ۷۰/۷۱. ۲ زبدة المقصود صـ ۷۱.

۳ ایضا.

Maktaba Tul Ishaat.com

باب من قال المستحاضة لغتسل الخ

قوله من ظهر الیٰ ظهر : قال ابوداؤد وروی عن ابن عمرؓ وانس بن مالکؓ س ۱۹ : مقصد یہ ہے، کہ ظہر کے وقت یومیہ ایک غسل درج ذیل حضرآت کا مذہب ہے سعید بن میبؒ ابن عمرؓ۔انس بن مالکؓ، سالم بن عبداللہؒ، حسن بصریؒ، عطاءؒ، ونیز یہ عاصم عن الشعبیؒ عن قمیر عن عائشہؓ سے مروی ہے، اور یہ غسل نہ تطہیر کیلئے ہے، اور نہ تنظیف کیلئے۔ بلکہ تبرید اور معالجہ کیلئے ہے اور ظہر کی تخصیص اسلئے ہے، کہ وہ گرمی کی شدت کا وقت ہے جس میں خون کا جوش ہوتا ہے تو اس وقت غسل کرنے سے جوش ختم ہوجاتا ہے اور ابن رسلان شافعیؒ فرماتے ہیں۔ کہ یہ ایسی مستحاضہ کیلئے ہے جسے کچھ یاد نہیں، صرف اس قدر یاد ہے کہ اس کا حیض زوال کے وقت ختم ہوتا تھا، اس صورت میں یہ امر وجوبی ہے اور یومیہ ایک غسل بلاتعین وقت حضرت علیؓ کا مذہب ہے، اس تقریر کے رُو سے سعید بن مسیبؒ کی روایت میں ''من ظہر الی ظہر'' بالظاء المعجمہ ہے، یہی ابن العراقیؒ ابوعمرو بن عبداللہ مالکیؒ ابوبکر بن العربی مالکیؒ کا مذہب ہے لیکن امام مالکؒ ونیز علامہ خطابیؒ کا قول یہ ہے، کہ یہ روایت مصحف ہے، اور صواب ''من ظہر الی ظہر'' بالطاء المہملہ ہے چنانچہ مسور بن عبدالملکؒ سے اسی طرح منقول ہے، جس کو دوسرے رُوات نے ''من ظہر الیٰ ظہر'' بنایا ہے۔ مگر حق یہ ہے کہ ظہر والی روایت درست ہے چنانچہ مصنف ابن ابی شیبہؒ میں "من صلوة الظهر الى صلوة الظهر " کی تصریح ہے، تو ظہر والی روایت خطاء ہے۱ قوله عن معقل الحثعمی : س ۲۶ : قال ابن حجرؒ هومجهول من السادسة وذكره ابن حبان فی الثقات: (هامش رقم ۶) صوفة قال السندیؒ الظاهر ان المراد انها تستعمل الصوفة المذكورة مكان الكرسف هـ رقم ۷)

قوله فانه دمٌ اسودُ يُعْرفُ صـ ۴۳ س ۵ : قلتُ قد مرّ انه مدرج من بعض الراوی . اهـ ۲

قوله قال ابوداؤد قال ابن المثنی اهـ ۴۳ س ۶ : ای ثنا به من كتابه فجعله من مسانيد فاطمةؓ وثنا به حفظًا فجعله من مسانيد عائشةؓ وقد مرّ . ۳

قال فی البذل : هذا الحديث الذی ذكرهُ المصنفؒ ههنا مكرّر بسنده ومتنه وقد تقدّم هذا الحديث وشرحه فی باب من قال اذا اقبلت الحيضة تدع الصلوٰة اهـ ۴

---

۱ زبدة المقصود صـ ۷۱ صـ ۷۲، ۲ کشف الودود صـ ۲۶ . ۳ ایضًا.

۴ . ۱/۱۸۴ والزبدة صـ ۷۲

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله قال ابوداؤد وروی عن العلاء بن المسیّب اھ س ۷ : حاصل یہ ہے کہ علاء اور شعبہ نے ابوجعفر محمد باقر سے "توضأ لکلّ صلوة" روایت کیا ہے پھر فرق یہ ہے کہ علاء نے مرسلاً اور شعبہؒ نے موقوفاً علی ابی جعفر نقل کیا ہے۔ ۱

باب قولهٗ الا ان یصیبها حدث غیر الدم س ۱۳ : قلتُ الحدیث الاول وهو المرفوع یدلّ علی ان الوضوء من ذلک الدم والثانی وهو قول ربیعة (ولیس بمرفوع) یدلّ علیٰ انّ الوضوء من الحدث الاخر سوے ذلک الدم وهو قول مالکؒ فانه لا یری الوضوء من الحدث الذی صار به معذورا.

باب قوله کنا لا نعدّ الکدرة والصفرة بعد الطهر شیئا : لا یرد علی الحنفیة فانهم ایضا لا یرون الکدرة والصفرة بعد الطهر شیئا وانما یرون هذا الالوان حیضا فی ایام الحیض ۲. کما فی قول عائشةؓ لا تعجلن حتّی .ترین القصّة البیضاء (ھ ۳)

قوله قال ابوداؤد قال یحیی بن معین آھ س ۲۰ : حدیث مذکور "فکان زوجها یغشاها" امام احمدؒ کے مذہب کے خلاف ہے تو ابوداؤد اس کے جواب میں فرماتے ہیں۔ کہ اس کی سند میں معلّی بن منصور ہیں جو امام احمد بن حنبلؒ کے یہاں غیر معتبر ہیں کیونکہ وہ قیاس میں دخل رکھتے تھے اس لئے یہ حدیث حجت نہیں۔ ۳ قال فی البذل : قال ابن معینؒ ثقة وقال العجلیؒ ثقة صاحب سنة وکان نبیلا طلبوه للقضاء غیر مرة فابی .....وقال احمد بن حنبلؒ معلی بن منصور من کبار اصحاب ابی یوسفؒ ومحمدؒ ومن ثقاتهم فی النقل والروایة ....ونقل عبدالحق فی الاحکام عن احمدؒ انه رماه بالکذب وقال الحافظ فی التقریب اخطأ من زعم ان احمد رماه بالکذب مات سنه ۲۱۱. ۴ وفی زبدة المقصود صـ ۷۳ ولیکن حق یہ ہے کہ صرف نظر فی الرأی جرح کیلئے ناکافی ہے. اھ وکذا ذکر توثیقه فی الحاشیة رقم ۴.

باب ماجاء فی وقت النفاس

قوله تقعد بعد نفاسها س ۲۵ : ای بعد بدأ نفاسها (کشف) قوله الورس فی الصحاح الورس بوزن الفلس نبت اصفر . یکون بالیمن تتخذ منه الغمرة للوجه وورس الثوب توریسا صبغهٗ بالورس قوله تعنیُ من الکلف : بفتح الکاف واللام لون بین السواد والحمرة وهی حمرة کدرة تلعوالوجه وشیء

۱ زبدة المقصود صـ ۷۲ ۲ الکل من الکشف ۱ صـ ۲۶.

۳ الزبدة صـ ۷۳ ۴ صـ ۱۸۵/۱

Maktaba Tul Ishaat.com

یعلو الوجه کاالسمسم کذا فی الصحاح للجوهریؒ ـ ۱

قوله کانت المرأة من نسآء النبی ﷺ اهـ ص ۴۴ س ۲ : لیس المراد بالنسآء الازواج بل المراد من نسآء قرابته او من نسآء اصحابه اهـ ـ ۲

قوله علی حقیبة رحله س ۶ : قال فی النهایة وهی الزیادة التی تجعل فی موخر القتب : فان قیل : کیف اردفها صلی اللهعلیه وسلم وهی اجنبیة قلتُ: قال الشارحؒ الارداف علی الحقیبة لا یستلزم المماسة فلا اشکال ـ ۳

قوله الا انه قال اهـ وهذا بیان الاختلاف فیما بین روایة سلام وروایة ابی عوانة (البذل ۱۸۹/۱ ممسکة ای مطیبة بالمسک وفی روایة خذی فرصة من مسک ای من جلد علیه صوف [هـ رقم ۹] قوله قرصة : بالقاف قال الحافظ ووجه المنذریؒ فقال شیئا یسیرا مثل القرصة بطرف الاصبعین انتهی ـ ۴

قوله: وقالت عائشةؓ نعمَ النساء اهـ س ۲۷ : قلت اخرجه البخاریؒ فی ترجمة الباب ۱ صـ ۲۴ بلفظ. نعم النساء نساء الانصار لم یمنعهن الحیاء ان یتفقهن فی العلم ۱۲ .تحریرا یوم الخمیس ۱۹ ۱۴ هـ من ۱۲ ذی الحجة فی باجور ومع الزیادة ۲۵ رجب ۱۴۳۳ هـ بفنجفیر مکتبة الزبیر والنظر الثالث یوم عرفه بجامعة توحید اباد ترخو باجور ۱۴۳۳ هـ ایام التعطیلات خاکی غفرله.

قوله باب التیمم ص ۴۵ س ۱:

التیمّم، مصدر من باب التفعل واصلهٗ من الامّ وهو القصد ، فالتیمم فی اللغة مطلق القصد ، وفی الشرح قصد الصعید الطاهر واستعماله بصفة مخصوصة لاستباحة الصلوة وامتثال الامر واختلف فی التیمم هل هو عزیمة اورخصة وفصّل بعضهم فقال هولعدم المآء عزیمة والعذر رخصة والتیمم فضیلة خصّت بها هذه الامة دون غیره من الامم وثابت بالکتاب والسنة والاجماع ـ ۵ولا عتبار القصد فی مفهومه اللغوی وجبت النیة عند الحنیفةؒ بخلاف اصله من الوضوء والغسل (هـ رقم ۱ صـ ۴۵).

ـ ۱ عون المعبود صـ ۱۲۳ ـ ۲ بذل المجهود ۱ صـ ۱۸۷ .

ـ ۳ بذل المجهود ۱ صـ ۱۸۸ ـ ۴ البذل ۱ صـ ۱۸۹ .

ـ ۵ بذل المجهود ۱ صـ ۱۸۹ وطالع الهامش رقم ۱ : وعون المعبود ۱ صـ ۱۲۵ .

Maktaba Tul Ishaat.com

قولہٗ فصلّوا بغیر وضوء س ۴ : اماالذین کانوا ذھبوا فی طلب القلادۃ فصلوا بغیروضوء واما الذین کانوا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فصلوا بالتیمم کما سیاتی فی الصفحۃ الاتیۃ ۔ ا

قولہ فانزلت اٰیۃ التیمم س ۵ : قال فی الھامش رقم ۲ وخفی علی الجمیع ماظھر للبخاریؒ من ان المراد اٰیۃ المائدۃ رقم ۶ : لروایۃ عمرو بن الحارث : اذ صرح فیھا بقولہ فنزلت یاایّھا الذین اٰمنوا اذا قمتم الی الصلوۃ : الاٰیۃ : کما فی الفتح .

قولہ زاد ابن نفیل اھ ھوعبداللہ بن محمد النفیلی فی روایتہ اھ ۔ ۲

قولہٗ الی المناکب والاباط س ۱۰ : قال العلامۃ محمد اسحٰق المحدّث الدھلویؒ شیخ شیخنا ھذا قیاس الصحابۃ فی اوّل الامر قبل بیان النبیؐ صلی اللہ علیہ وسلم فلما بیّنہٗ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علموا کیفیّۃ التیمم اھ ۔ ۳

قولہٗ ولا یعتبر بھذا الناس س ۲۱ : ای لا یأخذ الفقھآء فی التیمّم بھذاالقول وقد عزی البعض ھذا القول الی الزھریؒ کما تقدم ۔ ۴

قولہٗ قال ابوداؤد وکذلک رواہ ابن اسحاق اھ س ۲۱ : قال العلامۃ محمد طاہر الرحیمیؒ: یہ متن اور سند کے اضطراب واختلاف کی طرف اشارہ ہے متن کا اختلاف یہ ہے، کہ اس حدیث عمارؓ میں زہریؒ کے شاگرد صالح بن کیسانؒ نے ضربۃ واحدۃ کا ذکر کیا ہے، اور ابن اسحاقؒ، یونسؒ، معمرؒ تینوں نے ضربتین کا ذکر کیا ہے آگے ابوداؤدؒ فرماتے ہیں ولم یذکر احد منھم الضربتین الا من سمیّت کے ان تینوں کے سواء زہریؒ کے کسی شاگرد نے ضربتین ذکر نہیں کیا: لیکن بقول علامہ بیہقیؒ ابن ابی ذئب نے اور بقول امام طحاوی صالح بن کیسان نے بھی (ایک روایت کی رُو سے) ضربتین کا ذکر کیا ہے۔ اس لئے ضربتین کے نقل کرنے والے کُل راوی پانچ ہیں، ابن اسحاق، یونس، معمر، ابن ابی ذئب، صالح بن کیسان (تو مصنفؒ کا حصر استقرائی ہے حقیقی نہیں) اور سند کا اضطراب یہ ہے کہ زہری کے شاگرد، یونس بن عبیداللہ بن عبداللہ بن عتبہ کے بعد عمار بن یاسرؓ تک کوئی واسطہ نہیں بتایا، جیسا کہ اس باب کی دوسری حدیث میں ہے۔ اور صالح اور

---

۱ کشف الودود ۱ ص ۲۶ .
۲ عون المعبود ۱ ص ۱۲۵ .
۳ عون المعبود ۱/۱۲۵ وطالع الھامش .
۴ بذل المجھود ۱/۱۹۲ .

Maktaba Tul Ishaat.com

ابن اسحاقؒ نے ابن عباسؓ کا واسطہ ذکر کیا ہے جیسا کہ تیسری اور چوتھی حدیث میں ہے، اور مالک وابواویس نے عبیداللہ کے والد عبداللہ کا واسطہ بتایا ہے، اور سفیان بن عیینہ کو اس حدیث کی سند میں شک واضطراب پیش ایا ہے: چنانچہ وہ کبھی عن عبداللہ عن ابیہ او عن عبیداللہ عن ابن عباسؓ شک کے ساتھ کہتے ہیں اور کبھی صرف عن ابیہ۔ اور کبھی صرف عن ابن عباسؓ کہتے ہیں۔ بلکہ اس حدیث میں خود سماع سفیان بن عیینہ عن ابن شہاب الزہری بھی مشکوک ہے کیوں کہ سفیان بسا اوقات اس حدیث کو بواسطہ دینار امام زہریؒ سے روایت کرتے ہیں [۱]

قولہٗ فقال ابوموسی یا ابا عبدالرحمٰن ص ۴۶ س ۱ : قال ابوالحسن السندیؒ کان ابوموسیٰؓ قائلا بعموم التیمم للمحدث والجنب وابن مسعودؓ کان قائلا بخصوصہ بالمحدث فجری بینھما البحث آھـ ۲ قال فی کشف الودود صـ ۲۶ صـ ۲۷ بعد قولہ فقال لہٗ ابوموسیٰؓ الم تسمع قول عمارؓ لعمرؓ الخ س ۳ : وقع فیہ تقدیم وتاخیر من بعض الرواۃ فان عَرض قول عمارؓ من ابی موسیٰؓ علیٰ ابن مسعودؓ کان اوّلا وکان عرض الأیۃ منہ علیہ بعد کما ھو دأب المناظرۃ فانہ لا معنی لعرض قول عمارؓ لعمرؓ بعد عرض الایۃ علیہ فانھا اعلیٰ واقویٰ من قول عمارؓ لعمرؓ وایراد الدلیل الادنی بعد الاعلیٰ لیس من دأب المناظرۃ . ثمّ اعلم: ان ابن مسعود رضی اللہ عنہ قائل بالتیمم للجنب وانما کان یمنع عنہ لئلّایتھا ونوافی امر الاغتسال بحیث لووجد احدٌ منھم شیئا من البرد جعل یتمم ولا یبالی بترک الاغتسال لذلک ، وعلیہ یدل قولہ فقال لہ ابوموسی وانما کرھتم ھذا لھذا قال نعم وایضا یدلّ علیٰ ان ابن مسعودؓ یحمل قولہ تعالیٰ اولا مستم النّسآء علی معنی الجماع دون اللمسِ بالید والافکان لہ ان یقول فی جواب ابی موسیٰؓ انّ الایۃ لا تَرِدُ علیَّ فانھا فی التیمم بدل الوضوء لابدل الغسل وھذا ظاھر بادنی التامّل (انتھیٰ) قولہ ولنولینک من ذلک : ای نکلک الی ما قلت ونردالیک ما تولیتہٗ لنفسک ورضیت لھا بہ (ھـ رقم ۴ علی صـ ۴۶).

قولہٗ قال ابوداؤدؒ ورواہ وکیعؒ عن الاعمشؒ صـ ۴۶ س ۱۸ : یہ حدیث مذکور کی سند میں اعمش کے

---

۱ زبدۃ المقصود صـ ۷۳ صـ ۷۴.

۲ حاشیۃ ابی داؤد صـ ۴۶ رقم ۱.

Maktaba Tul Ishaat.com

تلامذہ کے اختلاف کی طرف اشارہ ہے کہ کسی نے سلمۃ اور ابن ابزی کے درمیان کوئی واسطہ نہیں بتایا۔ اور ابن ابزی کا نام بھی بیان نہیں کیا۔ اور وکیع نے واسطہ تو اسی طرح کوئی نہیں بتایا، البتہ ابن ابزی کا نام عبدالرحمان ذکر کیا ہے اور جریر نے سلمہ بن کہیل اور ابن ابزی کے درمیان سعید بن عبدالرحمن بن ابزی کا واسطہ زائد کیا ہے اور پہلے حدیث نمبر ۲ | محمد بن کثیر العبدی | والی میں مذکور ہے کہ سفیان ثوری نے سلمۃ اور ابن ابزی کے مابین ابو مالک کا واسطہ ذکر کیا ہے، تو کل چار صورتیں ہوگئیں۔

قولہ حدثنا محمد بن بشار: قولہ ومسح بها وجهه وكفيه شك سلمة ۴۶ ص ۲۰ یعنی شعبہ کے لحاظ سے حدیث عمار کے تین طریق ہیں نمبر ۱: محمد بن جعفر عن شعبه عن ذر : اس میں مسح وجہ وکفین کے بعد شعبہ کے استاذ سلمہ کو شک ہے کہ عمار نے اس میں مرفقین کہا یا کچھ اور کہا۔ شعبہ کہتے ہیں۔ کہ دوسری شق سے سلمہ کی مراد الی المرفقین ہے، اس صورت میں الفاظ کا اختلاف حقیقی ومعنوی ہے۔ نمبر ۲ حجاج الاعور عن شعبه عن سلمة عن ذر : اس میں مسح وجہ وکفین کے الی المرفقین یا الی الذراعین میں شک مذکور ہے، اس تقدیر پر اختلاف محض لفظی وتعبیری ہے نہ کہ حقیقی ومعنوی۔ آگے شعبہ کہتے ہیں کہ میرے استاذ سلمہ اس حدیث عمار میں بسا اوقات | ومسح بها الكفين والوجه والذراعين | ذکر کرتے تھے، تو ایک بار سلمہ سے منصور بن معتمر نے کہا کہ ذر کے شاگردوں میں آپ وذراعین میں منفرد ہیں کیونکہ ذر کے اور شاگرد نے یہ لفظ ذکر نہیں کیا تو آپ غور وفکر کریں، اگر آپ کو اس لفظ کا یقین ہو تو ذکر کیا کریں ورنہ ترک کردیں چنانچہ اس سے آگے مصنف اسی قول مذکور کی تاکید کیلئے ذر کے دوسرے شاگرد حکم کی حدیث نقل کی ہے۔ نمبر ۳ یحیی القطان عن شعبة عن الحكم عن ذر : اس میں وذراعین ومرفقین کا ذکر نہیں صرف وجہ وکفین کا ذکر ہے، آگے ابوداؤد فرماتے ہیں، کہ اس طریق ثالث کے درج ذیل دو مزید مویدات موجود ہیں، اول شعبہ عن حصین عن ابی مالک، ولیکن انہوں نے مسح کا ذکر نہیں کیا۔ دوم حسین بن محمد عن شعبہ عن الحکم، حاصل یہ کہ حدیث سلمہ عن ذر میں مرفقین یا ذراعین کا ذکر بھی ہے اور حدیث حکم عن ذر، میں صرف کفین کا بیان ہے۔

تطبیق : اگر غور کیا جائے تو حدیث سلمہ عن ذر۔ اور حدیث حکم عن ذر دونوں ہی صحیح ہیں، فرق صرف اتنا ہے کہ سلمہ بن کہیل نے مسح کفین کی غایت وحد بیان کردی ہے، اور حکم نے اپنی حدیث میں غایت مسح کفین بیان نہیں کی، اور چونکہ دونوں

---

۱ زبدۃ المقصود صـ ۴۷

Maktaba Tul Ishaat.com

روایتوں میں کوئی منافات نہیں کیونکہ مسح الی المرفقین مسح کفین کو متضمن ہے اسلئے سلمہؒ (جو ثقہ ہیں) ان کی زیادتی بلاشبہ مقبول ہے۔

سوال: سلمہ بن کہیل کو مرفقین یا کفین دونوں میں شک ہے جیسا کہ شعبہؒ نے بیان کیا قال [ای سلمة] لا ادری فیه الی المرفقین یعنی (ای سلمة) اوالی الکفین) تو شک کے باوجود یہ تطبیق کیوں کر صحیح ہے؟ جواب: [یعنی اوالی الکفین] یہ شعبہ کا ذاتی ظن وفہم ہے ورنہ درحقیقت سلمہ کا شک لفظ مرفقین یا لفظ ذراعین میں ہے نہ کہ مسح کفین میں بھی، چنانچہ حدیث مذکور میں [ومسح بها وجهه وکفیه' صریح فی الکفین ہے تو قول محقق وصحیح یہی ہے کہ سلمہ کا شک غایۃ مسح کفین کے لفظ میں ہے اور یہ صرف لفظی اختلاف ہے نہ کہ معنوی، باقی کفین کے مسح میں ذرا بھی شک نہیں ہے فافہم وتامل [1]

قوله فقال یعنی النبی صلی الله علیه وسلم صـ ۴۷ س ۱ : روی بعض الرواة بالمعنیٰ فجعل الفعلی قولیًا : فتامل : قوله فامرنی ضربة واحدة للوجهین والکفین س ۶ : فیه ایضا شائبة من الروایة بالمعنے صـ ۲

المسئلة الفقهية : واعلم ان العلمآء بعد ما اتفقوا علی مشروعیة التیمم للصلوة عند عدم المآء من غیر فرق بین المحدث والجنب اختلفوا فی ان التیمم ضربة واحدة او ضربتان او ثلث ضربات وفی ان محل المسح فی التیمم من الیدین ، الی الکفین فقط او الی المرفقین او الی الاباط : فذهب فی الاختلاف الاول فی القول الاوّل ان الواجب ضربة واحدة الاوزاعیؒ واحمد بن حنبلؒ واسحقؒ وعامة اهل الحدیثؒ وذهب الی الثانی من ان الواجب ضربتان ابوحنیفةؒ واصحابه وسفیان الثوریؒ ومالکؒ وابن المبارکؒ والشافعیؒ والحسن البصریؒ وآخرون وهو مروی عن ابن عمرؓ وجابرؓ وذهب الی الثالث من الواجب ثلث ضربات ضربة للوجه وضربة للکفین ، وضربة للذراعین ، ابن المسیبؒ وابن سیرینؒ : واما الاختلاف فی المحل فذهب الی الاول من ان الواجب فی الیدین الی الکفین الکوعین احمد بن حنبلؒ واسحقؒ والاوزاعیؒ وعامة اهل الحدیثؒ وذهب الی الثانی من

---

۱ زبدة المقصود ۷۴/۷۵/۷۶.

۲ کشف الودود ۱ صـ ۲۷.

Maktaba Tul Ishaat.com

الواجب فی مسح الیدین الی المرفقین الامام ابو حنیفةؒ واصحابہؒ والشافعیؒ ومالکؒ الا ان اصحاب مالکؒ قالوا انه لا یریٰ البلوغ الی المرفقین فرضا ولکن ظاهر الموطا ومدوّنهٗ ان الواجب الی المرفقین وذهب الی الثالث من ان الواجب فی مسح الیدین الی الاباط الزهریؒ ولم یذهب الیه غیره وروی عنه ایضا الی الکوعین اهـ ۱. وفی التعلیق المحمود علی حاشیه ابی داؤدؒ ص ۴۷ هـ ۱: اقول وحاصل ماحققه ابن حجرؒ فی فتح الباری وغیره فی غیره ان الذی یتحقق بعد غموض الفکر ترجیح تعدد الضربة علی توحّدها وترجیح افتراض بلوغ مسح الیدین الی الکوعین واستحباب ماعدا ذلک الی المرفقین انتهیٰ.

اقول لکن الاحتیاط فی تعدد الضربة ومسح الیدین الی المرفقین کما قال الشاه ولی الله الدهلویؒ فی حجة الله البالغة بقوله وفی مثل هذه المسئلة لا ینبغی ان یأخذ الانسان الا بما یخرج به من العهدة یقینا انتهیٰ ۲

باب التیمم فی الحضر

قوله من بئر جمل ای من جهة الموضع الذی یعرف بذلک وهو معروف بالمدینة هـ رقم ۴)

قوله قال ابو داؤدؒ سمعت احمد بن حنبلؒ صـ ۴۷ س ۲۰ : یہاں ابوداؤد رحمہ اللہ الودود نے ابن عمرؓ کی تیمم والی حدیث مذکورہ پر دو اعتراضات کئے ہیں: اعتراض اول یہ کہ امام احمدؒ کے بقول محمد بن ثابت عبدیؒ کے یہ حدیث منکر ہے: الجواب : قال فی البذل : قلتُ المنکر ما رواه الضعیف بسوء حفظ او جهالةٍ او نحو ذلک مخالفة للثقة فالراجح یقال له المعروف ومقابله المنکر ، وتحقق المنکر موقوف علیٰ تحقّق امرین ، احدهما المخالفة وثانیهما ضعف الراوی ، اما المخالفة فلم یوجد ، ههنا فان محمد بن ثابت زاد ضربة واحدة والزیادة لیست بمخالفة ، بل هو اثبات امر لم یکن فی غیره فالروایة التی ذکر فیها ضربة واحدة کانها ساکتة عن ذکر الضربة الثانیة ، وزیادة الثقة مقبولة ، والامر الثانی اعنی الضعف وهو غیر ثابت ایضًا لانه قد تقدّم فی ترجمة محمد بن ثابت انه وثقهٗ محمد بن سلیمان لُوینؒ

---

۱ انوار المحمود ۱ صـ ۳۵ ۲ صـ ۴۷ رقم ۱. وطالع حجة الله البالغة ۱۸۰/س ۳۸

Maktaba Tul Ishaat.com

واحمد بن عبداللہ العجلیؒ وحکی عثمان الدارمیؒ عن ابن معینؒ لیس به بأس وکذا قال النسائیؒ مرة لیس به بأس ومن تکلّم فیه فانما تکلم لاجل هذا الحدیث الخ ۱

اعتراض ثانی : قال ابن داستهؒ قال ابوداؤدؒ ولم یُتابع محمد بن ثابتؒ فی هذه القصة علی ضربتین عن النبیؐ صلی اللہ علیه وسلم ورووه فعل ابن عمرؓ یعنی اس قصہ تیمّم برائے ردّالسلام میں آنحضرتؐ کی دو ضربات کے متعلق کسی نے بھی محمد بن ثابتؒ کی متابعت وموافقت نہیں کی بلکہ باقی سب راویوں نے اس کو فعل ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے، معلوم ہوا کہ ضربتین والی روایت مرفوع نہیں۔

جواب نمبر۱:۔اس حدیث کے کئے شواہد ہیں، (۱) حدیث ابن صمہ مرفوعا: وامسح بوجهه وذراعیه رواه البیهقیؒ بطریق ابی صالح والشافعیؒ: (۲) دوسرے رواۃ نے جو ضربتین کو فعل ابن عمرؓ قرار دیا ہے وہ خود محمد بن ثابت کی روایت کی صحت کے لئے شاہد ہے (۳) اس حدیث کو ائمہؒ کی ایک جماعت مثلاً یحیی بن معینؒ، معلّی ابن منصورؒ، سعید بن منصورؒ وغیرہم نے روایت کیا ہے رہا اس حدیث کا رفع سو دوسرے حضرات نے جو اسکو فعل ابن عمرؓ بتایا ہے تو وہ صرف طریقہ وتیمّم کے بارہ میں ہے باقی یہ قصہ کہ آنحضرتؐ کو گلی میں ایک شخص ملا اس نے آپ کو سلام کیا تو آپ نے تیمّم کر کے جواب دیا سو یہ بلاشبہ مرفوع ہے اس کے رفع میں ذرا شک نہیں۔ جواب نمبر۲: یہ حدیث محض تائید کے درجہ میں ہے اور ضربتین کے اصل دلائل اس کے علاوہ اور احادیث میں ہیں ۲

قوله قال ابن داسته : هو ابوبکرمحمد بن بکر بن عبدالرزاق بن داسته التّمار البصری المعروف بابن داسته بفتح السین وتخفیفها وقال بعضهم بتشدید السین تلمیذ ابی داؤدؒ واحد رواة سنن ابی داؤدؒ عنه ۳

باب الجنب یتیمم قوله غنیمة تصغیر غنم لافادة القلة [هـ رقم ۲) قوله یاابا ذر ابدُ فیهاص۴۸س۳: امر من بدا یبد وای اخرج الی البادیة المراد کن فی الابل بالبادیة اهـ (الهامش رقم۳) قوله فسکتُّ : وسیاتی فی الصفحة الاتیة ص۴۸ س ۱۲ فقلتُ نعم هلکتُ یا رسول اللہ،

---

۱ بذل المجهود ۱ص ۲۰۱ والزبدة ص ۷٦ ۲ الزبدة ص ۷٦ص۷۷.

۳ بذل المجهود ۱/۲۰۱

Maktaba Tul Ishaat.com

والتطبیق انه سکت اوّلا ثم اجاب ولا یعکس لان کل احد یجیب ثم یسکت، فما التخصیص فی قوله فسکتُ ۔۱ قوله ثکلتک امّک : وهذه الفاظ تجری علی السنة العرب ولا یراد بها الدّعآء کتربت یداک، وقد ورد بمعنی التعجب ومنه ویل امّه مِسعر حرب تعجبًا من شجاعته ۔۲

قوله وقال مسدد غنیمة من الصدقة : فزاد لفظ من الصدقة ولیس هذا اللفظ فی حدیث ابن عونؒ وحدیث عمرو بن عون اتمّ : ای من حدیث مسدّدؒ ۔۳

قوله فاهمنی دینی س ۸ : ای فاهمنی تعلّم احکام دینی :قوله واشک فی ابوالها س ۹ : قلت الشک شک فلا یثبت به الیقین ۔۴

قوله قال ابوداؤدؒ رواه حمّاد بن زید اهـ س ۱۲ : یہ ابوذرؒ کی حدیث مذکور پر اعتراض ہے، کہ [اشرب من البانها] کے بعد ایوب سختیانیؒ کے ایک شاگرد حماد بن سلمۃ کو لفظ [ابوالها] میں شک لاحق ہے لیکن ان کے دوسرے شاگرد حماد بن زیدؒ یہ لفظ بطریق یقین قطعا بیان نہیں کیا تو معلوم ہوا کہ یہ لفظ صحیح نہیں کیوں کہ شک پر یقین غالب ومقدم ہوتا ہے البتہ ابوال کا ذکر صرف حدیث انس میں ہے اور وہ یہ ہے (ان ناسا احتبتووا فی المدینة فامرهم النبی صلی الله علیه وسلم ان یلحقوا براعیه ای الابل فیشربوا من ابوالها والبانها) رواه البخاریؒ ومسلمؒ والترمذیؒ ۔۵ قلت الانصاف ان حدیث انسؓ ایضا لیس فی ابوالها بل انما هو فی البانها فقط کما یظهر من ۱ صـ ۴۲۳ من صحیح البخاریؒ ....وقد اوضحتهُ فی الهام الباری علی صحیح البخاری فراجعه ۔۶ قال فی هامش الکشف وحاصلهُ ان النبی صلی الله علیه وسلم انما امرهم بشرب الالبان دون الابوال ثم هم من عند انفسهم شربوا الابوال ایضًا فجآء الرواة بالمعنی فادخلوا ما فعلوا هم من عند انفسهم تحت امر النبی صلی الله علیه وسلم ایّاهم بذلک فعبّروا بان قال النبی صلی الله علیه وسلم اذهبوا فاشربوا من البانها وابوالها فالافة من الروایة بالمعنی (منه) .

قوله تفرّد به اهل البصرة : فان رجال یسنده من موسی بن اسمعیل الی رجل من بنی عامرؒ کلّهم بصریون ۔۷ یہ حدیث مذکور کی سند کے لطیفہ کی طرف اشارہ ہے کہ اس کی سند کے رجال موسیٰ بن اسمعیل سے لیکر رجل من بنی عامر،

---

۱ کشف الودود ۱ صـ ۲۷ ۲ بذل المجهود ۲ ۲۰۲ ۳ ایضا .
۴ کشف الودود صـ ۲۱ ۵ زبدة المقصود صـ ۷۷ ۶ کشف الودود ۱ صـ ۲۸
۷ بذل المجهود ۱ صـ ۲۰۲

Maktaba Tul Ishaat.com

تک سبھی بصری ہیں۔

باب قوله اذا خاف الجنب البرد يتيمم ۴۸ س ۱۸ : قوله ذات السلاسل س ۲۰ : في مراصد الاطلاع : السلاسل جمع السلسلة ماء بارض جذام سمّيت به غزوة ذات السلاسل، قال العينيؒ وهي وراء وادي القرىٰ بينها وبين المدينة عشرة ايام وكانت تلك الغزوة في جمادى الاولى سنة ثمان ۸ من الهجرة ۔۲ قوله: ولا تقتلوا انفسكم الخ ۔۳ قال النسفيؒ من كان من جنسكم من المومنين لان المومنين كنفس واحدة ، اولا يقتل الرجل نفسه كما يفعله بعض الجهلة ، او معنى القتل اكل الاموال بالباطل فظالم غيره كمهلك نفسه اولا تتبعوا اهوآءها فتقتلوها، او تركبوا ما يوجب القتل ۔۴ قوله قال ابوداؤد عبدالرحمن بن جبير س ۲۴ : قال في البذل ۱/۲۰۴ فهما متغائران وذكر الفرق لئلا يلتبس الحال علىٰ من لا خبرة له : قوله ففسل مغابنهٗ الواحد مغبن مثل مسجد ، ومغابن البدن الارفاع والاباط ۔۵ قال السيوطيؒ اى بواطن الافخاذ من الجوانب جمع الفبن،قال ابوالحسن السنديؒ والمراد اماكن يجتمع فيهاالوسخ والعرق ۔۶ قوله قال ابوداؤدؒ ورُوى هذه القصة عن الاوزاعي اهـ صـ ۴۹ س ۲ : اس کلام کا حاصل یہ ہے کہ عمرو بن عاصؓ کی حدیث مذکور میں رانوں کی جڑی دھونے اور وضوء صلوۃ کرنے کے بعد تیمم جنابت کا ذکر نہیں جس سے ابہام ہوتا ہے، کہ عمرو بن عاصؓ نے بغیر تیمم جنابت کے نماز پڑھادی حالانکہ ایسا نہیں تو مصنفؒ نے یہ توہم بایںطور رفع کردیا۔ کہ اوزاعیؒ نے یہی قصہ حسّان بن عطیہ سے روایت کیا ہے اور اس میں (فتيمّم) کی زیادتی بھی ہے جس سے صورت حال واضح ہوجاتی ہے۔ قلتُ قد مرّ فتيممتُ ثم صليتُ باصحابي ، والجمع بينهما ان يقال انه غسل مغابنه (والمراد بهاهيهنا اصول الفخذين) وتوضا وضوءهٗ للصلوة وتيمّم لسائر جسده وصلّى ۔۸

---

۱ زبدة المقصود صـ ۷۷ ۲ عون المعبود ۱/۱۳۲ ۳ سورة النساء رقم ۲۹

۴ تفسير مدارك التنزيل ۱/۲۲۱ وطالع تفسيري المسمّى بالهام الرّحمان ۱ صـ ۹۱

۵ عون المعبود ۱/۱۳۲ ۶ التعليق المحمود على ابي داؤد ۱ صـ ۴۹ رقم ۱

۷ زبدة المقصود صـ ۷۷ صـ ۷۸ وطالع البذل صـ ۲۱۵ ولكن فيه قلتُ لم اقف على رواية الاوزاعي ۱۲

۸ كشف الودود صـ ۲۱۸

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله باب المجذور يتيمّم ص ۴۹ س ۳ : قال فی العون ۱/۱۳۲ وفی بعض النسخ المجروح يتيمم وفی بعضها المعذور يتيمم ومعنی المجدور صاحب الجدری بضم الجيم وهو حبّ فی جسد الصبیّ من فضلان تضمن المضرة يدفعها الطبيعة وقد يظهر هذا فی جسد الرجل الكبير ايضًا فعلٰی هذه النسخة لا ينطبق الحديث مِن الباب لان ذكر الجدری ليس فی حديث الباب اَلا ان يقال المجدور يقاس علٰی من اصابه الشج يتمم لجراحته كذلک صاحب الجدری يتيمم لاجل جراحته ۔ ۱

قوله قتلوه قتلهم الله اهـ س ۶ : انماقالهٗ زجرًا وتشديداً (عون المعبود ۱ صـ ۱۳۲)

الفوائد: واخذ منه ان لاقود ولادية علی المفتی وان افتیٰ بغير الحق وان صاحب الخطاء الواضح غير معذور اهـ ۔ ۲ فانما شفاء العیّ السوال : ای لما كانوا اعيآء كان يجب عليهم ان يسألوا العلمآء عن المسئلة ويحققونها عنهم فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون اهـ ۔ ۳ قال الطيبیؒ وفيه ان صلی الله عليه وسلم عابهم بالافتآء بغير علم ۔ ۴ قال القرطبیؒ مسئلة : لم يختلف العلمآء ان العامة عليهم تقليد علمائهمؒ وانهم المراد بقول الله عزّوجلّ (فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون الخ) ۔ ۵

قوله انما يكفيه ان يتيمم ويعصّر اهـ قال الشيخ خليل احمد رحمه الله الصمد وهذا يدلّ علی الجمع بين التيمم وغسل سائر البدن بالمآء دون الاكتفاء باحدهما كما هو مذهب الشافعیؒ والجواب ان الحديث ضعيف قد تفرد به زبير بن خريف وليس بالقوی،.....وايضا مع ضعفه مخالف للقياس وهوالجمع بين البدل والمبدل منه وحاصله ان المامور به الغسل المبيح للصلوٰة والغسل الذی لا يبيح الصلوة وجودهٗ وعدمه بمنزلة واحدة الخ ۔ ۶ وقال فی التعليق المحمود: الواو بمعنے او عندالاحناف والتعصير والتعصيب الشدّ بالعصابة والخرقة اهـ ۔ ۷

---

۱ عون المعبود ۱/۱۳۲ .
۲ بذل المجهود ۱/۲۰۵ .
۳ انوار المحمود صـ ۱۴۲
۴ الطيبی ۲/۱۳۰ .
۵ تفسير القرطبی ۱/۱۷۲ وراجع الی المعارف ۱/۱۷۶ والالهام ۱ صـ ۳۱۲
۶ البذل ۲ صـ ۲۰۵
۷ هامش ابی داؤد رقم ۶ صـ ۴۹ .

Maktaba Tul Ishaat.com

فالواو بمعنی او فلا یرد ما یرد . التعلیق الغورغشتوی علی المشکوٰۃ ا صـ ۵۷

باب المتیمم یجد الماء

قولہ فقال للذی لم یعد اصبتَ السنة اھ س ۱۶ : وذلک لانه فعل ما فعل وھو لا یعلم السُنة فی ذلک ، واما الیوم فلا لانه عُلمّ (بقوله صلی اللہ علیه وسلم للذی لم یُعِدْ اصبتَ السنة] انّ السنة فی ذلک عدم الاعادة فمن یُعدالیوم یخالف السنة ومن المعلوم انه لا اجر فی العمل بخلاف السنة۔ ا

قولہ قال ابوداؤد غیر ابن نافع یرویه عن اللیث اھ س ۱۷ : جوشخص تیمم کرکے نماز پڑھے پھر وقت کے اندر پانی پالے اس پر احنافؒ کے نزدیک اعادہ نماز واجب نہیں حدیث مذکور [اصبت السنۃ الخ] اس بارہ میں حنفیہ کی دلیل ہے: ابوداؤدؒ اس پر دو اعتراضات کررہے ہیں۔ اعتراض اوّل: یہ کہ سند مذکور میں لیث کے ایک شاگرد عبداللہ بن نافع اس کو موصولاً روایت کرتے ہیں لیکن ان کے دوسرے شاگرد یحیی بن بکیر اس کو عمیرۃ بن ابی ناجیہ عن بکر عن عطاء عن النبیؐ سے مرسلاً یعنی بحذف واسطہ ابی سعیدؓ روایت کرتے ہیں۔ تو اس سند میں ابوسعیدؓ کا ذکر غیر محفوظ ہے اور یہ حدیث مرسل ہے لہذا قابل حجت نہیں۔ جواب نمبر ا صحیح ابن سکنؒ میں لیث کے تیسرے شاگرد ابوالولید طیالسیؒ نے بھی اس کو لیث عن عمیرۃ عن بکر عن عطاء عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم سے متصلاً روایت کیا ہے، اس لئے اس کا اتصال قوی ہے، جواب نمبر ۲: حدیث مرسل عندالجمہور حجت ہے، اعتراض ثانی: یہ کہ اس سند میں انقطاع ہے کیوں کہ اس میں بکر بن سوادہ کے بعد ابوعبداللہ مولی اسمعیل بن عبیداللہ کا واسطہ مذکور نہیں۔ جیسا کہ ابن لہیعہ عن بکر الخ کی سند والی اینده حدیث میں مذکور ہے۔

جواب:۔ ابن لہیعہ ضعیف ہے، جس کو یحیی القطان، یحیی بن معینؒ، ابوحاتمؒ، ابوزرعہ، ابن حبانؒ ابن سعد، وغیرہم ضعیف قرار دیا ہے۔ (بذل ۸۸/ج ا) اس لئے ان کی زیادتی نا قابل التفات ہے، جس کے وجہ سے ثقات (لیث، عمیرہ، عمرو بن حارث) کی روایت معلول وضعیف قرار نہیں دی جاسکتی ہے۔۲

باب الغسل للجمعة صـ ۴۹ س ۲۱ : ھل یجب اولا قال النوویؒ اختلف العلمآء فی غسل الجمعة فحکی وجوبه عن بعض الصحابةؓ وبه قال اھل الظاھر وحکاه ابن المنذرؒ عن مالکؒ وحکاه الخطابیؒ عن الحسنؒ ومالکؒ وذھب جمھور العلمآء من السلف والخلف وفقھآء الامصار الی انه سنّة ومستحبة ولیس بواجب ، قال القاضیؒ وھوالمعروف بمذھب مالکؒ واصحابه ، واحتجّ الجمھور

۱ کشف الودود ا صـ ۲۸ ۲ زبدۃ المقصود ا صـ ۷۸

Maktaba Tul Ishaat.com

باحادیث . منها حدیث الرجل الذی دخل وعمرؓ یخطب وقد ترک الغسل ومنها قوله علیه السّلام من توضأ یوم الجمعة فبها ونعمت ومن اغتسل فالغسل افضل حدیث حسن فی السنن مشهور اهـ ۱

قوله اذ دخل رجل : هو عثمان بن عفانؓ . قوله قال عمرؓ والوضوء ایضا : ای تأخرت عن الجمعة واکتفیت بالوضوء ایضًا ولم تغتسل للجمعة ورسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا اتی احدکم (ای اراد لا یتیان) الی الجمعة فلیغتسل (قبل ان یأتی) فهذا خطأ آخر سوی التاخیر . والعذر لعثمانؓ انه کان اعتاد الغسل صبح کلّ یوم فلعلّهٗ اکتفٰی بذلک ولم یجددّ آخره للجمعة قوله غسل یوم الجمعة واجب علی کلّ محتلم : قلتُ ثمّ نسخ الوجوب وبقی السنة قوله وان اجنب ای وان کان اجنب قبل ذلک وازال بذلک الغسل الجنابة فازالة الجنابة به لا ینافی ادآء سنة الجمعة به اهـ ۲ . قوله قال ابوداؤد وحدیث محمّد بن سلمة اتمّ : ای من حدیث حمّاد ۳ . قوله الا ان بکیر الم یذکر عبدالرحمن ص ۵۰ س ۱۵ : بین عمرو بن سلیم الزرقیؓ وابی سعید الخدری بل قال عن عمروبن سلیم الزرقی عن ابی سعیدن الخدریؓ : قوله حبّی س ۱۶ : هو لقبه (کشف الودود ۱ صـ ۲۸) قوله کان یغتسل من اربع: ص ۱۵ س ۱ : قال فی الحاشیة رقم ۱ : قال السندهیؒ ای یأمربالغسل من اربع لان غسل المیت لم یثبت عنه صلی الله علیه وسلم بذاته الشریفة اهـ ۴ قوله فکانما قرب دجاجة اهـ س ۸ واستشکل التعبیر فی الدجاجة والبیض بقوله فی روایة الزهری کالذی یُهدی لان الهدی لا یکون منهما فالمراد بالهدی ههنا التصدق کما دلّ علیه لفظ التقرب ۵ قال القاضی رحمه الله : لا یدلّ علٰی جواز الاضحیة بالدجاجة والا فیجوز بالبیضة ایضًا ۶

---

۱ انوار المحمود ۱/۱۴۳

۲ کشف الودود ۱ صـ ۲۸

۳ البذل ۱ صـ ۲۰۹

۴ بذل المجهود ۲/۲۱۰ رقم ۱ هامش ابی داؤدؒ

۵ بذل المجهود ۱/۲۱۱

۶ التعلیق الفصیح علی مشکوة المصابیح ۲/۳۵ وطالع تعلیقی علیه ایضًا صـ ۲۵۲

Maktaba Tul Ishaat.com

قولہ باب الرخصة فی ترک الغسل یوم الجمعة صـ ۵۱ س ۱۰ : قولہ لو اغتسلتم القائل ھو النبیّ صلی اللہ علیہ وسلم کما فی روایة البخاریؒ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لو انکم تطھرتم لیومکم ھذا .....لو للتمنی فلا تحتاج الی جواب ، او للشرط والجوب محذوف تقدیرہ لکان حسنا اھـ ۱ قولہ مجھودین : ای واقعین فی الجھد والمشقة من العسرة الشدیدة . قولہ فبھا : ای وبالسنة اخذ ونعمت : السنّة قال فی المجمع فبھا ونعمت ای فبھذہ الخصلة یعنی الوضوء ینال الفضل ونعمت الخصلة ھی وقیل ونعمت الرخصة لان السنة الغسل اھـ ۲

قولہ : باب الرجل یسلم فیؤمر بالغسل صـ ۵۱ س ۲۱ : ای یرید ان یسلم فیومر بالغسل قبل الاسلام او قد اسلم فیومر بالغسل بعد الاسلام والحدیث الاوّل من الباب یدّل علی الاول والثانی علی الثانی : قولہ عنک شعر الکفر : ای شعر زمان الکفر المجتمع فیہ الوسخ اوالمراد شعرًا ھو علامة الکفر کاالاباط والشوارب وشعرا لعانة ۳

اختلف العلمآء ھل یجب الغسل بعد اسلام الکافر ام لا قال الخطابیؒ ھذا عند اکثر اھل العلم علی الاستحباب لا علی الایجاب وقال الشافعیؒ اذا اسلم الکافر احببت لان یغتسل فان لم یفعل ولم یکن جنبا اجزاہ ان یتوضا ویصلّی وکان احمد بن حنبلؒ وابوثورؒ یوجبان الاغتسال علی الکافر اذا اسلم قولا بظاھر الحدیث الخ ۴

قولہ باب المرأة تغسل ثوبھا الذی تلبسہ فی حیضھا ص ۵۲ س ۱ : ای ھل تغتسل الحائض الثوب الذی تلبسہ ایام حیضھا بعد الفراغ من الحیض : فقالت الحنفیةؒ اذا اصابتہ النجاسة فازالتھا فرض ان بلغت القدر المانع وقال الشافعیؒ ازالتھا فرض سواء کانت قلیلا او کثیرا وقال مالکؒ ازالتھا سنة واما اذا لم تصبہ النجاسة فغسل ذلک الثیاب اوالموضع الذی لم تصبہ النجاسة امر مندوب الیہ علی سبیل التنظیف ودفع الرائحة والوسوسة ۵ واما الممشطة اسم فاعل من

---

۱ البذل ۱/۲۱۱، ۱/۲۱۲ ۲ البذل ۱/۲۱۲ ۳ الکشف ۱/۲۹

۴ انوار المحمود ۱/۱۴۶ وخ صـ ۱/۲۱۸ ۵ الانوار ۱/۱۴۷

Maktaba Tul Ishaat.com

الامتشاط یقال مشیطت الشعر من باب قتل وضرب سرحته [عون ۱ صـ ۱۴۰]

تشریح اللغات :. قوله فلیغیّرهٗ بشیء من صفرة : لئلا یقبح فی المنظر ولا تفتضح هی عند الناس: قوله ولقد کنت احیض عند رسول الله صلّی الله علیه وسلم ثلاث حیض جمیعا لا اغسل لی ثوبا تذکر حزمها واحتیاطها وتنبیه امثالها علی مثله: فاذا اصابها شیئ من الدم : ای شیئ قلیل من الدم بحیث یمکن ازالتها بالریق ۔۱ قوله تعلّت فیه س ۱۱ : ای خرجت من نفاسها کذا فی القاموس ۔۲ . وفی نسخة البذل ، والعون ، والانوار : تقلب: بحذف احدی التائین : من باب التفعّل ای تمشی کما فی قوله تعالیٰ او یأخذهُم فی تقلبهم کما فی النحل رقم۴۷ فیه : ای فی ذلک الثوب فی ایام حیضها اهـ ۔۳ قوله ولتنضح : ای لتغتسله بالمآء ....فالنضح فی هذا الحدیث بمعنی الغسل بالاتفاق وهو الذی قالته الحنفیةؒ فی بول الصبّی : ....قوله قال حُکّیه بضِلع س ۲۵ : المراد بالضلع ههنا عود واصلهُ ضلع حیوان فسمی به عود لشبه وانما امر بحکّه بالضلع لینقلع المتجسد منه اللاصق بالثوب ثم یتبعه المآء یزیل الاثر والامر بغسل مآء وورق السدر لزیادة التنظیف اهـ ۔۴ .

قوله باب الصلوة فی شعر النساء ص ۵۳ س ۴ : جمع شعار ککتب وکتاب وهو الثوب الذی یلی الجسد لانه یلی شعره (هـ رقم ۵) قوله لا یصلّی اهـ ان کان اصابها شیئ من الدم اوللتجنب عن التزیّ بزیّ النّسآء : ۔۵ قوله قال حماد سمعتُ سعید بن ابی صدقة اهـ قلتُ :والغرض من هذا الکلام بیان ان حماداؒ روی هذا الحدیث عن هشامؒ عن ابن سیرینؒ عن عائشةؓ ومحمّد بن سیرینؒ لم یسمع من عائشةؓ شیأ کما قالهُ ابو حاتمؒ لما ثبت هذا الانقطاع من سعید بن ابی صدقة فانه سأل محمداؒ عن هذا الحدیث فلم یحدثه محمّد بن سیرینؒ وقال لا ادری اسمعتهُ من ثقة ثبت او غیره فلا یثبت هذا الحدیث بهذا السند ۔۶

۔۱ کشف الودود ۱ صـ۲۹ ۔۲ هامش ابی داود رقم ۵ ۔۳ بذل المجهود ۱/۲۱۴

۔۴ انوار المحمود ۱ صـ۱۴۸ ۔۵ الکشف ۱/۲۹ ۔۶ بذل المجهود ۱/۲۱۶ وکذا فی الکشف نقلا منه.

Maktaba Tul Ishaat.com

باب المنی یصیب الثواب

قوله انه کان عند عائشة ؓ ای کان عندها ضیف کمایدل علیه ما اخرجه الترمذیؒ من طریق الاعمش عن ابراهیم بن همام بن الحارث قال ضاف عائشةؓ ضیف الحدیث فکنی فی هذا الحدیث عن نفسه بالضیف استحیاء . (بذل ۱ صـ ۲۱۷)

قوله قال ابوداؤد وافقه معمر اهـ س ۲۰ : فی زبدة المقصود صـ ۷۹ : یہ اس حدیث کی سند کے اختلاف کی طرف اشارہ ہے کہ ابراہیم نخعیؒ کے شاگرد حکمؒ نے اسکو ابراہیمؒ عن ہمام بن الحارثؒ عن عائشہؓ سے نقل کیا ہے، جیسا کہ حدیث اول کے سند میں ہے، اور اعمش نے حکم کی موافقت کی ہے، اور ابراہیم نخعی کے تیسرے شاگرد حماد بن ابی سلیمانؒ نے یہ حدیث ابراہیم عن الاسود عن عائشہؓ سے نقل کی ہے جیسا کہ حدیث ثانی کی سند میں مذکور ہے، اور مغیرہ، ابومعشر ، واصل، ان تینوں حضرات نے حماد کی موافقت کی ہے، اور چونکہ ابراہیمؒ کے یہ سب تلامذہ ثقہ ہیں اسلئے معلوم ہوا، کہ ابراہیم نے ہمام، واسود، دونوں ہی سے روایت کی ہے.

قوله والاخبار فی حدیث سُلیم اهـ س ۲۲ : یحتمل هذا الکلام معنیین ، احدهما معناه ان الالفاظ فی حدیث سلیم یعنی انه اختلف لفظ حدیث زهیر ولفظ سلیم فذکرنا ههنا الفاظ حدیث سلیم ، والثانی معناه ان الاخبار والسماع فی حدیث سلیمؒ والعنعنة فی حدیث زهیر ، والمقصود اثبات سماع سلیمان بن یسار من عائشةؓ وهذا الاحتمال الثانی اختاره صاحب عون المعبود ویؤیده مااخرجه البخاریؒ من حدیث زهیر قال حدثنا عمرو بن میمون عن سلیمان بن یسار عن عائشة: الحدیث :ف ۱ یعنی اللفظ لسلیم بن احضرؒ (هـ رقم ۱۲).

قوله ثم اراه فیه بقعة اهـ س ۱۴ : ای اثر الغسل لا المنیّ . (الکشف ۱/۲۹) قال فی العون (۱/۱۴۳) اختلف العلماء فی طهارة المنیّ ونجاسته فقال الشافعیؒ واحمدؒ بطهارته وقال مالکؒ وابوحنیفةؒ بنجاسته والذین قالوا بنجاسته اختلفوا فی کیفیة ازالته، فقال مالکؒ یغسل رطبهٗ ویابسه وقال ابوحنیفةؒ یغسل رطبه ویفرک یابسه آهـ قال فی هامش ابی داؤد صـ ۵۳ رقم ۱۰ : بعد بسط

ف ۱ بذل المجهود ۱/۲۱۷ وطالع الزبدة صـ ۷۹ والکشف صـ ۲۹ والعون ۱/۱۴۳

Maktaba Tul Ishaat.com

المسئلة : والذی یتحقق بعد غوض الفکر وخوض النظر انه لابدّ من فرک المنیّ وغسله یابسًا ورطبا لان العمل فی زمن النبوّة جریٰ علی ذلک :

قوله باب بول الصبیّ اهـ س ۲۵ : قوله فنضحه ولم یغسله اهـ ای فغسلهٗ غسلا خفیفا ولم یغسله غسلا شدیدا. فان النضح هوالغسل الخفیف کما مرّ فی دم الحیض یصیب الثوب "ثم یغسله غسلا شدیدا. فان النضح هوالغسل الخفیف کما مرّ فی دم الحیض یصیب الثوب "ثم لتنضحه بالماء ثم لتصلّ " وایضا " ثم اقرصیه ثم انضحیه " والمعنیٰ فنضح جمیع الثوب ولم یغسل ذلک الموضع وحدَهٗ . قوله انما یغسل من بول الانثی وینضح من بول الذکر : ای من الاول بالتاکید ومن الثانی بالتخفیف للزوجة الاول ورقة الثانی ، اولوقوع الاول مجتمعا فی موضع واحد ووقوع الثانی منتشرا ولانه اقلّ ما یجاء بها فی المجالس فیقل به البلویٰ ، واکثر مایجآء به فیها کماهو العادة فیعمّ به البلویٰ وهو موثر فی التخفیف کما فی سور الهرة ، اوالمعنی یغسل من بول الانثیٰ موضع الاصابة وینضح من بول الذکر جمیع الثوب ـہ ۱

قوله قال ابوداؤد هو: ای یحیی بن الولید ، کنیتهٗ ابوالزعرآء ..... قال الابوال کلها : ای بول الذکر وبول الانثی : سوآء : ای فی کونها نجسا : واعلم انی لم اقف علی ترجمة هارون بن تمیم فی کتب اسمآء الرجال ولم اجد هذه التعلیق فیما تتبعتُ من الکتب ـہ ۲ قوله زاد س ۱۴ : ای هشام فی حدیثه علیٰ حدیث ابن ابی عروبة قال قتادة هذا : ای هذا الفرق فی بول الجاریة والغلام اهـ ـہ ۳

قولهٗ باب الارض یصیبها البول . س ۱۷ : قوله لقد تحجّرت واسعًا : بصیغة الخطاب من باب التفعّل قال الخطابیؒ صـ ۲۲۵ ج ۱ اصل الحجر المنع ومنه الحجر علی السفیه وهو منعه من التصرّف فی ماله وقبض یده عنه یقول لقد ضیقت من رحمة الله ما وسعهٗ ومنعتَ منها ما اباحهٗ انتهٰی وفی النهایة ای ضیقت ماوسعه الله وخصصت به نفسک دون غیرک : انتهی ـہ ۴

ـہ ۱ کشف الودود ۱/۲۹ . وفی الحاشیة رقم ۳: والحاصل علی هذا الفرق امور منها ان بول الغلام ینشر فیعسر ازالته فیناسبه التحفیف وبول الجاریة یجتمع فیسهل ازالته ومنها ای بول الانثی اغلظ وانتن من بول الذکر ومنها ان الذکر یرغب فیه النفوس والانثی تعافها ای تکرهها ۱۲ .

ـہ ۲ البذل ۱/۲۱۹

ـہ ۳ ایضًا ۱/۲۲

ـہ ۴ عون المعبود ۱/۱۴۵

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله فنهاهم النبیّ صلی الله علیه وسلم : لانه ان حقن البول یضرّه وان لم یحقن وذهب هائلا یتلوث افخاذهٗ ورجلاه وایضا یتلوث موضع اکثر من المسجد مما یتلوث وهو یبول قائما فی مقامه. وایضا ینکسر قلبهٗ وهو قریب عهد بالجاهلیة فیخشی علیه التبری من الاسلام وهو ادهیٰ من تلویث موضع من المسجد ومن ابتلی ببلائین یختار اهونهما. وایضا فیه التعسیر وترک التیسیر وقد بعثنا میسّرین ولم نبعث معسرّین کما قال من هو بالمومنین روف رحیم. قوله صبّوا علیه سجلا من مآء: الارض وان کانت تطهر بالیبس وذهاب اثر النجاسة لکن بعد صبّ المآء یذهب الاثر سریعًا وان ترکت کما هی یذهب بطیئا فلذا امر صلّی الله علیه وسلّم بصبّ المآء علیه : قوله خذوا ما بال علیه من التراب فالقوه : وهو احوط من ان یترک الی ان یذهب اثر النجاسة لان فیه مسارعة الی تطهیر المسجد وهو احبّ واحسن اهـ ۱

قوله قال ابوداؤد هو : س ۲۵ : ای حدیث عبدالله بن مفضل : مرسل : وهو ما قال التابعی قال رسول الله صلی الله علیه وسلم او فعل : (البذل) یہ حدیث مذکور پر اعتراض ہے کہ وہ مرسل ہے کیونکہ عبداللہ بن مغفل نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں پایا۔ الجواب قال الشوکانیؒ قال الحافظ فی التلخیص ان الطریق المرسلة مع صحة اسنادها اذا ضمت الی احادیث الباب اجدّت قوة اهـ ۲

باب الاذی یصیب الذیل

قوله وامشی فی المکان القذر صـ ۵۴ س ۷ والغرض قطع الوساوس والشبهات : قوله ان لنا طریقا الی المسجد منتنة المراد به ایضا مالم یهتم بتطهیره وتنظیفه لا النجس البارز والمقصود من هذا الحدیث ایضًا دفع الوساوس والشبهات والحاصل انه لا یحکم بالنجاسة بهذه الشبهات والوساوس التی لا تعتمد الی اصل من اصول النجاسة والدّین یسرولن یشاد الدّین احدالاغلبه ومن امثال هذه النجاسات الموهومة تطهر بامثاله هذه الطهارات المظنونة الخ ۳

---

۱ کشف الودود ۱۹/۱/۲۰

۲ البذل ۱/۲۲۲ والزبدة صـ ۷۹.

۳ کشف الودود ۱ صـ ۳۰

Maktaba Tul Ishaat.com

قولہ عن امرأة من بنی الاشهل : صـ ۵۵ س ۹ : لا یعرف اسمها ونسبها وهی صحابیة ولا تقتضی جهالة تلک المرأة ردّ حدیثها لان جهالة الصحابة لا تضرّ لکون الصحابة کلهم عدول ۱۲ هامش ابی داؤد رقم ۸.

قولہ باب الاعادة من النجاسة تکون فی الثوب ۵۵ س ۱۹ : ای حکم اعادة الصلوة من اجل النجاسة التی تکون فی الثوب هل تعاد ام لا ویحتمل ان یکون معناه اعادة الثوب الی الاهل للغسل والتطهیر من اجل النجاسة الّتی تکون بالثوب :. ومناسبة الحدیث بترجمه الباب بانه لم یذکر فی الحدیث انّه صلی الله علیه وسلم اعاد الصّلوة بتلک اللُمعة فلو اعادها لنقل وذکر فعلم بهذا ان القلیل من النجاسة اذا اصابت الثوب لا تعاد الصلوة بها هذا علی التقدیر الاوّل ، وامّا علی التقدیر الثانی وهو اعادة الثوب للغسل فالمناسبة واضحة ۱ او یقال انه کان قلیلًا غیر مانع لجواز الصلوٰة ولکنّهٗ صلی الله علیه وسلم لمّا اهتمّ بغسله ایضًا دلّ انه لو کان کثیراً لا عاد الصلوة وبه یطابق الترجمة ۲ قوله مصرورة : ای مجموعة ومنقبضة اصرافها(هـ رقم ۱۲) فاجرته الیه ای رددتها (هـ۳)

قد فرغت منه یوم الجمعة اخر ذی الحجة ۱۴۱۹ هـ

۱۱/۳۴ الاحقر محمد عبدالجبار الباجوری غفرله

وقد تم النظر للتصحیح والطباعة یوم الخمیس یوم عرفة ووقوف الحجاج الکرام بعرفة ۱۴۳۳هـ ساعة ۲/۲۲ بغرفة الاقامة بتوحید اباد ترخو باجور خاکی غفرله

☆☆☆☆☆☆☆☆☆

☆☆☆☆☆

☆

---

۱ بذل المجهزد ۱/۲۲۴

۲ کشف الودود ۱ صـ ۳۰

Maktaba Tul Ishaat.com

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اوّل کتاب الصّلوۃ : صـ ۵۶

باب فرض الصلوٰۃ

وفی البذل صـ۲۲۵ ج ۱ : لما فرغ من بیان الطهارة التی منها شروط الصلوة شرع فی بیان الصلوة التی هی المشروطة فلذلک اخرّها من الطهارات لان شرط الشیئ یسبقه وحکمه یعقبه اهـ وقال العلامة الکنکوتیؒ وهو فی اللغة علی معان ، احدها بمعنی الدّعآء قال تعالٰی وصلّ علیهم [۱] ای ادع لهم ، وفی الحدیث وان کان صائما فلیصلّ ای فلیدع لهم بالخیر ،والبرکة ، وثانیها بمعنی الثنآء قال تعالٰی ان اللہ وملئکته یصلّون علی النبی الاحزاب رقم۵۶ ای یثنون علیه ، وثالثها بمعنی القرآءة قال تعالیٰ ولا تجهر بصلوتک الاسرآء رقم ۱۱۰ ای بقراءتک ، ورابعها بمعنی الرحمة، قال تعالٰی اولئک علیهم صلوٰت من ربّهم البقره رقم ۱۵۷ ، ای رحمات ، وخامسها بمعنی التّلین کما فی قولهم صلّیت العود ای لیّنته بالنار ، وکما فی قول شاعر:

فلا تعجل بامرک واستدمه　　فما صلی عصاک کمستدیم

وفی الشرع : عبارة عن ارکان مخصوصة فهی منقولة شرعیة وجه المناسبة ظاهرة لان فی قیامها قراءة ، وفی قعودها ثنآء ودعآء ، ولفاعلها رحمة ، والمصلّی بالصلوة یلین ویخشع للہ تعالیٰ ـ۲

وقال الشیخ الرحیمی : هی ارکان معهودة ، وافعال مخصوصة من القیام والقرأة وغیرهما فی اوقات معیّنة ـ۳ وقال فی انوار المحمود فرضت لیلة المعراج وهی لیلة السبت لسبع عشر خلت من رمضان قبل الهجرة . بثمانیة عشر شهرا . وکانت قبل ذلک صلوتین صلوة قبل طلوع الشمس وصلوة قبل غروبها . واختلفوا هل کانتا فریضتین او تطوعتین قلتهُ لعلّ بهذا الوجه لم یأت جبرئیلؑ

ـ۱ سورة التوبة رقم ۱۰۳ .

ـ۲ غنیة القاری صـ ۱۶۱ ج ۱ وطالع تعلیقی علی المشکوة صـ۱۴۲ وهـ رقم ۲ علی صـ ۵۶ .

ـ۳ تحفة المرءة صـ ۲۵۳ .

Maktaba Tul Ishaat.com

صبیحة لیلة الاسرآء لانه کان یصلیها قبل ذلک فلاحاجة الی تعلیمها وفرضیتها بالکتاب والسنة والاجماع وهذا ظاهر ، وسبب وجوبها الوقت لانها تضاف الیه ۔۱ قوله جاء رجل س ۷ : قیل هو ضمام بن ثعلبة وافدبنی سعد بن بکر..... قوله الا ان تطوّع : بتشدید الطاء والواو واصلهٗ تتطوع بتائین فابدلت وادغمت وروی بحذف احداهما وتخفیف الطّاء والمعنی الّا ان تشرع فی التطوع فانه یجب علیک اتمامه لقوله تعالیٰ ولا تبطلوا اعمالکم سورة محمد ایت ۳۳ ویحتمل ان یکون الاستثناء منقطعا والمعنی لکن التطوع باختیارک ای ابتداء کما هو مذهبنا اوانتهآء ایضًا کما هو مذهب الشافعیؒ ۔۲

قوله والله لاازید علی هذا الخ س ۱۲ : ای لا ازید علی هذا فی التبلیغ الی قومی ولا انقص ، او المراد انقاد حقّ الانقیاد واطیع حقّ الطاعة کما اُمرتُ من غیر افراط وتفریط ، او المراد ما افعل علی سبیل الفرضیة افعلهٗ بهذه الحیثیة لاوقص ، ولا شطط ۔۳

قوله باسناده بهذاالحدیث س ۱۴ : والغرض من اعادة الحدیث بیان الاختلاف فانّ فی حدیث مالک بن انس " افلح ان صدق " وزاد اسمعیل بن جعفر فی حدیث لفظ "وابیه " وایضا زاد "دخل الجنة ان صدق " . وفی ظاهر هذا اللفظ اشکال لانه ورد "لا تحلفوا بابائکم " وایضا ورد "من حلف بغیر الله فقد اشرک " فقیل انه قبل النهی وقیل فیه حذف مضاف ای وربّ ابیه وقیل انه والله وان الکاتب قصر اللامین وقیل ان الکراهة فی غیر الشارع کما نقله البیهقیؒ عن بعض مشائخه الخ ۔۴

قوله **باب** المواقیت س ۱۵ : ای فی بیان مواقیت الصلوة قال الله تعالیٰ فی کتابه " انّ الصلوة کانت علی المومنین کتابًا موقوتًا سورة النساء ۱۰۳ " ای جعل لها وقتا معینا مقدرا ابتدآء وانتهآء فلو ادی قبل ذلک الوقت او بعد انقضائها لا یکون موّدیا ۔۵ جمع میقات است بمعنے وقت ووقت زمان مفروض برائے امرے وتعین وتقدیر اوقات خمسه برائ نمازها بحکم شارع است عقل

---

۱ الانوار ا صـ ۱۵۷ ۔۲ البذل ۱/۲۲۵ ۔۳ الکشف ا صـ ۳۰

۴ بذل المجهود صـ ۲۲۶ ج ا وطالع الکشف ۱/۳۰ ۔۵ البذل ۱/۲۲۶

Maktaba Tul Ishaat.com

دریافت ان مستقل نیست (الاشعة ۱/۲۸۳)

قولهٗ قال ابو داؤد هو عبدالرحمٰن اهـ عیّن المبهم وبیّن ان ابا ربیعة جد بعید لعبدالرحمٰن لاقریب[۱]

قوله امّنی جبریل علیه السلام س ۱۷ : وفیه امامة المتنفل للمفترض واستدلّ به الشافعیةؒ علی جوازه . وایضًا استدلوا بامامة معاذؓ قومَه فی صلوة العشآء بعد ما کان یصلّی الفریضة خلف النّبی صلی اللہ علیه وسلم وبامامة عمرو بن سلمةؓ قومه وهو ابن سبع سنین .

والجواب عن الثالث انه فعل ما فعل وفعلوا ما فعلوا برایهم دون ان یستفهموا النبّی صلی اللہ علیه وسلم فی ذلک وهذا کتیمّمهم الی المناکب والاباط ، واعادة احدهم الصلوة فی الوقت بالوضوء حین وجد المآء فیه بعد ما صلّی بالتیمّم ، وتیمم عمّارؓ للجنابه بالتمرغ بالتراب ، وکمن صلّی وهو یرمی باالسهام ودمهٗ ینبع من جسده ویتلطّخ به ثیابه وکما صلّی اهل جواثی الجمعة وهی قریة من البحرین وکما قرأ احدهم خلف النّبی صلّی اللہ علیه وسلم فی صلوة الصبح وکما اشترک عشرة فی الابل للاضحیة وامثال هذه من الوقائع وکذا الجواب عن امامة معاذؓ فانه فعل ما فعل برایه دون ان یستفهم النّبی صلی اللہ علیه وسلم . واما الجواب عن امامة جبریل علیه السلام فانه واقعة حال لا تعمّ کما امّ النبی صلی اللہ علیه وسلم ایّاهم فصعدالمنبر فقام ورکع علیه ثم رجع القهقریٰ ونزل عنه وسجد علی الارض ثمّ هکذا وایضا لما امر اللہ تعالٰی جبریل علیه السلام بان یذهب الی الارض ویصلّی بمحمّد صلی اللہ علیه وسلم هذه الصلوٰت صارت هذه الصلوات فریضة علیه ففیه اقتدآء المفترض خلف من یصلّی الفریضة دون من یصلّی النافلة وفی بعض الروایات للبخاریؒ سیاق حدیث جبریلؑ هکذا صلّی فصلّی النّبی صلی اللہ علیه وسلم ثمّ صلّی وصلّی النبی صلی اللہ علیه وسلم وهکذا الی خمس صلوات فهو یدلّ علی ان جبریل علیه السّلام قام یصلّی والنبیّ صلی اللہ علیه وسلم جعل ینتظر صلوته کیف یصلّی فلما فرغ جبریل من صلوته التی کانت لتعلیم النبی صلی اللہ علیه وسلم قام النبی صلی اللہ علیه وسلم وصلّی کما رأی جبریل علیه السّلام یصلّی ، وهذا هو

---

[۱] الکشف ۱/ص ۳۰۰

Maktaba Tul Ishaat.com

معنی امامة جبریل فی هذا الحدیث ...ولکن الانصاف ان الحدیث یحتمل هذا المعنی من غیر تکلّف فیه ومعنی امّنی جبریل (پیشوائی کی میری جبریل نے) ۱؎

قوله : وصلّی بی العصر حین کان ظلّه مثله س ۱۸ : وفی بعض النسخ حین صار ظل کلّ شیئ مثله . بلفظ صار . مکان کان ، فدلت علی ان معنی کان ههنا [جب ہو چکا] بخلاف ما وقع من هذا اللفظ فی وقت الظهر فی الیوم الثانی فان معناه (ہونا چاہتا تھا) کقوله تعالیٰ اذا سلّمتم ما اتیتموهن (البقرة ۱۳۳). (جب تم ان کو دینا چاہتے تھے) وکقوله تعالیٰ واذا طلقتم النّسآء فبلغن اجلّهن فامسکوهن الایة . پس میعاد کو پہنچ لگیں. قوله حین افطر الصائم : ای غربت الشمس من غیر تاخیر بعدهٗ قوله حین غاب الشفق : وهو البیاض عند ابیحنیفةؒ والحمرة عند صاحبیه ووقت المغرب احوط عندهما واوسع عندهٗ ووقت العشآء احوط عنده واوسع عندهما قوله وصلّی بی الفجر حین حرم الطعام والشراب الخ : وهووقت طلوع الصبح الصادق وانتشارؔ البیاض فی الافق قوله فلما کان الغد: کان هذه تامّة وصلّی بی الظهر حین کان ظله مثله : جب ایک مثل ہونا چاہتا تھا. قوله وصلی بی العصر حین کان ظله مثلیه : (جب دو مثل ہونا چاہتا تھا) هذا هو الانصاف فی معنی الحدیث ههنا والاحتمال الاخر وهو ان یقال ان معناه ههنا (دو مثل میں ہو چکا تھا) وان ایّد الحنفیة فی مسلکهم فی الظهر علی ما روی عن ابیحنیفةؒ لکن الانصاف فی معنی الحدیث انه لیس بمراد ههنا قوله وصلّی بی المغرب حین افطر الصّائم : ثمّ صلّی فی الیوم الثانی لم یؤخر شیأ وصلّی بی العشآء الی ثلث اللیل : ای فی آخر الثلث الاول من اللّیل وبه ینطق بعض کتب الحنفیةؒ وفی بعض الاخر من کتب الحنفیةؒ بعد ذهاب ثلث اللیل الاوّل وبه یشهد بعض الاحادیث .

قوله هذا وقت الانبیاء من قبلک : ای وقت صلوة الانبیآء من قبلکَ وهذا باعتبار الاکثر والاغلب ای سوے صلوة العشاء فانها لمْ تکنْ علیهم قوله والوقت ما بین هذین الوقتین : ای مابین ما صلیت فی الیوم الاول وبین ما صلیت فی الیوم الثانی . ای وقت صلوة الظهر ما بین ما صلّیت فی الیوم الاول

۱؎ کشف الودود صـ ۳۰ ، صـ ۳۱

Maktaba Tul Ishaat.com

وبین ما صلیت فی الیوم الثانی و کذا العصر والعشآء والفجر واما المغرب فقد عرفت ما فی هذا الحدیث من انها صلیت فی الیومین فی وقت واحد ۔ ۱

قولہ فقال لہ عمر اعلم ما تقول آھ ص ۵۷ س ۱ : بصیغة الامر من العلم وقیل من الاعلام ویحتمل ان یکون اعلم بصیغة المتکلم الا ان الاوّل ھو الصحیح ۔ ۲

(ماتقول) کانہ استبعاد لقول عروة صلّی امام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کما فی روایة مسلمؒ مع ان الاحق بالامامة ھو النّبیّ صلی اللہ علیہ وسلم ویدلّ علیہ ما ورد فی روایة مالکؒ فی الموطأ. او ان جبریل اقام لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقت الصلوة : والاظھر انہ استبعاد لاخبار عروةؒ بنزول جبریل بدون الاسناد فکانہٗ غلّط علیہ بذلک مع عظیم جلالتہ اشارة الی مزید الاحتیاط فی الروایة لئلا یقع فی محذور الکذب علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۔ ۳

قولہ قال ابو داؤدؒ روی ھذا الحدیث عن الزھریؒ معمرؒ ومالکؒ اھ ص ۵۷ س ۹ :

اس کلام سے مولفؒ کی غرض، ابن شہاب زہریؒ کے تلامذہ کے اختلاف سند کی طرف اشارہ ہے کہ اُسامہ ابن زید لیثیؒ نے اس حدیث میں اوّلاً اوقات نماز مجملاً ذکر کیئے اور ثانیاً (فرأیتُ رسولَ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلّی الظھر حین تزول الشمسُ) سے ان اوقات کی تفصیل بیان کی۔ لیکن زہریؒ کے دوسرے تلامذہ معمر بن راشد، مالک بن انسؒ، سفیان بن عیینہؒ، شعیب بن ابی حمزہؒ، لیث بن سعدؒ، ونیز اوزاعیؒ ومحمد بن اسحاقؒ، ان ساتوں نے نمازوں کے صرف اجمالی اوقات بیان کئے ہیں اور تفسیر اوقات والی وہ زیاتی ذکر نہیں کی، جو ابو مسعودؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد والے عمل سے حاصل کی۔ آگے فرماتے ہیں، کہ عروہ سے ابن شہاب زہریؒ کے طرح ہشام بن عروہ، اور حبیب بن ابی مرزوق نے بھی حدیث مذکور میں اوقات اجمالیہ ہی روایت کئے ہیں، ولیکن حبیب نے بشیر بن ابی مسعود کا واسطہ ذکر نہیں کیا۔ اگے ابوداؤدؒ فرماتے ہیں، کہ ابو مسعود انصاری کے طرح، جابرؓ، ابو ہریرہؓ، اور عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ نے بھی نماز مغرب کا وقت دونوں دنوں میں ایک ہی بیان کیا ہے، یعنی غروب شمس، اور دوسری احادیث سے وقت مغرب کے انتہآء غروب شفق معلوم ہوتی ہے ۔ ۴

---

۱ : الکلّ ماخوذ من کشف الودود صـ ۳۱ و صـ ۳۲ ۔ ۲ عون المعبود ۱/۱۵۲ وطالع البذل ۱/۲۲۹

۳ بذل المجھود ۱/۲۲۹ وطالع العون ۱/۱۵۲ ۔ ۴ زبدة المقصود صـ ۸۰.

Maktaba Tul Ishaat.com

قولہ فاقام الظهر فی وقت العصر: س ۲۲ یثبت منه الاشتراک فی وقت الظهر والعصر وللتاویلات مساغ ولکن الانصاف ان یقال کما افادناالشیخ الانور نوراللہ مرقدہ: ان المثل الاول مختص بالظهر کالثالث للعصر والثانی لهما للضرورة فله ان یصلی الظهر فیه لضرورة داعیة الیه وکذا العصر اذا اضطر الیه وللاشتراک تانید مماقالت الشافعیة انها اذا طهرت فی الحیض فی وقت العصر یلزمها صلوة الظهر ایضاً کشف صـ ۳۲.

قولہ حدثنا مسدد: الی: قال ابوداؤد روی سلیمان بن موسی ص ۵۷ س ۲۴ : یعنی جس طرح ابوبکر بن ابی موسیٰ عن ابی موسیٰؓ کی حدیث مذکور سے مغرب کے وقت کا اوّل وآخر دونوں ثابت ہوتے ہیں اسی طرح سلیمان بن موسیٰ عن عطاء عن جابرؓ و نیز ابن بریدۃ عن بریدہؓ کی احادیث سے بھی وقت مغرب کا توسّع معلوم ہوتا ہے۔ قولہ وهو اعلم: ای النبی صلی اللہ علیه وسلم اعلم بوقت الصلوة (ک) قولہ قال ثم صلی العشآء قال بعضهم الی ثلث اللیل اهـ ص ۵۸ س ۱ : اس کی تشریح میں تین احتمال ہیں نمبر۱ جابرؓ نے اپنی حدیث میں مغرب کے ذکر کر کے عشآء کا ذکر کیا۔ تو بعض صحابہ نے ثلث لیل کا اور بعض نے نصف لیل کا قول کیا (کہ اب تک رات کا اتنا حصہ گذر چکا ہے) بحسب ظنّہم۔ نمبر۲ سلیمان بن موسیٰ نے بسند مذکور "ثم صلی العشآء" روایت کیا تو جابرؓ کے بعض رُوات نے ثُلث اور بعض نے نصف کہا نمبر۳ جابرؓ "ثم صلی العشاء" کہکر روایت ختم کر کے دی۔ آگے خود ابوداؤدؒ کہتے ہیں کہ عشآء کے آخر وقت کے بیان میں صحابہؓ کے اقوال مختلف ہیں۔ چنانچہ ابوموسیٰؓ و بریدہؓ کی احادیث میں ثلث لیل کا اور عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ کی آئندہ حدیث میں نصف اللیل کا ذکر ہے اور احقر کے نزدیک اول مطلب راجح ہے۲

قولہ والصبح بغلس س ۸ : ای کان یشرع فی صلوة الصبح بغلس ولیس المراد الاختتام بغلس فانه یعارض قوله صلی اللہ علیه وسلم اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر. قولہ وما یعرف احدنا جلیسه الذی کان یعرفه س ۱۲ هکذا فی نسخة دهلویة وفی مکتوبة قدیمة وکذا فی الکانفوریة بزیادة ماالنافیة. واما النسخة المصریّة والنسخة التی اختارها صاحب عون المعبود (اقول کما فی ج ۱ صـ ۱۵۵) فلیس فیها زیادة لفظ النافیة والظاهر انها الصواب لانهما موافقتان لروایة البخاریؒ

---

۱ ایضاً

۲ زبدۃ المقصود صـ ۸۱

Maktaba Tul Ishaat.com

ولفظها من طريق شعبة كان النبى صلى الله عليه وسلم يصلّى الصبح واحدنا يعرف جليسهٗ وفى رواية له من طريق عوف وكان ينفتل من صلوة الغداة حين يعرف الرجل جليسهٗ وكذلك فى رواية لمسلمٍ ولفظه فينظر الى وجه جليسه الذى يعرفه ، فيعرفه وله فى اخرىٰ وينصرف حين يعرف بعضنا وجه بعض ولو سلّم صحة هذا اللفظ فيمكن ان يحمل عدم المعرفة قبل الشروع فى الصلوة ، والمعرفة على ما بعد الفراغ منها ـ ا

باب وقت الظهر صـ ۵۸

قوله وفى الشتآء الى خمسة اقدام اهـ س ۳۰ : لان فيئ الزوال فى الشتآء اطول مما هو فى الصيف كما هو المشاهد ـ ۲ وقال فى التعليق الفصيح ۱/۸۶ قدم كلّ شيئى الجزء السابع من قامته اى سُبع قامته ثم اعلم ان فيئ الشتآء فى الزوال اطول منه فى الصيف وازيد زيادة كبيرة فلا يدلّ الحديث على التعجيل فى الصيف والتاخير فى الشتاء فتنبه لذلك وقال الشيخ الرحيمى ، ہر چیز کا ساتواں حصہ قدم کہلاتا ہے، توسبعہ اقدام کا مطلب پورا مثل، اور ثلاثہ اقدام کا مفہوم تقریبا نصف مثل۔ اور خمسۃ اقدام کا حاصل تقریبا دو تہائی مثل ہوا۔ ۳

قوله ثم قال فان شدة الحرّ من فيح جهنم س ۲۲ : قال القاضى شمس الدين رحمه الله اى من جنس فيح جهنّم كما ورد ان الحمّٰى من فيح جهنّم اى من جنس فيح جهنم فى الايذاء والاحراق (كشف الودود) وقال فى حاشية عليه عدلنا عمّا يحملون عليه لانه يرد عليه ما يرد فيحتاجون فى الجواب الى تكلفات كما هو مذكور فى المبسوطات (منه)

قوله قال ابن وهب بالصلوة س ۲۴ : قال فى البذل ۱/۲۳۷ يعنى اخلتت الخط شيوخ المصنف فتنبه روى بلفظ عن واما ابن وهبٍ وهو يزيد بن خالد فروى بلفظ الباء الموحدة قوله

باب وقت العصر صـ ۵۹ قال فى كشف الودود صـ ۳۳ ا قوله ويذهب الذاهب الى العوالى والشمس مرتفعة : المراد من هذه العوالى هو القبا وهو على ميلين من المدينة قوله والعوالى على ميلين الخ : قلت نعم ولكن التى كان احدهم يذهب اليها هو القبا كما هو مصرّح فى

---

۱ بذل المجهود ۳/۲۳ و ۲۳ و كشف الودود ۳۲/۳۳ نقلا عن البذل

۲ كشف الودود ص ۳۳ ۳ المرعاة ۱/ص ۲۵۱ كما فى المعلق الصبيح ص

Maktaba Tul Ishaat.com

روایة البخاریؒ وهو علی میلین من المدینة وفی بعض الروایات الی بنی عمرو بن عوف وهم سکّان قبا. قوله والشمس فی حجرتها قبل ان تظهر : لا یحکم من هذا الشیئ ما لم یعلم عرض الصحن وارتفاع الجدران کم هو . قوله فکان یؤخّر العصر ما دامتِ الشمس بیضآء نقیّة : ما یظهر من جمع روایات وردت فی وقت العصر ان یصلیها قبل الاصفرار والفرار الفرار من الاصفرار فان الصلوة فی وقت الاصفرار لیس داب الابرار . انتهٰی .

قوله **باب** فی الصلوة الوسطیٰ ص ۵۹ س ۱۱ : قال العینیؒ وقد اختلفوا فیه والجمهور علی انها صلوة العصر . وبه قال ابن مسعودؓ وابوهریرةؓ وهو الصحیح من مذهب ابیحنیفةؒ وقول احمدؒ والذی صار الیه معظم الشافعیّة وقال النوویؒ وهو قول اکثر علمآء الصّحابةؓ وقال الماوردیؒ وهو قول جمهور التابعین وقال ابن عبدالبرؒ وهو قول اکثر اهل الاثر وبه قال من المالکیةؒ ابن حبیبؒ وابن العربیؒ وابن عطیّةؒ وقد جمع الحافظ الدمیاطیؒ فی ذلک کتاباسمّاه کشف المغطی عن الصلوة الوسطیٰ وذکر فیها تسعة عشر قولا الخ ۱وهو مذهب اکثرالصحابةؓ قالهُ ابن الملکؒ وقال النوویؒ الذی یقتضیه الاحادیث الصحیحة انها العصر وهو المختار الخ ۲اقول راجع الی التعلیق المحمود علی هامش ابی داؤدؒ ایضا رقم۱/۲ صـ ۵۹ : وقال فی انوار المحمود : اختلف العلمآء فیه وبلغ الاقوال فیها الی خمس واربعین والجمهور علی انها صلوة العصر ۔۳ الخ

قوله حافظوا علی الصلوة الخ ۔۴ قال النسفیؒ وهی صلوة العصر عند ابیحنیفةؒ وعلیه الجمهور الخ ۔۵ وقال الالوسیؒ والاکثرون صحّحوا انها صلوة العصر الخ ۔۶

قوله قالت عائشةؓ الخ س ۱۷ : ای سمعت هذا التفسیر من رسول الله صلی الله علیه وسلم والکتابة فی المصحف ایضًا کانت علٰی وجه التفسیر : قوله وقال ان قبلها صلوتین وبعدها

۱۔ بذل المجهود ۱/۲۳۹ ۲۔ عون المعبود ۱/۱۵۸ ۳۔ انوارالمحمود ۱/۱۷۰

۴۔ سورة البقرة آیت ۲۳۸. ۵۔ تفسیر المدارک ۱ صـ ۱۲۱

۶۔ تفسیرروح المعانی ۲/۱۵۶ کذا فی تفسیری المسمّی بالهام الرحمٰن ۱ صـ ۴۹.

Maktaba Tul Ishaat.com

صلوتین : قلتُ هذا اجتهاد من زید بن ثابتؓ فلا یعارض المرفوع من رسول الله صلی الله علیه وسلم وایضا ما قال ان قبلها صلوتین وبعدها صلوتین ان اطلق فیجری فی کل صلوٰة وان اخذ بالنسبة الی صلوت یوم واحد فمصداقه صلوة العصر لیس الاّ ، کمالایخفیٰ فالصواب ان الصلوة الوسطیٰ هی صلوة العصر ۔ ا

قوله باب من ادرک رکعة ا هـ ص ۵۹ س ۲۳ : قال القاضی شمس الدین رحمه الله المتین الحدیث فی حق الجماعة ومعناه من ادرک رکعة مع الامام وصلّی ما سُبق بعدهٗ قبل ان تغرب الشمس فقد ادرک الجماعة وکذا من ادرک رکعةً من الفجر مع الامام وصلّی ما سُبق به بعدهٗ قبل ان تطلع الشمس فقد ادرک الجماعة والتفصیل فی العرف الشذی فراجعه ۔ ۲

باب التشدید فی تاخیر العصر الی الاصفرار

قوله فکانت بین قرنی شیطان ص ۶۰ س ۳ : المراد من الشیطان ابلیس اللعین ومعنی کونه بین قرنی شیطن ان الشیطان یقوم متوجهاالی الناس (ای الکفار) لیقع سجودهم له اذ یسجدون للشمس فی ذلک الوقت والشمس تغرب مما خلفه فکانها تغرب بین قرنیه ۔ ۳ قوله لا یذکر الله عزّوجلّ الا قلیلا المراد من القلة اما هو الحقیقة فقیل هو علی حقیقته وظاهر لفظه وقیل هو المجاز والمراد سلطانه وتسلطه وغلبة اعوانه وسجود مطیعه من الکفار للشمس (هامش ابی داؤدؒ) او یقال ان کثیرهٗ ایضًا قلیل لکونه من غیر صمیم القلب ومن غیر خلوص النیّة : (الکشف ۳۴/۱) قوله قال ابوداؤد وقال عبدالله بن عمرؓ س ۶ خلاف متن کی طرف اشارہ ہے کہ نافعؒ کے شاگرد مالکؒ نے وتر بالواو۔ کہا اور زہریؒ عن سالم عن ابن عمرؓ کی روایت بھی اسی طرح ہے، اور عبیداللہ بن عمرؒ بن حفص نے اَوتِر بالہمزۃ کہا اور ایوب سے ان کے شاگردوں نے واو اور ہمزہ دونوں روایت کیا ہے۔ (زبدۃ المقصود ص ۸۱)

قوله وذلک ان تری علی الارض الخ س ۵ : ای القوات المذکور فی الحدیث السابق هو ان لا یصلّی حتی تری ما علی الارض من الشمس صفرآء اهـ (الکشف ۳۴)

---

۱ الکل من کشف الودود ۱ ص ۳۳۰ ۔ ۲ کشف الودود ۱۳۳/۱ : اقول راجع الی العرف الشذی ص ۱۰۴
۳ کشف الودود ۳۴/۱ وفی حاشیته : وله معنی آخر وهو ان یراد من الشیطان الکافر الذی یسجد لها فی ذلک فلما کان رأسه موضوعا علی الارض وقرناه من فوق وفوقهما الشمس امامه تغرب فکانها تغرب بین قرنیه (منه)

Maktaba Tul Ishaat.com

باب وقت العشاء

قولہ یصلیها لسقوط القمر الثالثة س ۱۹ : قال القاریؒ قال ابن حجرؒ والقمر غالبا یسقط فی تلک اللیلة قرب غیبوبة الشفق الاحمر وفیه اصرح دلیل لمذهب الشافعیؒ ان الافضل الصلوة لاوّل وقتها حتّی العشآء وفیه ان هذا قول غیر محرر فان القمر فی اللیلة الثانیة یقرب غیبوبة الشفق دون الثالثة فتدبّر فانها امر مشاهد . (البذل ۱ صـ ۲۴۳)

قولہ بقینا النبی صلی اللہ علیه وسلم س ۴۴ : بفتح البآء الموحدة والقاف مع خفتها علی وزن رمینا ای انتظرناه من بقیتهٗ وابقیتهٗ انتظرتهٗ اھـ (عون المعبود ۱ ۱۶۱/۱)

باب وقت صلوٰة الصبح صـ ۶۱ : قوله متلفعات بمروطهن ما یعرف من الغلس صـ ۶۱ : المرط بالکسر کساء من صوف او خزّ یو تزربه وقیل الجلباب وقیل الملحفة وقال الخطابیؒ والمروط . اکسیة تلبس :.....وفیه حجة لمن رأی التغلیس بالفجز وهو الثابت من فعل ابی بکرؓ وعمرؓ وعثمانؓ وغیرهم من الصحابةؓ انتهٰی مـ ا

الصواب ان الحدیث فی بیان احتیاط النسآء المومنات فی التستر وتورعهنّ فی ذلک ای کنّ یتلففن بمروطهن عند الذهاب من المسجد بحیث لا یعرفهنّ احد مِن الرّجال ولکنّ الراوی لما فهم ان عدم معرفتهنّ کان بسبب الظلمة زاد لفظة من الغلس فقال ما یعرفن من الغلس فلفظة من الغلس مدرج من الراوی بحسب ما فهم من مراد الحدیث یویّدهٗ انه وقع فی بعض الروایات تعنی من الغلس (کشف) کما فی روایة ابن ماجة صـ ۴۹ تعنی من الغلس التعلیق الفصیح ۱ صـ ۲۸۷ وطالع تعلیقی علی المشکوٰة ۱ صـ ۱۴۷ وفی العرف الشذی صـ ۹۱ نقول ان المعرفة حال التلفف والتلفح متعذرة حال طلوع الشمس ایضا وفی الکشف .واغرب النوویؒ حیث قال ما یعرفن النسآء من الرجالؒ والانصاف ان المعنیٰ ما تعرف اهنّ هی ام عمرةٌ وذلک ایضًا من جهة التلفف والسافعة فلا من الظلمة والعلس (الی اخر ما قالؒ) مـ ۲

۱ عون المعبود ۱ ۱۶۲ ۲ کشف الودود ۱ صـ ۳۴۲

Maktaba Tul Ishaat.com

قولہ باب المحافظة علی الصلوات : عن عبداللہ بن الصنابحی : قال فی البذل هکذا فی اکثر نسخ ابی داؤدؒ من المطبوعة والمکتوبة وفی نسخة واحدة علیها الشرح لمولنا فخر الحسن الگنگوهی المرحوم ، وفیه عبداللہ الصنابحی بغیر لفظ ابن وکذا ضبطهٗ الخطابیؒ وهو الصواب ۔ ۱

قوله کذب ابو محمد الخ ص ۱۲ : حاصله انه ان قیل بوجوب الوتر یزید عدد الصلوات علی الخمس وهو خلاف المنصوص : والجواب ان الوتر داخل فی صلوة العشآء وهو من تتمتها فلا یزید العدد علی الخمس بالقول بوجوبه اهـ ۔ ۲ قوله عن بعض امهاته عن امّ فروة :ص ۱۲ : قال فی البذل وذکر ابن عبدالبرؒ والطبرانیؒ ان امّ فروة هذه هی بنت ابی قحافة اخت ابی بکر الصدیقؓ وتبعه علی ذلک القاضی ابوبکر بن العربیؒ وغیره ووهموا من قال انها انصاریة لکن قال الحافظ فی الاصابة والراجح انها غیرها فقد جزم ابن مندةؒ بان بنت ابی قحافة لها ذکر ولیس لها حدیث وروایة حدیث الصلوة انصاریة فان مدار حدیثها علی القاسم بن غنام وهی جدته او عمته او احدی امهاته او من اهله علی اختلاف الروا ة عنه فی ذلک فهی علی کلّ حالی لیست اخت ابی بکر الصدیقؓ قاله ابن الاثیرؒ ۔ ۳

قوله الصلوة فی اول وقتها ص ۲۱ سطر ۱۷ : قال القاضی العلامة شمس الدّینؒ : قلت قد علمت حال الحدیث من حیث الاسناد فیما قبل : وفی البخاری ۱ صـ ۷۶

حدثنا ابو الولید هشام بن عبدالملک قال حدثنا شعبة قال الولید بن عیزار اخبرنی قال سمعت ابا عمرو الشیبانیؒ یقول حدثنا صاحب هذه الدار واشار الی دآر عبداللہ قال سألت النبیّ صلی اللہ علیه وسلم ایّ العمل احبّ الی اللہ قال الصلوة علی وقتها : الحدیث : فالحدیث الذی فیه اول وقتها مضطرب من حیث الاسناد . والحدیث الذی فیه الصلوة علی وقتها محفوظ صحیح فتنبه لذلک ۔ ۴

قوله قال الخزاعیؒ فی حدیثه عن عمة الخ ص ۱۷ : المقصود من هذه العبارة بیان الفرق بین ماقال

---

۱ البذل ۱/۲۴۶ وفی الکشف ایضا نقلا منه صـ ۳۴ . ۲ کشف الودود ۳۴/۳۵

۳ البذل ۱/۲۴۷ وطالع الکشف ایضا صـ ۳۵ . ۴ کشف الودود ۱ صـ ۳۵

Maktaba Tul Ishaat.com

عبدالله بن مسلمة وبين ما قال محمد بن عبدالله الخزاعی بان ابن مسلمة ذكر الواسطة بين القاسم بن غنّام وبين امّ فروة وهی واسطة بعض امهاته ولم يقل ان ام فروة عمة لهٗ ولم يقل قد بايعت النبی صلی الله عليه وسلم ولم يذكر الخزاعی الواسطة بينهما وقال انهاعمة له وقال قد بايعت النبی صلی الله عليه وسلم فالفرق من ثلثة اوجه وايضا فرق رابع بينهما وهو ان ابن مسلمة قال سئل رسول الله صلی الله عليه وسلم وقال الخزاعی ان النبی صلی الله عليه وسلم سُئل فاتی بلفظ النبیّ وتاخير سئل وابن مسلمة اتی بلفظ الرسول وتقديم سُئل ـ ۱

قوله حافظ علی العصرين س ۲۱ : ای الصبح والعصر ففيه تغليب كما فی عمرين واسودين وقمرين والمراد زيادة التاكيد لهاتين الصلوتين والمحافظة عليهما بالتشمير والجزم فان الصبح وقت نوم وغفلة والعصر فيه اشغال شتّی مما يفرغ عنها فی اخرالنّهار فعسٰی ان يتطرق فيهما بشیئ من التهاون للغفلة والنوم اولكثرة الاشتغال اوالمراد منه العفو عنه ما سوی هاتين الصلوتين وذلک بامرالله واذنه وامّا ما قالوا: من انّهٗ صلّی الله عليه وسلم لهٗ ان يخص من شآء بما شآء من الاحكام ويسقط عمن شآء ماشآء من الواجبات فلا يعتمد الی دليل ويخالف النصوص القطعية من قوله تعالیٰ لا يسبقونه بالقول وهم بامره يعملون ـ ۲ وقوله تعالیٰ ليس لک من الامر شیئ ـ ۳ وقوله تعالٰی ماكان لنبیّ ان يكون له اسری اهـ ـ ۴ وقوله تعالیٰ لِمَ تحرّم ما احّل الله لک ـ ۵ وقوله تعالٰی عفی الله عنک لمَ اذنت لهم ـ ۶ وقوله تعالیٰ ثم جعلناک علٰی شريعة من الامر فاتبعها ـ ۷ عجبا لهم يرون شيئا فيستنبطون منه قاعدة يهدمون بها اشيآء من اصول الدين ويصدق المثل السائر حفظت شيئا وغاب عنک اشيآء وقد قال الله تعالٰی وربّک ما يشآء ويختار ماكان لهم الخيرة ـ ۸ فالی الله المشتكی ـ ۹

ـ ۱ ايضًا .
ـ ۲ سورة الانبياء ۲۷
ـ ۳ ال عمران ۱۲۸
ـ ۴ الانفال ۶۷ .
ـ ۵ التحريم ۱ .
ـ ۶ سورة التوبة ۴۳
ـ ۷ الجاثية ۱۸ .
ـ ۸ سورة القصص ۶۸
ـ ۹ كشف الودود صـ۳۵ وصـ۳۶.

Maktaba Tul Ishaat.com

باب اذا اخر الامام صـ ٦٢

قوله یمیتون الصلوة : فالاولیٰ ان یقال المراد تاخیرها عن وقتها المختار : حاشیه رقم ۲ قوله صلّ الصلوة لوقتها ص ٦٢ س ٥ : لیس المراد منه تکرار الصلوة وان یصلی فی الیوم مرّتین بل المراد منه ان تعزم ان تصلی الصلوة لوقتها المستحبة وتوطن نفسک علی ذلک فان صلواهم ایضا فی الوقت المستحب وادرکتها معهم فصله فانها لک نافلة ای زیادة فضیلة من ادراک الصلوة مع الجماعة مکان ان تصلی وحدک من غیر جماعة ـ ۱ قوله فسمعتُ تکبیره مع الفجر : ای قدم علینا وقت السحر علی القرب مع الفجر رافعا صوته بالتکبیر کما یدلّ علیه حدیث ذکره الحافظ فی تهذیب التهذیب فی ترجمة عمروبن میمون ـ ۲ قوله رجل احبش الصوت : بفتح الهمزة والجیم والشین المعجمة المشددة ای غلیظ الصلوة ـ ۳

قوله فقال رجل یا رسولَ اللهِ ﷺ اصلّی معهم س ۱۷ : غرض السائل انهم اذا کان من امرهم کذا وکذا من تاخیر الصلوة عن وقتها وصیرورة هذا الضیع من دابهم وعادتهم فالظاهر انه آل حالهم الی الفسق والفاسق لا ینبغی الصلوة خلفه فهل اصلّی معهم ان ادرکتهم وهم یصلون فی الوقت وهل اقتدی بهم بعد علمی بحالهم من انهم لا یبالون بفوات الصلوة عن وقتها قال النبی صلی الله علیه وسلم فی جوابه نعم ان شئت ـ ۴

قوله وقال سفیان اهـ غرض المصنفؒ بهذا الکلام بیان الاختلاف الواقع بین لفظ جریر عن منصور وبین لفظ سفیان عن منصور فان جریرا قال یا رسول الله اصلّی معهم قال نعم ان شئت ولفظ سفیان یا رسول الله ان ادرکتها معهم اصلّی معهم قال نعم ان شئت ـ ۵

قوله ما صلّوا القبلة : ای النزاع مع الامرآء اشدّ من ذلک وترک الصلوة معهم یفضی الیه فلا تترکوا الصلوة معهم مادامو مسلمین وان کانوا متهاونین فی امور الدین غیر تارکین اومنکرین لها

ـ ۱ ایضا صـ ۳٦. ـ ۲ بذل المجهود ۱/۲۴۹ ـ ۳ التعلیق المحمود رقم ۷

ـ ۴ کشف الودود صـ ۳٦. ـ ۵ بذل المجهود ۱/۲۵۰.

Maktaba Tul Ishaat.com

وهو الجواب منه صلى الله عليه وسلم يشعر بان منشأ السوال هوماذكرت من توهم السائل انهم اذا كانوا فاعلين كذا وكذا فلا ينبغي الصلوة معهم ـ ۱

باب فی من نام عن صلوة او نسیها صـ ۶۲ قوله اكلأ لنا الليل س ۲۳ : قال عزّ من قائل : قل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمٰن ـ ۲ هذه القصة وخصوصا ما وقع فيها من قول بلال اخذ بنفسي الذي اخذ بنفسك الخ وتقرير رسول الله صلى الله عليه وسلم اياه على ذلك تدلّ على ان ما ورد من انه صلى الله عليه وسلم كان تنام عيناه ولا ينام قلبه ليس معناه ما فهموا من انه صلى الله عليه وسلم مدّة عمره كان بحيث تنام عيناه ولاينام قلبه . وقد اوضحتهُ باطول وجه وابينه فی الهام الباری فی حل مشكلات البخاری فراجعه ـ ۳ قوله اقم الصلوة للذكرى (سورة طه آيت ۱۴) ص ۶۳ س ۳: قال فی البذل ۱/۲۵۲ هكذا فی بعض النسخ من المكتوبة والمطبوعة المصرية وهو الاقرب وفی بعضها من المطبوعة الهندية لذكرى بالاضافة الى ياء المتكلم ، قال يونس صاحب ابن شهاب وكان ابن شهاب يقرأها : اى هذه الاية كذلك اى يقرأها فی رواية هذا الحديث معرفا باللام من غير اضافة الى ياء المتكلم وليس المراد انه يقرء ها فی القران الخ قال الشيخ فخر الحسن رحمه الله قال السيوطیؒ هو بلام الجر ثم لام التعريف واخره مقصور قراءة شاذة الخ ـ ۴ قوله قال احمد قال عنبسة الخ هذه تقوية لرواية ابن وهبؒ عن يونس عن ابن شهاب فان عنبسة يروی هذا اللفظ عن يونس عن ابن شهاب كرواية ابن وهب ـ ۵

قوله قال ابوداؤد رواه مالک وسفيان بن عيينة اهـ ص ۶۳ س ۷: قال فی زبدة المقصود : یہ حدیث ہذا پر دو اعتراضات ہیں اعتراض اوّل: یہ کہ زہریؒ کی اس حدیث میں صرف ابان العطارؒ عن معمر عن الزہری اذان کا ذکر کرتے ہیں ان کے علاوہ زہریؒ کے دوسرے تلامذہ یعنی مالکؒ، سفیان بن عیینہؒ، اوزاعیؒ ابن اسحاقؒ اور علی ہذا عبدالرزاق

ـ ۱ کشف الودود صـ ۳۶ ـ ۲ الانبياء ۴۲.

ـ ۳ کشف الودود ۱/۳۶ واقول راجع الى الهام الباری من صـ ۱۹ الى صـ ۲۰

ـ ۴ هامش ابی داود رقم ۴ ـ ۵ بذل المجهود ۱/۲۵۳

Maktaba Tul Ishaat.com

عن معمر یہ پانچوں حضرات اذان کا ذکر نہیں کرتے معلوم ہوا کہ قضاء نماز میں اذان نہیں ہے بلکہ وہ ابانؒ کا تفرد ہے۔ جواب ابان العطار عن معمرؒ ثقہ ہیں اور ثقہ کی زیادتی معتبر و مقبول ہوتی ہے۔

اعتراض ثانی : ولم یسنده احد الا الاوزاعیؒ وابان العطار عن معمرؒ : یعنی اس حدیث کو صرف اوزاعیؒ نے نیز ابانؒ عن معمر نے متصلاً روایت کیا ہے اور دوسرے حضرات (مالک سفیان، ابن اسحاق وغیرہم) نے مرسلاً یعنی بحذف واسطۂ ابی ہریرہؓ روایت کیا ہے۔ جواب نمبر ۱ یہ کہ مسلم ابوداؤدؒ، ابن ماجہؒ نے بطریق وہب عن یونس عن الزہری بھی اس حدیث کو متصل روایت کیا ہے، اور یونس ثقہ ہیں، تو وہ اوزاعیؒ و معمرؒ کے متابع ہوئے، اور بقول علامہ ابن عبدالبرؒ مالکی، محمد بن اسحاقؒ بھی ان کے متابع ہیں لہذا ماننا پڑے گا کہ زہریؒ نے اس حدیث کو موصولاً اور مرسلاً دونوں طرح بیان کیا ہے جواب نمبر ۲ حدیث مرسل بھی عند جمہور المحدثین حجت ہے فلا اشکال!

قوله فصلوا ركعتي الفجر س ۱۳ : في اصطلاح الحديث يطلق ركعتا الفجر على سنة الفجر وصلوة الصبح على فريضه الفجر : قوله ومن الغد للوقت والمقصود المحافظة على مراعاة الوقت في ما بعد وان لا يتخذ الاخراج عن الوقت اوالادآء في آخر الوقت عادة له انتهى (رقم ۷ هامش ابی داؤدؒ) اى التي فاتته يصليها حين يذكرها والتي تاتي في الغد يصيلها في الوقت ولا يفوّتها عن وقتها ولا يغفل عنها كما غفل عن التي فاتته اليوم ۲ قوله جيش الامرآء : قال في درجات مرقاة الصعود هو جيش غزوة موتة ....ثم اعلم ان الذى فسر الشارح جيش الامرآء بغزوة موتة غير صحيح فان سياق الحديث صريح في ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بنفسه الشريفة في هذه الغزوة موجودا وسرية موتة متّفق عليها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن فيها فلا يمكن ان تكون هذه القصة في سرية موتة بل الصحيح ان هذه القصة وقعت في الرجوع من خيبر والمراد بجيش الامرآء غزوة خيبر اهـ ۳ لان النبي صلى الله عليه وسلم امرفيها ابابكرؓ ثمّ عمرؓ ثم عليّاؓ ففتح الله على يديه ۴ قوله بهذه القصّة اى حديث خالد بن سمير عن عبدالله بن رباح بهذه القصة

---

۱ زبدة المقصود صـ ۸۱ صـ ۸۲ ۲ کشف الودود صـ ۳۶

۳ بذل المجهود ۱ صـ ۲۵۵ ۴ کشف الودود صـ ۳۷

Maktaba Tul Ishaat.com

المذکورة فی الحدیث المقدّم عن ثابت البنانی عن عبداللہ بن رباح (البذل ۲۵۵)

قولہ فلیقض معھا مثلھا س ۲۳ : والمراد بھا الصلوۃ الفائتة ای یصلّی الفائتة مع الوقتیة مرة ثانیة وقد تقدم عن الخطابیؒ (طالع صـ ۲۵۴ البذل) انہ قال لا اعلم احدا من الفقھآء قال بھا وجوبا ویشبہ ان یکون الامر بہ استحبابا لتحرز فضیلة الوقت فی القضآء عند مصادفة الوقت قلتُ وقد تقدّم ایضًا ان الحافظ تعقّبہ فی الفتح وقال لم یقل احد من السلف باستحباب ذلک ایضا بل عدد الحدیث غلطا من راویہ وحکی ذلک الترمذیؒ وغیرہ من البخاریؒ ویؤیّد ذلک ما رواہ النسائیؒ من حدیث عمران بن حصینؓ ایضًا انھم قالوا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا نقضیھا لوقتھا من الغد فقال صلی اللہ علیہ وسلم لا :ینھاکم اللہ عن الربوا ویأخذہٗ منکم انتھیٰ ۔ ۱ وقد عرفت معناہ وھو ان التی تاتی فی الغد یصلیھا فی الوقت ولا یؤخرھا ولایغفل عنھا ولا یشتغل منھا بشیئ کما اشتغل عن الّتی الیومَ فَروی بعض الرواۃ بالمعنی علٰی ما فھم من مراد الحدیث فی ذھنہ وھو ان التی شغل عنھا الیوم یصلیّھامن الغد للوقت فقال مؤدیا لما فھم من مرادہ بالفاظہ فمن ادرک منکم صلوۃ الغداۃ من عندہ صالحا فلیقض معھا مثلھا وقد عرفت ماھو حقیقة الامر وما ھو مراد الحدیث فلا تغفل ۔ ۲

قولہ قال حجاج عن یزید بن صلح ص ۶۴ س ۱۹ : فاختلفت النسخ فی ھذا اللفظ اختلافا کثیراً وحاصل ھذا الکلام ان المصنّفؒ یقول ان شیخی ابراھیم بن الحسن قال عن شیخہ حجاج عن حریز قال یزیدبن صلیح : قال ابن ابی الوزیر بسندہ عن حریز قال ابن صالح او ابن صلح او ابن صبح فعلی ھذا تختلف روایتاھما فی ھذا اللفظ اھـ ۔ ۳

قولہ زمن الحدیبیة اھـ س ۱۳ : قال الشیخ فخرالحسنؒ : اقول الصواب زمن خیبر وذکر زمن الحدیبیة علٰی وجہ المسامحة الخ (صـ ۶۴ رقم ۵ ۱ ھامش ابی داؤد)

قولہ فقال افعلوا باالصلوۃ کما کنتم تفعلون : ای بھا قبل طلوع الشمس ای ادّوھا قضآء کما کنتم

---

۱ ۔ بذل المجھود ۱/۲۵۶ ۲ ۔ کشف الودود صـ ۳۷

۳ ۔ بذل المجھود ۱/۲۵۸

Maktaba Tul Ishaat.com

تزدونهااداء : قال ففعلنا ای فصلینا کما کنا نصلّی فی الوقت الخ . قال ای رسول اللہ ﷺ فکذلک فافعلوا لمن نام او نسی : اللام متعلق بقال ای قال فی حق من نام او نسی بعد ذلک من الامّة بانه یفعل مثل الذی فعلنا (البذل ۱/۲۵۹) .

باب بناء المساجد صـ ٦٤

قوله ما اُمرتُ بتشدید المساجد ص ٦٥ س ۱ : یشیر الی انه غیر مرضیّ لهٗ صلّی اللہ علیه وسلم .

قوله قال ابن عباسؓ لتزخرفنها الخ وهذا اشد من الاولٰی کما لا یخفی ۔۱

قال علیّ القاریؒ وهذا بدعة لانه لم یفعله علیه السلام وفیه موافقة اهل الکتاب اهـ ۔۲وفیه نهی ان تزخرف المساجد ای تنقش وتموه بالذهب لئلا یشغل المصلی (هـ رقم ۲) .

قوله حتّی یتباهی النّاس فی المساجد : ای یتفاخر فی شانها او بنائها حتی یتفاخر کلّ احد بمسجده ویقول مسجدی ارفع او ازین او اوسع او احسن ریآء وسمعة واجتلابا للمدحة اهـ ۔۳برفعها وتنشیدها وتزیینها بالنقوش وافتراشّ الزرابی فیها ۔۴ ویحتمل ان یتفاخروا بالجلوس فی المساجد قاله السندهی الهامش ۴ .

قوله حیث کان طواغیتهم : وانما صنع هذالانتهاک الکفر وایذاء الکفار حیث عبدواغیراللہ هناء۵ ترغیما لا نُفهم واراء ة للطیف صنع اللہ تبارک وتعالی واظهارا لمشاعر الاسلام حیث کان مشاعرالکفر بارزة ۔۶

قوله وزاد فیه عمروبناه علٰی بنائه اهـ ای کما کان بنائه علیٰ عهد رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم باللبن والجرید کذلک فعل عمرؓ فی بنائه وزاد فیه من جانب القبلة من الارض شیئا ووسع المسجد، ولما کان فیه مظنة اشکال بان عمر رضی اللہ تعالیٰ عنه لمّا بنی المسجد علٰی بنآء رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم فکیف یصحّ ان یقال انه زاد فیه لان بناء ه علٰی بنائه والزیادة فیه متنافیان فلهذا قال الحافظؒ

۱۔ کشف الودود صـ ۳۷ . ۲۔عون المعبود ۱/۱۷۱ ۳۔ایضًا ۱/۱۷۱ .

۴۔ کشف الودود ا صـ ۳۷ ۵۔ العون ۱/۱۷۱ ۶۔الکشف صـ ۳۷ ج ا

Maktaba Tul Ishaat.com

فی شرحه ای بحبس الالات المذکورة ولم یغیر شیئا من هیئته الاتوسیعهٔ انتهیٰ ۔ ۱

قوله بالحجارة المنقوشة : ای بدل اللبن (عون) ای المجلوبة من اقلیم کذلک لا انه نقش بالصنع (کشف) قوله قال مجاهد وسقفه الساج : یعنی اختلف لفظ محمد بن یحییٰ ومجاهد بن موسیٰ فقال محمد بالساج بزیادة الباء وقال مجاهد الساج ولم یزد حرف الباء (بذل)

قوله وهم یرتجزون : ای یقولون رجزاً وهو ضرب من الشعر علی الصحیح وقیل ضرب من الکلام الموزون والنبی صلی الله علیه وسلم معهم : ای مع الصحابة یفعل ما یفعلون فی تعمیر المسجد من نقل الحجارة وغیرها ویقول : وفی روایة البخاری یقولون ولا منافاة فیه فانه صلی الله علیه وسلم یقول مرة ویقولون اللهم لا خیر الا خیر الاخرة فانصر : وفی روایة البخاریؒ فاغفرالانصار والمهاجرة ۔ ۲ وقال فی هامش الکشف من قولهم : نحن الذین بایعوا محمّدا: علی الجهاد ما بقینا ابداً (منه رح) قوله قال موسی ٦٦ س ۱ : ابن اسمعیل شیخ ابی داؤدؒ حدثنا عبدالوارث بنحوه : ای بنحوما حدثنا حماد بن سلمة وکان عبدالوارث یقول خرب: ای یقول موسی ان شیخی حماد بن سلمة یقول حرث بالحاء المهملة فی آخره مثلثة واما عبدالوارث فکان یقول خرب بالخاء المعجمة اخره موحدة وزعم ای قال عبدالوارث انه ای عبدالوارث افاد حماد ای بلغه هذا الحدیث : عن ابی التیاح ثم بعد ما استفاد حماد بن سلمة من عبدالوارث رحل الی ابی التیاح فسمع منه (البذل ۱/۲۶۳)

قوله وان تنظّف وتطیب : ص ٦٦ س ۴ : قال صاحب العونؒ معناه تطهر کما فی روایة ابن ماجة والمراد تنظیفها من الوسخ والدنس وبازالة النتن والعذرات والتراب وتطیب : بالرش اوالعطر قال ابن ارسلان بطیب الرجال وهو ماخفی لونه وظهر ریحه اهـ ۔ ۳ قال فی کشف الودود ، وکذا من النجاسات المعنویة من انشاد الشعرفیه مما لیس فی امورالدّین من الوعظ والنصیحة ومدح الله

۔ ۱ بذل المجهود ۱ صـ ۲۶۱ وطالع الکشف فان هذا ایضا فیه موجود ۱ صـ ۳۷.

۔ ۲ بذل المجهود ۱/۲۶۳ ۔ ۳ عون المعبود ۱/۱۷۳/۱۷۲

Maktaba Tul Ishaat.com

ورسوله ومدح الصالحين وذكر الجنة والنار فهؤلاء مما يجوز فى المسجد كما يدلّ عليه قصص حسان شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمّ اعلم ان ما يفعل اهل البدعة من معاصرينا فى المساجد من اتخاذ المجالس التى فيها الرسوم الشركية من دُعآء ما سوى الله من الاولياء والصلحآء والاستمداد منهم كقولهم : امداد كن امداد كن از بند غم ازاد كن : در دين ودنيا شاد كن ياشيخ عبدالقادرا : وامثاله فكل ذلك يخالف لتطهير المساجد الذى اُمر به فى هذا الحديث وامثاله فان نجاسة الشرك اغلظ من النجاسة الظاهرية اهـ ۱ اقول قال عزّ من قائل لابراهيم واسماعيل عليهما السلام : ان طهّرا بيتى للطائفين والعاكفين والركع السجود ۲ قال الحافظ ابن كثيرؒ اى طهّراه من الشرك والريب ۳ وقال المفتى محمّد شفيع رحمه الله ! اس میں بیت اللہ کو پاک کرنے کا حکم ہے جس میں ظاہری نجاسات اور گندگی سے طہارت بھی داخل ہے: اور باطنی نجاسات کفر، شرک، اور اخلاق رزیلہ، بغض، وحسد، حرص، وہواء، تکبّر وغرور، ریاء ونام نمود سے پاکی بھی شامل ہی اور اس حکم طہارت کیلئے لفظ بیتی میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ یہ حکم تمام مساجد کیلئے عام ہے کیونکہ ساری مساجد بیوت اللہ ہے جیسا کہ ارشاد ہے: فی بیوت ۴ اذن اللہ ان ترفع ۵

باب قوله اذ ذاك حربًا : اى كانتِ الحرب قائمة اذ ذاك فى البلاد بين المسلمين والمشركين فلا يقدر احد من المسلمين يسافر اليه وياتيه الخ (البذل ۱/۲۶۴)

قوله يناشده : اى يسأله بالله ان لا يخرجه من المسجد اهـ ۶ لانه يخرجها من خير البقاع الى ما هو دونه وكلٌ قد علم ۷ صلوة وتسبيحه ۸

باب فى كنس المسجد

قوله عرضتُ علىّ اجور امّتى اهـ ص ۶۶ س ۱۹ : قال فى العون ۱/۱۷۴ . الظاهر انه فى ليلة

---

۱ كشف الودود ۱/۳۸ ۲ البقرة ۱۲۵ ۳ ابن كثير ۱/۱۷۲
۴ النّور ۳۶ ۵ معارف القرآن صـ ۳۲۳ ۶ هامش ابى داؤد ۱۳
۷ كما فى النور ۴۱ ۸ كشف الودود ۱/۳۸

Maktaba Tul Ishaat.com

المعراج وقال فی البذل ۱/۲۶۶ : لعلّ هذا لعرض لیلة المعراج وقال القاضی شمس الدین رحمه الله : ای عرضت علیّ واریتنی الامور التی توجب الاجور اذا فعلتها امّتی وکذا قوله صلی الله علیه وسلم وعرضت علیّ ذنوب امّتی ای الامور الّتی هی من قبیل الذنوب والآثام یاثم بها من فعلها من امتی کمایعرض علی من یتعلّم الطب فهرس الادویات من المفیدات والمضرات لیتنبه لذلک فیستعمل المفید منها ویتقی المضرّ منها ویکون علی بصیرة من ذلک فانه صلّی الله علیه وسلم طبیب روحانی لامته والاعمال حسنها وسیّئها کالادویة من مفیدها ومضرها یعالج ویداوی بها النبیّ صلی الله علیه وسلم لامته والاعمال حسنها وسیئها کاالادویة من مفیدها ومضرها یعالج ویداوی بها النبی ﷺ امته فیامرهم با المفیدات منها وینهاهم عن المضرات منها وهذا هوالمعنی الصحیح لهذا الحدیث لا مافهمه القاصرون من معاصرینا من ان ما یعمل زید مثلًا فی کلّ یوم ولیلة من الحسنات والسیئات یعرض علی النبیّ صلی الله علیه وسلم فانه یاباه متن الحدیث فانه صلی الله علیه وسلم قال عرضت بصیغة الماضی ولم یقل تعرض بصیغة المستقبل ویخالفه نصّ القران حیث قال الله تعالیٰ یوم یجمع الله الرسل فیقول ماذا اجبتم قالوا لاعلم لنا انک انت علام الغیوب ۱ وایضًا یخالفه الحدیث الصحیح المعروف حدیث الحوض الذی ورد فیه انک لا تدری ما احدثوا بعدک ۲، ای لا تدری تفصیلا وهو ظاهر ولا اجمالا لان لفظة ما الواقعة فی ما احدثوا بعدک انما هی من المبهمات والمجملات عند النحات وهی التی وقع مفعولا للاتدری فانتفی الدرایه اجمالا کما هی منتفیة تفصیلا فاتقنه (منه رح) ۳ قوله ثم نسیها : قال الطیبیؒ شطر الحدیث مقتبس من قوله تعالیٰ کذلک اتتک ایاتنا فنسیتها وکذلک الیوم تنسیٰ ۴ یعنی علی قول فی الایة واکثر المفسرینؒ علی انها فی المشرک والنسیان بمعنی ترک الایمان اهـ ۵ المراد من النسیان عدم المبالاة بها والتهاون بها علی نسق قوله تعالیٰ قال کذلک اتتک ایاتنا الخ ۶

---

۱ سورة المائدة رقم ۱۰۹ ۲ اقول طالع البخاری ۹۶۵ وابن کثیر ۱/۱۲۰ والقرطبی ۶/۳۷۷ والدر المنثور ۲/۳۴۹ والمشکوة ۲/۴۸۳ کما فی الهام الرحمان ۱/۱۴۷ ۳ کشف الودود مع هامشه ص ۳۸ ص ۳۹ ج ۱.
۴ سورة طه ۱۲۶. ۵ عون المعبود ص ۱۷۴ ۶ کشف الودود ۱/۳۹

Maktaba Tul Ishaat.com

باب اعتزال النساء

قولہ وقال غیر عبد الوارث قال عمرؓ س ۲۳ : ای قال عمرؓ لو ترکنا ھذا الباب للنساء فھو موقوف علی عمرؓ ولیس بمرفوع : وھو : ای الوقف اصحّ : ۱ قولہ فذکر بمعناہ ص ۶۷ س ۱ : ای بمعنی الحدیث المقدم الذی رواہ عبدالوارث عن ایوب عن ابن عمر مرفوعًا وھو اصح : ای کونہ قول عمر رضی اللہ تعالی عنہ موقوفا علیہ اصحّ من کونہ مرفوعًا ولعل الدلیل علی اصحیّتہ ما سیذکرہ المصنفؒ فیما بعد عن بکیر عن نافع قال عمر بن الخطابؓ الی اخرہ الخ ۲

باب ما یقول الرجل عند دخولہ المسجد

قولہ قال اقط قلت نعم الخ ص ۶۷ س ۱۰ : ای قال عقبۃ اقط بھمزۃ الاستفھام وقط بمعنی حسب معناہ قال عقبۃ ابلغک یا حیوۃ عنّی ھذا القدر فحسب قال حیوۃ قلتُ نعم قال ای عقبۃ فاذا قال ذلک الخ (ھامش ابی داؤد ۲) قولہ عن رجل الخ قال الحافظؒ ھو عمر بن سلیم الزرقی ثقۃ من کبار التابعین (الھامش ۵) قولہ لا ادّاھا اللہ الیک ص ۶۸ س ۵ : کلمۃ لا النافیۃ داخلۃ علی الماضی وھی دُعآء علیہ بعدم الرد الیہ زجرا وتوبیخالہ وماقیل ان مدخول لا مقدر وھو تنشد وھی للنھی داخلۃ علی ذلک المقدرۃ وما بعدہ دعآء لہ والتقدیر لا تنشداداھااللہ الیک فالحمل علی ھذا المعنی قریب من تحریف الحدیث ولا ینبغی لمن یشغل بھذا الفن الشریف ان یصغی الی امثال ھذہ التوجیھات التی ھی من قبیل توجیہ القول بما لا یرضی بہ قائلہ کیف والنّبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول فان المساجد لم تبن لھذا وھذا قریب من التصریح بان الجملۃ الاولی دعاء علیہ فتنبہ لذلک ۳ قال العلامۃ الکشمیریؒ اقول : من یتذکر الفلسفۃ فی المساجد کما ھو دأب طلبۃ العصر یقال لہ لا اعملک اللہ ۴ قال عیاضؒ وفیہ دلیل علی منع عمل الصنائع فی المسجد کالخیاطۃ وشبھھا الراجح منع الصنائع التی یختص بنفسھا احاد الناس ویکتسب بہ الخ رقم ۳. قولہ التفل فی المسجد خطیئۃ اھ معناہ ان لا یفعل لانہ خطیئۃ والشرع ینھی عن الخطیئۃ لکنہ اذا

---

۱ ایضًا . ۲ بذل المجھود ثم تعقب علیہ ۱ ص ۲۶۷ ۳ کشف الودود ۱/۳۹

۴ العرف الشذی ص ۶۲ ۱ وفی انوار المحمود ۱۹۸ / ۱ وعلی ھذا من تذکر المنطق والفلسفۃ یقال لہ لا اعلمک اللہ ۱۲ .

Maktaba Tul Ishaat.com

اضطر الیه فعل لعذر مّا فکفارته ان یواریه ویدفنه ولیس معناه انه یجوز له ان یتفل ثم یدفن وهکذا ثم وثمّ کما فهم بعض اهل الظواهر۔ ۱

قوله کان یحبّ العراجین اهـ هی جمع عرجون بضم العین وهو العود الاصغر الذی فیه الشماریخ اذا یبس واعوج وهو من العراج وهوالانعطاف والواو والنون فیه زائدتان قاله العینی۔ ۲ قال تبارک وتعالیٰ : والقمر قدّرناهُ منازل حتّی عاد کالعرجون القدیم ٥۔ ۳

قوله عرجون ابن طاب ص ٦٩ س ۴ : اسم لنوع من الوان التمر: قوله ان یعرض الله عنه بوجهه من الاعراض ای یلتفت معرضا عنه بوجهه۔ ۴

باب ماجآء فی المشرک یدخل المسجد اهـ صـ ٦٩ فی دخول المشرک المسجد مذاهب فعند الحنفیةؒ الجواز مطلقًا وعن المالکیةؒ المنع مطلقًا وعن الشافعیةؒ المنع عن المسجد الحرام والجواز فیما سواه : وللمالکیةؒ الایة فی المسجد الحرام(ک صـ ۴۰) قال الله تعالیٰ یاایهاالذین امنوا انماالمشرکون نجس فلا یقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا: الایة : التوبة ۲۸ مبنی علی نجاسة اعتقادهم لا علی نجاسة ابدانهم (البذل ۲۷۴/۱) والقیاس علیه فی ما سواه وللحنفیّةؒ ان النجاسة فی اعتقاده لا فی بدنه ، ان قیل انه یغتسل من الجنابة کما ینبغی (هکذا فی الاصل وعندی کمالاینبغی والله اعلم) فیبقی جنبا مدة عمره کما هوالظاهر فیمنع للجنابة قلنا انهم لیسوا بمخاطبین بالفروع کما هو التحقیق وتاویل الایة انهم لا یمکنون من الدخول عنوة قوله فاناخه فی المسجد آهـ ای عند باب المسجد کما فی الحدیث الاتی۔ ۵

قوله هذا الابیض المتکی اهـ :: هو محمد صلی الله علیه وسلم۔ ٦ مبتدأ محذوف الخبر، او خبر حذف مبتدأه بقرینة السوال ے ای المائل الی الحمرة .

۱۔ کشف الودود صـ ۳۹ ۲۔ عون المعبود ۱ صـ ۱۷۹ ۳۔ سورة یس ۳۹

۴۔ کشف الودود صـ۳۹ ج۱ ۵۔ ایضا صـ ۴۰ ٦۔ عون المعبود ۱۸۲/۱

۷۔ بذل المجهود ۲۷۵/۱

Maktaba Tul Ishaat.com

قولہ وساق الحدیث : اخرجہ البخاری مطولًا من طریق عبداللہ بن یوسف(البذل) قال یابن عبدالمطلب وساق الحدیث صـ ۷۰ س ۵ : ای ابن عباس او محمد بن عمرو والغرض منہ بیان الاختلاف الواقع بین روایتی ابن عباسؓ وانسؓ بان فی روایۃ انس لم یذکر اسم الجائی وقال ناخ فی المسجد وعبر فی السوال باسمہ الشریف وفی روایۃ ابن عباسؓ صرّح باسم الجائی قال واناخ بعیرہ عند باب المسجد وعبر بلفظ ابن عبدالمطلب ۔۱ : ففی البخاری صـ ۱۵ : فمشدد علیک فلا تجد علی فی نفسک فقال سل عما بدا لک فقال اسألک بربک ورب من قبلک اللہ ارسلک الی الناس کلھم فقال اللھم نعم فقال انشدک باللہ آ اللہ امرک ان تصلی الصلوات الخمس فی الیوم واللیلۃ فقال اللھم نعم (الحدیث).

باب فی المواضع التی لا تجوز فیھا الصلوۃ صـ ۷۰ سطر ۸

قولہ حدثنی ابن لھیعۃ ۷۰س ۱۲ : بفتح اللام وکسر الھآء ھوعبداللہ ضعیف: قولہ مَربابل : قال ابوعبیدالبکری بابل بالعراق مدینۃ السحر معروفۃ وقال الجوھریؒ بابل اسم موضع بالعراق ینسب الیہ السحر والخمر وقال الاخفش لا ینصرف لتانیثہ قالہ العینیؒ ۔۳قال الخطابیؒ فی اسنادہ ھذا الحدیث مقال ولا اعلم احدا من العلمآء حرّم الصلوۃ فی ارض بابل وقد عارضہ ماھو اصحّ منہ وھو جعلت لی الارض مسجدا ویشبہ ان یکون معناہ ان ثبت انہ نھاہ ان یتخذ ارض بابل وطنًا وداراً للاقامۃ فتکون صلوتہ فیھا اذا کانت اقامتہ بھا ومخرج النھی فیہ علی الخصوص الا تری انہ یقول نھانی الخ ۔۴قال العینیؒ قال ابن القطانؒ فی سند ھذا الحدیث رجال لا یعرفون وقال عبدالحقؒ ھو حدیث واہٍ وقال البیھقیؒ فی المعرفۃ اسنادہ غیر قوی انتھٰی ۔۵وقال فی البذل ۱/۲۷۶ واما کونھا ملعونۃ فلعلّہ لاجل انہ خسف بھا اھلھا .

۔۱ بذل المجھود ۱/۲۷۵

۔۳ عون المعبود ۱/۱۸۳

۔۴ ھامش ابی داؤد رقم ۴ صـ ۷۰ وطالع العون ۱/۱۸۳ والبذل ۱/۲۷۶

۔۵ عون المعبود ۱/۱۸۴

Maktaba Tul Ishaat.com

قولہ بمعنی سلیمان بن داؤد : حاصلہ ان المؤلف اباداؤدؒ یقول حدیث احمد بن صالحؒ ھذا یخالف حدیث سلیمان بن داؤدؒ فی ان فی حدیث سلیمان بن داؤد یروی ابن لھیعۃ ویحیی بن ازھرؒ عن عمّار بن سعدؒ عن ابی صالحؒ ، وحدیث احمد بن صالح یرویان عن الحجاج بن شداد عن ابی صالح ولکنہ یوافق معنی حدیث سلیمان بن داؤد ۔۱ قولہ وقال موسیٰ فی حدیثہ س ۱۹ : وحاصلہ ان ھذا بیان الاختلاف الواقع فی حدیث مسدد وفی حدیث موسی بن اسمعیل فان مسدد ارفع الحدیث قطعا من غیر ذکر لفظ یدلّ علی الشک فیہ واما موسیٰؒ فقد ذکر الرفع فی حدیثہ بطریق یدلّ علی ان رفع الحدیث مظنون غیر متیقن ۔۲ قولہ المقبرۃ : قال فی الھامش رقم۵ للاحتراز عن ان یتخذ قبور الاحبار والرھبان مساجد بان یسجدلھا کاالاوثان وھو الشرک الجلّی او یتقرب الی اللہ بالصلوۃ فی تلک المقابر وھو الشرک الخفی الخ ۔۳

باب النھی فی مبارک الابل

قولہ فانھا من الشیاطین س : ای من الحیوانات المھیبۃ النافرۃ الشاردۃ فلا یتمکن من الصلوۃ باقبال القلب وخشوعہ فی قرب منھا قولہ علیھاس ۲۷ : ای علی ترکھا وتھاونھا ۔۴ قولہ قال ابوداؤد وھو سوار بن داؤد الخ صـ ۷۱ س ۱ : یقول ان سوار الراوی اسم ابیہ داؤد وکنیتہ ابوحمزۃ ومنسوب الی قبیلۃ مزینۃ وایضًا منسوب الی تجارۃ الذھب والفضۃ فیقال صیرفی والغرض بذکر ھذا اشارۃ الی ان وکیعا غلط فیہ وقلبہ فقال داؤد بن سوار ۔۵ قولہ قال ابوداؤد وھم وکیع فی اسمہ الخ ای فی اسم شیخہ فقلب اسمہ باسم ابیہ واسم ابیہ کما تقدم فی ترجمتہ ۔۶ وفی زبدۃ المقصود صـ ۸۲ مطلب یہ ہے کہ سوار بن داؤد ابوحمزۃ مزنی، صیرفی، کے شاگرد اسمعیل نے اس کو (یعنی سوار بن داؤد) ابوحمزہ کہا اور وکیعؒ نے غلطی سے اس کے برعکس داؤد بن سوار کہا جو وہم ہے اور ابوداؤد طیالسیؒ نے ابوحمزہ سوار صیرفی کہا جس سے وکیعؒ کے وہم کی تائید ہوتی ہے (ورنہ وہ سوار کی بجائے ابن سوار کہتے طہ: حاشیۃ زبدۃ المقصود ۔۔)

---

۱ بذل المجھود ۱/۲۷۶ ۲ البذل ۱/۲۷۶ ۳ صـ ۷۰ ج ۱ نمبر ۵
۴ کشف الودود ۱ صـ ۴۰. ۵ بذل المجھود ۱/۲۷۸ ۶ ایضًا
یوم الثلثاء بعد صلوۃ العصر ۲۵ محرم الحرام ۱۴۲۰ھ : خاکی غفرلہ .

Maktaba Tul Ishaat.com

اور چونکہ سوار نے سونے چاندی کا کاروبار کرتے تھے اس لئے صیرفی کہلاتے ہیں۔ علی صـ ۱۴۹

باب بدأ الاذان ص ۷۱ س ۱۱

قال فی التعلیق المحمود صـ ۷۱ رقم ۲ والاذان فی اللغة الاعلام قال تعالیٰ واذان من الله ورسوله الایة ـ ۱ وقال تعالیٰ فاذن مؤذن الایة ـ ۲ ویقال التاذین والاذین اهـ. ودر شرع اعلام بدر اور دن وقت نماز بالفاظ مخصوص در وقت مخصوص (الاشعة ۱/۳۰۵)

قوله وحدیث عباد اتمّ : ای حدیث عباد اتمّ من حدیث زیاد بن ایوب (بذل) وفی هامش ابی داؤد رقم ۲ اقول والحکمة فی الاذان اربعة اشیاء اظهار شعار لاسلام، واعلاء کلمة التوحید والاعلام بدخول وقت الصلوة وبمکانها والدّعآء الی الجماعة.

قوله یعنی الشبّور: قال فی القاموس کتنوّر: البوق وقال فیه ولیس بتصحیف قبح ولا قبع بل ثلاث لغات وهو الذی ینفخ فیه لیخرج منه الصوت. (بذل ۱/۲۷۹) قوله قال ابوبشر فاخبرنی اهـ وهذا ظن منهم والظاهر انه صلّی الله علیه وسلّم لم یأمرهٗ بالاذان لان بلالا کان ارفع صوتا منه الخ (بذل ۱/۲۸۰).

باب کیف الاذان : ای باب فی کیفیة مشروعیة الاذان ـ ۳ قوله حدثنی ابی عبدالله ص ۷۱ س ۲۶ : برفع عبدالله علی انه بدل من ابی ـ ۴ قوله لما امر رسول اللهؐ بالناقوس لیعمل : ای کره اوّلا ثم امر لانهم اقرب مودة للمومنین من الیهود والمشرکین فلا منافاة بین الحدثین ـ ۵ ویمکن ان یقال ان ههنا لفظة امر بصیغة المجهول ای لما اشیر رسول الله صلی الله علیه وسلم ای اشار له بعض الصحابة بالناقوس لیعمل وهذا ظاهر علی سیاق ابی داؤد الخ ـ ۶ وفی الدارمی فهّم رسول اللهؐ وفی ابن ماجة وأمر بالناقوس. فهذان الیساقان یدلّان علی ان لفظ امر بصیغة المعلوم فیهما (البذل).

ـ ۱ التوبة رقم ۳ ـ ۲ سورة یوسف ۷۰ اقول فیها ثم اذّن مؤذن الخ.

ـ ۳ البذل ۱/۲۸۰ ـ ۴ الکشف ۱/۴۰ ـ ۵ الکشف اقول اشار رحمه الله الی قوله تعالیٰ لتجدنّ اشد الناس عداوة للذین امنوا الیهود والذین اشرکوا ولتجدن اقربهم مودة للذین امنوا الذین قالوا انا نصٰری الایة سورة المائدة آیت ۸۳. ـ ۶ بذل المجهود ۱ صـ ۲۸۰.

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله قال ابوداؤد هكذا رواية الزهرى الخ ص ۷۲ س ۱۲ : ای کما روی محمد بن ابراهیم عن محمد بن عبدالله بن زید بن عبد ربه عن ابیه عبدالله بن زید فی الاذان الله اکبر الله اکبر اربع مرّات کذلک روی الزهریؒ عن سعید بن المسیّب عن عبدالله ابن زید ولکن اختلف اصحاب الزهری عنه فقال فیه ابن اسحاق عنه الله اکبر الله اکبر الله اکبر الله اکبر اربع مرات وقال معمر ویونس عنه الله اکبر الله اکبر مرتین إ لم یثنیا : ای لم یکررا ولم یقولا اربع مرات (بذل) قوله تخفض بها صوتک الخ : قال فی البذل ۲۸۳/۱ وهذا الحدیث یحتج به علی سنیة الترجیع فی الاذان وهو ان یرجع ویرفع صوته بالشهادتین بعدماخفض بهما وبه قال الشافعیؒ ومالکؒ لانه ثابت فی حدیث ابی محذورةؓ وهو حدیث صحیح اخرجه مسلمؒ مشتمل علی زیادة غیر متنافیة فیجب قبولها وهو ایضًا متاخر عن حدیث عبدالله بن زید لان حدیث ابی محذورةؓ سنة ثمان من الهجرة بعد حنین وحدیث عبدالله بن زید فی اوّل الامر ونرجحه ایضا عمل اهل مکة والمدینة به وذهب ابوحنیفةؒ والکوفیون الی عدم استحباب الترجیع وحجّتهم حدیث عبدالله بن زید من غیر ترجیع فیه واذان ملک النازل من السمآء لم یکن فیه ترجیع ایضا والجواب عن حدیث ابی محذورةؓ ان الترجیع فی اذانه لم یکن لاجل الاذان بل کان لاجل التعلیم فانه کان کافرا فکرر رسول الله صلی الله علیه وسلم الشهادتین برفع الصوت لترسخا فی قلبه کما تدل علیه قصتهٔ المفصلة فظن ابو محذورة انه ترجیح وانه فی اصل الاذان وقد روی الطبرانی فی معجمه الاوسط عن ابی محذورة انه قال القی علیّ رسول الله صلی الله علیه وسلم الاذان حرفا حرفا الله اکبر الله اکبر الی اخره لم یذکر ترجیعا واذان بلالؓ بحضرة رسول الله صلی الله علیه وسلم سفرا وحضرا قبل حنین وبعدهٔ وهو موذن رسول الله صلی الله علیه وسلم باطباق اهل الاسلام الی ان توفی رسول الله صلی الله علیه وسلم وموذن ابی بکر الصدیقؓ الی ان توفی من غیر ترجیع وایضا یدلّ علی عدم الترجیع مارواه ابوداؤد والنسائی عن ابن عمرؓ قال انما کان الاذان علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم مرّتین مرتین والاقامة مرة مرة

إ کشف الودود ۱ ص ۴۰

Maktaba Tul Ishaat.com

غیرانه یقول قد قامت الصلوة قد قامت الصلوة وفی روایة بلفظ مثنی مثنی والاقامة فرادی وفی هذا دلیل علی انه لم یکن فیه ترجیع . وقال صاحب کشف الودودؒ: قلت فی سنن النسائی صـ ۷۳ فظللنا نحکیه ونهز أبه [موذن رسول اللهؐ] فسمع رسول الله صلی الله علیه وسلم الصوت فارسل الینا حتی وقفنا بین یدیه فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ایّکم الذی سمعتُ صوته قد ارتفع فاشار القوم الیّ وصدقوا فارسلهم کلّهم وحبسنی فقال قُم فاذّن باالصلوة..... فهذا السیاق لیس فیه بعد ذکر الشهادتین الاولیین لفظة تحفض بها صوتک کما فی سیاق ابی داؤدؒ[1]

وقال ایضا : فسیاق ابی داؤدؒ تطرق فیه شیی من بعض الرواة بالمعنی حیث قالوا تخفض بها صوتک الخ وقد عرفت انه صلی الله علیه وسلم لم یامره بان یخفض بها صوته مرةً ویرفع اخریٰ بل هو حین القی علیه النبی صلی الله علیه وسلم الاذان خفض بها صوته لما وجدها مخالفا لما کان عهده فی الجاهلیة فامره النبیّ صلی الله علیه وسلم بان یرفع ولا یخفض وهو فهم ان یخفض مرة ویرفع اخری فجاء الترجیع من ههنا وشاع.[2]

قوله قال ابوداود ۷۲ س ۲۵ : وحدیث مسدد ای حدیث مسدد الذی اخرجه قبل هذا الحدیث ابین : ای اصرح واکمل فی الاذان من هذا الحدیث حدیث الحسن بن علی قال : ای الحسن بن علی فیه : ای فی حدیثه وقال ابو محذورة الخ[3]

قوله قال ابوداؤد وقال عبدالرزاق صـ ۷۳ س ۱ : ای قال الحسن بن علی عن عبدالرزاق عن ابن جریج قوله اسمعتَ : بهمزة الاستفهام وهذا قول النبی صلی الله علیه وسلم لابی محذورة هل سمعت وحفظت ما قلتُ لک ویحتمل ان یکون هذا قول عبدالرزاق لتلمیذه اسمعت ماروِیتُ لک ویمکن ان یقال : انه بصیغة الخطاب من الاسماع ای قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لابی محذورة ای اذا اقمت الصلوة وقلتَ کلمات الاقامة فقد اسمعتَ الجماعة[4] وفی التعلیق

---

[1] کشف الودود ۱/۴۱ [2] ایضًا [3] بذل المجهود ۱/۲۸۴

[4] البذل ۱/۲۸۴

Maktaba Tul Ishaat.com

المحمود رقم ۱ اسمعت بصیغة المجهول ای قبل سماعک عند الله تعالی :

قوله کذا فی کتابه : یشبه ان یکون المعنی ان هکذا فی کتاب همام بن یحیی فی حدیث ابی محذورة بذکر الفاظ الاقامة سبع عشر کلمة وهذا تثبیت لروایة همام بن یحیی انه حدث هکذا من کتاب دون حفظه وتقدم ان هماما کان صاحب کتاب فاذا حدث من کتابه اتقن اهـ۱

غرض المصنفؒ بهذا الکلام ان هماما اختلف فی توثیقه وتضعیفه فوثقه بعضهم ... وقال بعضهم همام حفظه ردی و کتابه صالح ....وقال الساجیؒ صدوق سیّئ الحفظ ما حدث من کتابه فهو صالح وما حدث من حفظه فلیس بشیئ ولما کان هذا اعدل الاقوال فیه اراد المصنفؒ ان یوید ویقوی امر الحدیث الذی حدثهم حفظا بانه هکذا فی کتابه فوافق حفظه کتابه ولم یخالفه فثبت ان حدیث همام غیر متکلم فیه من جهته : وقوله فی حدیث ابی محذورةؓ ای فی الجزء الذی فیه احادیث ابی محذورةؓ ۲ قوله فمُدَّ من صوتک قال الطحاویؒ فاحتمل ان یکون الترجیع الذی حکاه ابو محذورة انما کان لان ابا محذورةؓ لم یمدّ بذلک صوته علی ما اراد النبیّ صلی الله علیه وسلم منه فقال له النبی صلی الله علیه وسلم ارجع وامدد من صوتک ۳ قوله فقال الله اکبر الله اکبر قطّ ص ۷۴ س ۳ :ای لم یزد علی مرتین قلتُ وقد اخرج الدار قطنیؒ حدیث مالک بن دینار ولیس فیه لفظ الله اکبر الله اکبر مرتین (ثم ذکر الحدیث) ۴ قوله احیلت الصلوة ثلاثة احوال س ۷ اهـ: قال فی النهایة ای غیّرت ثلث تغیرات او حولت ثلاث تحویلات اهـ الهامش رقم ۴) قال القاضی رحمه الله الباری اما الثلثة فی الصلوة فالاول استقبال البیت الحرام بعد ما کانوا یستقبلون بیت المقدس والثانی مشروعیة الاذان بعد ما کانوا یحینون للصلوة ویجیئون الیها کیف ما اتفق والثالث ادآء المسبوق ما سُبق بها بعد فراغ الامام کما سنّ لهم معاذ رضی الله عنه وامرهم النبیّ صلی الله علیه وسلم بذلک بعد ما کانوا یؤدونها عند الدخول فی الصلوة ثم یدرکون الامام حیث

---

۱ عون المعبود ۱/۱۹۲ ۲ بذل المجهود ۱/۲۸۵

۳ البذل ۱/۲۸۶ ۴ ایضًا .

Maktaba Tul Ishaat.com

تیسّر واما الثلثة فی الصّیام فالاول مشروعیة رمضان مکان الثلثة من کل شهر وصوم عاشوراء مع تخییر من شآء ان یصوم ومن شآء ان یفطر ویطعم کل یوم مسکینا والثانی فرضیة صوم رمضان البتة علٰی من شهده الا علی مسافر او مریض والثالث رخصة المفطرات الثلث فی اللیل بعد النوم بعد ما کانوا ینهون عنها [۱] وفی حاشیة ابی داؤدؒ اقول والثالثة استقباله صلی الله علیه وسلم الی بیت المقدس ثم تحوله نحو الکعبة وسقطت هذه الثالثة وذکرت بدلها قصة الصیام وهو سهو من الراوی ولذلک ذکر ابوداؤدؒ استدراکه فی الروایة اللاحقة عن ابن المثنّی .

قوله قال ابن المثنی ان تقولوا : ای لولا ان تقولوا بلفظ الخطاب ثم اتفقا قوله قال وحدثنا اصحابنا س ۱۵ : وهذا شروع فی الحال الثانی . قوله قاموا مع رسول الله ای دخلوا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی صلوته وصاروا من بین قائم وراکع وقاعد الخ : ای بعضهم قائم وبعضهم راکع وبعضهم قاعد وبعضهم مصل مع رسول الله صلی الله علیه وسلم لان الذین اقتدوا رسول الله صلی الله علیه وسلم فی التحریمة اوالرکعة الاولٰی اوالذین سبقوا من صلوتهم وادوا ما سبقوا به فهم مصلون مع رسول الله صلی الله علیه وسلم واما الذین یؤدون ماسبقوا من صلوتهم فبعضهم قائم وبعضهم راکع وبعضهم قاعد علی اختلاف احوالهم وعلی خلاف ما فیه رسول الله مما یؤدی من اجزآء الصلوة التی سبق بها ....

قوله حتی جاء معاذ متعلق بالکلام السابق : وهو انهم قاموا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم وغایة لما یحصل من ذلک الکلام ای کانوا فی هذاالاختلاف من الاحوال فی الصلوة حتّی جآء معاذؓ فی المسجد والناس یصلّون بصلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم فاشاروا الٰی معاذ بانه اُسبق من الصلوة کذا قوله ثم رجعتُ اه ای قال ابوداؤد ثم رجعت .

قوله فقال س ۲۱ ای النبیّ صلی الله علیه وسلم : [۲]

قوله وقال وحدثنا اصحابنا اهـ : وهذا شروع فی التغیر الواقع فی الصوم [۳]

---

[۱] کشف الودود ۱/۴۲ [۲] ملتقط من البذل ۱/۲۸۸ [۳] ..... خاکی غفرله

Maktaba Tul Ishaat.com

قولہ فمن شهد منكم الشهر الاية [1] قولہ أحلّ لكم ليلة الصيام الخ [2] قولہ ثلثة عشر شهرا :ص۵ س ۶ : فی التعلیق المحمود رقم۴ : اقول عند مسلم عن البرآء بن عازبؓ قال صليت مع النّبی صلی اللہ علیہ وسلم الی بیت المقدس ستة عشر شهرا حتّی نزلت الاية فالصحيح انه صلی اللہ علیہ وسلم صلّی الی بیت المقدس ستة عشر شهرا : وفی البذل ۱/۲۹۰ وفی روایة البخاری ستة عشر شهرا او سبعة عشر شهرا : وفی العون ۱/۱۹۷ وفی صحیح مسلمؒ والنسائیؒ ستة عشر شهرا من غیر شک ورجّحه النوویؒ فی شرح مسلمؒ والحافظ فی فتح الباری وما فی روایة الکتاب ثلثة عشر شهرا فهو یعارض ما فی الصحیحین وضعف الحافظ ابن حجرؒ روایة ثلثة عشر شهرا واشبع الکلام فیه واصاب واللہ اعلم . قولہ قد نریٰ تقلّب وجهک الخ [3] قولہ کتب علیکم الصیام الخ [4] کما کتب : التشبیه فی اصل الصوم لا فی کیفیّته او فی کیفیّة الافطار فانه کان فی اول الامر الافطار مباحًا من غروب الشمس الی وقت النوم فقط کما کان فی صوم من قبلنا ثم نُسخ بقوله تعالیٰ وکلوا واشربوا الخ [5] وعلی الذین یطیقونه : قال شیخ القرآنؒ فی جواهر القرآن : ما حاصله محمول علی الابتداء فهو منسوخ . اولا مقدرة ای لا یطیقونه : او الهمزة للسلب والضمیر المنصوب للصوم او هذالحکم متعلق بالایام البیض ولا تعلق لهٗ برمضان وقال الزمخشریؒ ما حاصله ان فعل الاطاقة بمادته لا یستعمل الا فیما یتعذر او یتعسر(فیض الباری ۳/۱۴۶) او الضمیر للفدیة والمراد منه صدقة الفطر قاله الشاه ولی اللہؒ [6] قولہ ومن کان مریضا : وتکریرهٗ حینئذ لذلک التخصیص اولئلایتوهم نسخه کما نسخ قرینه [7]

قولہ هنیة س ۱۱ : بضم هاء وفتح نون وشدة تحتیة بلا همزة مصغر هنة کنایة عن شیئ نحو الزمان، ویقال هینهة بابدال الیآء الثانیة هآء والمعنی انه صلعم لبث زمانا یسیرا: (التعلیق

---

[1] سورة البقرة رقم ۱۸۵ .
[2] سورة البقرة رقم ۱۸۷
[3] سورة البقرة رقم ۱۴۴
[4] سورة البقرة رقم ۱۰۳ ، ۱۰۴، ۱۰۵
[5] مسائل الرازی صـ ۱۲
[6] جواهر القرآن ۱/۸۹
[7] روح المعانی ۲/۶۲ وطالع الهام الرحمان ۱ صـ ۴۱

Maktaba Tul Ishaat.com

المحمود رقم ۷) ظاهره تثنية الاقامة وكذا في حديث ابي محذورةؓ تثنية الاقامة كما مرّ فالتثنية اولىٰ والافراد جائز .

باب في الاقامة

وقوله أمر بلال ان يشفع الاذان ويوتر الاقامة زاد في حديثه حماد الاقامة س ۲۳ : قال الشافعيةؒ المراد الشفع في الكلمات والايتار فيها الا كلمة قد قامت الصلوة فانها مرّتين . وقالت الحنفيةؒ ان يشفع في الصوت بان يسكت بين كلمة وكلمة ويوتر في الصوت بان يقول الكلمتين بصوت واحد ويسكت بعدهما ولا فرق بينهما سوى الشفع في الصوت والايتار فيه الا انه يزيد في الاقامة قد قامت الصلوة مرّتين والتفصيل في المطولات[۱]

قوله قال شعبة لم اسمع عن ابي جعفر الخ ص ۷۶ س ۴ : قال في البذل ۱/۲۹۳ لكن ذكر الحافظؒ في التهذيب له عند ابي داؤدؒ والترمذيؒ حديث ابن عمرؓ في الصلوة قبل العصر . قوله مسجد العُربان س ۶ : بضم العين وسكون الراء ثم يآء تحتانية كذا في اكثر النسخ الصحيحة وفي بعضها بالباء الموحدة والصحيح المعتمد هو الاول قيل عُريان موضع بالكوفة وفي رواية النسائيؒ سمعت اباجعفر موذن العريان في مسجد بني هلال وقال في التقريب ابو جعفر موذن العريان اسمه محمد بن ابراهيم بن مسلم قاله في غاية المقصود[۲]

قوله موذن مسجد الاكبر : اي الجامع ولعلّ هذا المسجد في الكوفة[۳] قال الشيخ تقيّ الدين بن دقيق العيد، وابو المثنى مسلم بن المثنى وقيل مهران قال ابو عمرو كوفي ثقة قاله في غاية المقصود[۴]

قوله من اذن فهو يقيم س ۱۳ : لانه اذا لم يقم الموذن يلحقه الوحشة والحزن غالبًا (البذل) فيكره ان يقيم غيره وبه قال الشافعيؒ وعند ابيحنيفةؒ لا يكره لما روى ان ابن مكتومؓ ربما كان يوذن ويقيم بلالؓ وربما كان عكسه والحديث محمول على ما اذالحقه الوحشة باقامة غيره قالهُ ابن الملكؒ[۵] قلت والحديث ضعيف كما في هامش ابي داؤدؒ رقم ۱۰ : وفي تنظيم الاشتات:

---

[۱] كشف الودود صـ ۲۴۲ [۲] عون المعبود ۱/۲۰۰ [۳] البذل ۱/۲۹۴ [۴] العون ۱/۲۰۰ [۵] المرقات ۲/۱۵۵

Maktaba Tul Ishaat.com

چونکہ زیاد بن الحارثؓ جدید مسلمان تھے اس لئے غیر کی اقامت سے اسکو ناگواری ہوتی ہوگی اس لئے حضورؐ نے منع کیا۔[۱]

باب رفع الصوت بالاذان

قوله يكتب له خمس وعشرون صلوة س ۲۲ : وفي بعض سبع وعشرون والتطبيق بينهما انه ان عد الوضوء والمشي الى المسجد معها فسبع وعشرون والا فخمس وعشرون .

قوله حتى لا يسمع التاذين : وقعت كلمة حتى ههنا خمس مرات فالثلث الاوليات منها للغاية والاخريان للثمرة ۲

باب ما يجب على المؤذن

قوله الامام ضامن صـ ۷۷ س ۴ : اى آخذ صلوة من يقتديه فى ضمن صلوته صحةً وفسادًا . قوله والمؤذن مؤتمن : اى امين يعتمد الناس على اذانه فى الصلوة والصيام اللهم ارشد الائمة : فان الناس على آثارهم فان رشدوا واهتدوا اهتدىٰ بهم الناس وان غووا وضلوا غوت بهم الناس وضلت: قوله واغفر للمؤذنين : ما اخطئوا به من تقديم الاذان وتاخيره عن الوقت ۳

قوله باب الاذان فوق المنارة : ومعناه العلامة ثم استعمل فى البناء المرتفع الذى يبنى فى المسجد للتاذين ، (البذل) . قوله عن امراءة : قال ابن حجر هى صحابية لم تسمّ (التعليق المحمود والبذل) قوله فاذا رأه تمطى الخ : يدل على ان التاذين لصلوة الصبح قبل طلوع الصبح لا يجوز والافاىّ حاجة للبلالؓ الى ان يجلس فينتظر الصبح ۴

باب المؤذن يستدبر فى اذانه صـ ۷۷ سطر ۱۱

قوله فاخرج العنزة : بفتح العين والنون رمح بين العصا والرمح فيه زجّ ومن سوء ما ينشأ من الرواية بالمعنىٰ ان بعض المحدثين كان اذا صلّى ربط بين يديه شاة فقرأ هذااللفظ بسكون النون فصار معناه الشاة ففعل ما فعل زعمامنه انه يعمل بالحديث بصنعه هذا ۵

---

۱ تنظيم الاشتات ۱۴۹/۱ : راجع التعليق الصحيح . ۲ كشف الودود ۱/۴۱ ۳ كشف الودود صـ ۴۳

۴ ايضًا : ۵ كشف الودود ۱/۴۳ ويقرب اليه ما فى الهام البارى صـ ۴۱ كلاهما للقاضى شمس الدينؒ

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله بين الاذان والاقامة : ومعنى قبولية الدعآء الفوز باحد امور ثلثة ماسئل او دفع بلاء مثله، اورفع الدرجات : فقولوا مثل ما يقول اى باعتبار اكثر الكلمات والا فعند الحيعلتين لا حول ولا قوة الا بالله كما سيأتى قوله صلى الله عليه وسلم بها عشرا : ومعنى الصلوة من العباد الدعآء ومن الله الرحمة والاحسان قوله وارجو ان اكون انا هو : لعلّ استعمال الرجآء للتواضع او عدم الوحى به الى هذا القول الخ[1]

قوله وانا انا :اى وانا اشهد وانا اشهد كما تشهد قوله اذا قال المؤذن الخ هكذا ينبغى ان يقال فى الاذان الله اكبر الله اكبر كلمتين بصوت واحد ثم يسكت ثم يقول الله اكبر الله اكبر كلمتين بصوت واحد ثم يسكت ثم يقول اشهد ان لااله الا الله واحدة ثم يسكت ثم هكذا يسكت على كلمة كلمة ثم اذا انتهى الى الله اكبر يقول كلمتين بصوت واحد ثم يسكت ثم يقول لا اله الا الله وهذا هو الترسيل فى الاذان وفى الاقامة يقول الله اكبر اربع مرات بصوت واحد ثم يقول كلمتين بصوت واحد حتّى اذا انتهى الى لا اله الا الله يقول واحدة بصوت واحد وهذا هو الحدر فى الاقامة فاحفظه وراعه وحافظ عليه ولا تكن من الغافلين ولا المتهاونين فى امور الدين حتّى ياتيك اليقين فانى رأيت الناس لا يبالون بهذا فى الاذان والاقامة ويتها ونون فيه ويؤذنون ويقيمون كيف ما اتفق والى الله المشتكى[2]

قوله اللهم ربّ هذه الدعوة القائمة الخ ص ۷۹ س ۲۴ : **الفائدة** :. واما زيادة والدرجة الرفيعة فليس لها اصل وزيادة انك لا تخلف الميعاد ثابتة فى السنن الكبرىٰ بسند قوى واما زيادة وارزقنا شفاعته فلا اصل لها[3]

واما زيادة يا ارحم الراحمين فلا وجود لها فى كتب الحديث[4] ينبغى ان يكتفى بهذه الكلمات

---

[1] كشف الودود ۱/۴۳

[2] كشف الودود ۱/۴۳

[3] العرف الشذى صـ ۱۱۲

[4] المرقات ۱/۱۶۳

Maktaba Tul Ishaat.com

الماثورة ولا يدرج فيها ما ادرجوا من قولهم والدرجة الرفيعة وارزقنا شفاعته نعم يوجد في بعض الروايات انک لا تخلف الميعاد فيقوله ولا يزيد ولا ينقص فان التأسي بالماثور اولیٰ من الادراج من عند نفسه[1] واما زيادة والدرجة الرفيعة المشتهرة على الالسنة فقال السخاویؒ لم ارهٗ في شيئ من الروايات وزاد البيهقیؒ في روايته انک لا تخلف الميعاد ، واما زيادة يا ارحم الراحمين فلا وجود لها في كتب الحديث[2]

قوله مقاما محمودا : قال الطيبیؒ المراد بذلک قوله تعالیٰ عسیٰ ان يبعثک ربک مقاما محمودا[3] وهو[4] یہ مقام شفاعت کبریٰ ہے[5] شفاعت کبری کا مقام ہے (جواہر القران) والصحيح ان المقام المحمود مقام الشفاعة[6] وهو مقام الشفاعة عند الجمهور ويدلّ عليه الاخبار[7]

باب اخذ الاجر بالاذان

قوله واقتد باضعفهم ص ۷۹ س ۵ : اى صلّ صلوة اضعفهم فان خلفک السقيم والمريض وذا الحاجة (الكشف) وانما ذكره بلفظ الاقتداء تاكيد اللامر المحثوث عليه لان من شان المقتدیٰ به ان يجتنب خلافه انتهى قلت وقد انغرت في ذلک بقولي :

يا رواة الفقه هل مرّ بكم خبر صحيح غريب المقصد

عن امام في صلوة يقتدى وهو بالمامور فيها يقتدى : قاله السيوطیؒ[8]

لايأخذ على اذانه اجرا : قيل فيه تمسک به من منع الاستجار على الاذان ولا دليل فيه لجواز ان يامره بذلک اخذ الافضل كذا قاله الطيبیؒ[9] محمول على الاستحباب : قاله الغورغشتوی رحمه الله : وقال الكشميریؒ نهى المتقدمون عن اخذ الاجر على الاذان والاقامة والتعليم : واجاز المتاخرون[10]

---

[1] کشف الودود ۱/۴۴ [2] بذل المجهود ۱ صـ ۳۰۲ [3] سورة الاسرآء رقم ۷۹
[4] العون ۲۰۹ [5] معارف القرآن ۵/۵۰۷ [6] تفسير المظهری ۵/۴۷۱
[7] مدارک التنزيل ۲/۳۳۵ راجع الى الهام الرحمان ۳۴۳/۳۴۴. [8] حاشية ابی داؤدؒ
[9] المرقات ۲/۱۷۰ [10] العرف الشذی صـ ۱۱۳

Maktaba Tul Ishaat.com

قولہ فامرہُ النبیّ صلی اللہ علیہ وسلم ان یرجع س ۸ : فدلّ علٰی ان الاذان لصلوۃ الفجر قبل طلوع الفجر لا یجوز وما ورد ان بلالًا کان یوذّن بلیل فھو انما کان لینتبہ نائمکم ویرجع قائمکم لا لصلوۃ الفجر (الکشف) . قال ابوداؤدؒ ھذا الحدیث الخ : ای تفرد حماد بن سلمۃ عن ایوب برفع ھذاالحدیث ولم یروعنہ غیرہ قلتُ حاصلہُ انہ اختلف فی رفعہ ووقفہ فرفعہ حماد بن سلمۃ عن ایوب وتفرّد فیہ ووقفہ عبیداللہ بن عمرؓ عن نافع عن ابن عمرؓ وغیرہ فاشار ابوداؤدؒ الٰی ان حماد بن سلمۃ اخطأ فی رفعہ قال الدار قطنیؒ تابعہُ ای حماد بن سلمۃ سعید بن زربی و کان ضعیفا الخ (بذل المجھود ۳۰۳/۱) قولہ قال ابوداؤد وقد رواہ حماد بن زید : تائید للحدیث الاول . قولہ قال ابوداؤد ورواہ الدراوردیؒ : وھذا تائید ثان للحدیث المتقدم.

قولہ یقال لہ مسروح : ویقال لہ مسعود وھو مولیٰ عمر بن الخطابؓ وذکرہُ ابن حبان فی الثقات فقال مسروح بن صبرۃ النھشلی وقال الذھبیؒ فی المیزان مسروح عن عمرؓ فیہ جھالۃ وروی عنہ نافع مولی ابن عمرؓ اھـ[1]

قولہ وھذا اصحّ : ای الذی رواہ عبدالعزیز بن ابی رواد وحماد بن زید والدراوردی اصحّ من ذاک الذی رواہ حماد بن سلمۃ عن ایوب الخ [2]قال فی زبدۃ المقصود : یہ حدیث مذکور پر اعتراض ہے کہ حماد بن سلمۃ عن ایوب۔ اس حدیث کے رفع میں منفرد ہیں۔ کہ وہ اس کو عہد رسالت کا واقعہ بتاتے ہیں جو حضرت بلال سے متعلق ہے اور دوسرے رواۃ عُبید اللہ عن نافع ، اور سالم عن ابن عمرؓ اس حدیث کو عہد عُمری پر موقوف بیان کرتے ہیں۔ جو مؤذن عمرؓ سے متعلق ہے جیسا کہ آئندہ حدیث میں مذکور ہے، جس کو ابوداؤدؒ نے مزید دو روایات سے مؤید کر کے کہا وھذا اصحّ من ذاک کہ اس حدیث کا وقف اس کے رفع مذکور سے صحیح تر ہے لہذا احنفیہؒ کا عدم جواز اذان قبل الوقت پر استدلال درست نہیں:

جواب نمبر ا: حماد کے دو متابعین موجود ہیں۔ سعید بن زربی عن ایوب، معمر عن ایوب (دار قطنیؒ) نیز اس حدیث کا ایک شاہد صریح وصحیح موجود ہے اور وہ یہ ہے (سعید بن ابی عروبۃ عن قتادۃ عن انسؓ ان بلالا اذّن قبل الفجر فامرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یصعد فیُنادی ان العبد نام (دارقطنی)

---

[1] البذل ۳۰۳/۱ [2] ایضًا

Maktaba Tul Ishaat.com

جواب نمبر۲:۔ حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ اکابرین محدثین بخاریؒ علی بن مدینیؒ، وغیرہما حضرات نے جو حماد عن ایوب کا تخطیہ کیا ہے وہ درحقیقت خود خطاء ہے، پھر حافظ نے اس روایت کو چھ سندوں کے ساتھ نقل کیا ہے جس نے فی الجملہ حدیث ابن عمرؓ کا رفع واتصال قوی ہوجاتا ہے: جواب نمبر۳: حدیث مذکور کا اتصال ورفع ایک زیادتی ہے اور ثقہ کی زیادتی معتبر ہے

جواب نمبر۴: بصورت تسلیم حدیث موقوف بذات خود حجت ہے [۱]

قولہ قال ابو داؤد وشداد لم یدرک بلالا س ۱۷ : قال صاحب البذل : فاشار المصنفؒ الی ضعف هذا الحدیث بانقطاعه وارساله ، واختلف فی رده وقبوله . فقال ابو حنیفةؒ ومالکؒ واحمدؒ فی قول رضی الله عنهم یقبل مطلقًا قال فی النخبة فذهب جمهور المحدثینؒ الی التوقف لبقاء الاحتمال وهو احد قولی احمدؒ وثانیهما وهو قول المالکیینؒ والکوفیینؒ یقبل مطلقا انتهیٰ [۲]

باب الخروج عن المسجد بعد الاذان

قوله اما هذا فقد عصبی اباالقاسمؐ : کانَ اباهریرةؓ یرید ان رسول الله صلی الله علیه وسلم نهی عن الخروج بعد الاذان فخالف نهیه الخ (راجع الی البذل فان فیه التفصیل صـ ۳۰۶ ج ۱)

قوله باب فی التثویب : وهو الاعلام بعدالاعلام ویطلق علی الاقامة وعلی قول الموذن فی اذان الفجر الصلوة خیر من النوم وعلی قول الموذن بعد الاذان وقبل الاقامة الصلوة جامعة ونحوه وهذا الذی کرهه ابن عمرؓ وسماه بدعة [۳]

وقد احدث الناس تثویبا ثالثا بین الاذان والاقامة فیحتمل ان الذی کرههه ابن عمرؓ هو هذا الثالث الخ

[۴] باب الخ قوله قال ابو داؤدؒ هکذا رواه ایوب الخ ص ۸۰ س ۳ : قال الشیخ الرحیمیؒ یعنی یحیی بن ابی کثیر کے تین تلامذہ ابان، ایوب، حجاج صواف نے لفظ عن کہا ہے، اور ہشام دستوائی نے اس کے برخلاف، کتب الیّ یحیی کہا جس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہشام نے یہ حدیث براہ راست یحییٰ سے نہیں سُنی ہے [۵] قولہ حدثنا ابراهیم بن موسی قال ابو داؤدؒ لم یذکر : حاصل یہ ہے کہ (قد خرجت) کی عبارت صرف عیسیٰ عن معمر نے روایت

---

۱ زبدة المقصود صـ ۸۶ ۲ بذل المجهود ۱ صـ ۳۰۵ ۳ کشف الودود ۱/۴۴
۴ بذل المجهود ۱/۳۰۷ ۵ زبدة المقصود صـ ۸۷

Maktaba Tul Ishaat.com

کی ہے اور ابن عیینہ عن معمر نے علی ہذا یحیی کے دوسرے شاگردوں نے یہ زیادتی نقل نہیں کی۔ لیکن امام مسلم بن الحجاج القشیریؒ فرماتے ہیں کہ روایت اسحٰق بن ابراہیم حضرت شیبان کی حدیث میں بھی یہ زیادتی موجود ہے لہذا ابوداؤد کا انحصار والا دعوی درست نہیں[۱]

قولہ السمود: قال السیوطیؒ یشیر الی ما روی عن ابراھیم النخعی قال کانوا یکرھون ان ینتظروا الامام قیاما ولکن قعودا ویقولون ذلک السمود اھ (حاشیۃ رقم ۲) والسمود المنھی عنہ ھو ان یقوموا لانتظار الامام قبل ان یروہ قد خرج (کشف)۔

قولہ حتی نام القوم س ۲۱ : ای نعس القوم قاعدین ای بعضھم بطول النجوی والظاھر انہ لم یُعد الاقامۃ ولو اعیدت لنقلت[۲]

باب التشدید فی ترک الجماعۃ

قولہ لقد ھممت اھ ۸۱ س ۵ : قال البعض الحدیث یدل علی جواز الجماعۃ الثانیۃ فی مسجد القبیلۃ لان النبیّ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رجع علی ذلک التقدیر وقد صلّیت بالجماعۃ فلابد ان یصلّی بجماعۃ وتلک جماعۃ ثانیۃ ویرد علیہ ان الجماعۃ مما یسقط بالاعذار ولعلّ ھذا ایضًا یکون عذر اعندہ صلی اللہ علیہ وسلم لسقوط الجماعۃ والاخرون انہ یدل علی عدم الجواز لانہ لو جاز لکان لھم ان یقولوا نصلی بالثانیۃ وان صلیت الاولیٰ ویرد علیہ ان الحدیث فی قوم قد اعتادوا بالصلوۃ فی البیوت وحدانا فلا یسعھم ان یعتذروا بھذا والانصاف ان الحدیث لایدل علی ھذا ولا علی ذاک وکلا الفریقین یجر الحدیث الی ما لا یجرّ الیہ[۳] قولہ ماذکر جمعۃ ولا غیرھا فالامر یجری علی التعمیم والوعید یشمل الکلّ : قولہ لکفرتم س ۱۸ : ای فعلتم فعل الکفرۃ قولہ لم تقبل منہ الصلوۃ : ای قبولا کاملا بحیث یثاب علیھا وان سقطت الفریضۃ کالصلوۃ فی الارض المغصوبۃ[۴]

---

[۱] زبدۃ المقصود صـ ۸۷۔
[۲] بذل المجھود ۱/۳۰۹
[۳] الکشف ۱/۴۴
[۴] الکشف صـ ۴۵

Maktaba Tul Ishaat.com

قولہ قال ابوداؤدؒ وکذا رواہ القاسم ص ۸۲ س ۱ : ای مثل ما روی زید بن ابی الزرقاء عن سفیان (البذل ۱/۳۱۳) وفی نسخة عون المعبود ۱/۲۱۷ : لیس فیہ حَیّ هلا : قال صاحب العون یعنی ان فی حدیث القاسم الجرمی لفظ حیّ هلا ، لیس بمذکور قال المنذریؒ والحدیث اخرجه النسائیؒ قال وقد اختلف علی ابن ابی لیلی فی هذا الحدیث فرواہ بعضهم عنه مرسلا[1] وقال صاحب البذل ۱/۳۱۳ فلعل هذا اللفظ لا یکون فی الحدیث الذی بلغ الی المصنفؒ ویکون فیما وصل الی النسائیؒ فالقاسم الجرمیؒ ذکر هذا للفظ فی حدیثه مرة ولم یذکره مرةً اخریٰ.

باب فی فضل صلوة الجماعة ۸۲ سطر ۳

قولہ وان الصف الاول اهـ قیل المرادمن الصف الاوّل هم الذین یدخلون المسجد اوّلا والصواب ان المراد منه هم القائمون متصلین مع الامام والاول ایضا فضلة ولکنه لیس مما ارید من الصف الاول ههنا قولہ علی مثل صف الملئکة فی القرب من اللّٰہ قولہ کان کقیام لیلة اهـ فالنصف للعشآء والنصف للفجر[2]

قولہ باب فی فضل المشی الی الصلوة ص ۸۲ س ۱۱

قولہ قال کان رجل قال فی البذل لم یعرف اسمه : قولہ انطاک اللّٰہ : قال فی لسان العرب الانطاء لغة فی الاعطآء وقیل الانطاء الاعطاء بلغة اهل الیمن[3]

قولہ کاجر الحاج المحرم : قال فی الکشف ۱/۴۵ : المقصود بیان التفاوت فیما بینهما کما بین الحج والعمرة ای الاول یفضل علی الثانی حسب ما یفضل الحج علی العمرة. قولہ کتاب فی علیین : ای عمل مکتوب فی علیین وما یکتب فیه الا ما هو محبوب عند ربّ العلمین : قولہ ما لم یوذ فیه او یحدث فیه ص ۸۳: ای مالم یوذفیه احداً من المسلمین اولم یحدث فیه او کلمة شک من الراوی وهماواحد والمراد من الایذآء ایذاء الملئکة بالحدث واخراج الریح من الدبر

---

[1] العون ۱/۲۱۷ [2] الکشف صـ ۴۵

[3] البذل ۱/۳۱۴/۳۱۵

Maktaba Tul Ishaat.com

فان الملنكة تتاذى منه [١] قوله بلغت خمسين صلوة س ٦ : لانهاابعد من الرياء والسمعة واقرب الى الخلوص لله تعالىٰ والبعض حملها على الصلوة مع الجماعة وقالوا خمسة وعشرون للجماعة وخمسة وعشرون للغلات ولكن السياق يأباه وخصوصا ماقال عبدالواحد من قوله صلوة الرجل فى الغلات الخ . فهو نص فى حق المنفرد [٢]

قوله قال ابوداؤدؒ قال عبدالواحد بن زياد : قال فى التقريب عبدالواحد ابن زياد العبدى مولاهم البصرى ثقة وفى حديثه عن الاعمش وحدهٗ مقال فى هذا الحديث اى حديث ابى سعيد المتقدم الخ ولم اجد هذا التعليق موصولا فيما عندى من الكتب [٣]

باب ماجآء فى المشى الى الصلوة فى الظلم

قوله بشر المشائين اهـ قال العلامة شمس الدين رحمه الله : لان الجزآء من جنس العمل كمن شاق شاق الله عليه ، ارحموا من فى الارض يرحمكم من فى السمآء: الظلم ظلمات يوم القيامة . المؤذنون اطول اعتاقًا يوم القيامة من ستر مسلما سترهٗ الله يوم القيامة ، من بنىٰ لله مسجدا بنى الله له بيتا فى الجنة وامثاله لا تعد ولا تحصىٰ .

قوله بالنور التامّ : المراد من النور التام مالا يطفأ فى الطريق كاالمنافقين يعطون نورا ثم يطفأ نورهم فى الطريق فيقولون للمومنين الذين يسعىٰ نورهم بين ايديهم وبايمانهم انظرونا نقتبس [٤] من نوركم قيل ارجعوا وراكم فالتمسوا نورا [٥] قوله باب ماجاء فى الهدىٰ الخ قال فى البذل :اى السكينة والوقار : وقال فى العون ١/٢٢٠ : قال فى المصباح الهدى مثل فلس السيرة يقال ما احسن هديه والسيرة الطريقة وايضًا الهيئة والحالة : انتهىٰ : والمعنى هذا باب فى بيان ان من خرج الى المسجد لاداء الصلوة كيف يكون سيرتهٗ وطريقته فى المشى : قوله فانه فى صلوة قال فى الكشف : وهذه الهيئة تباقى الصلوة : قوله كان كذلك : وهذا اذا اتى فى الوقت المقصود ولم

---

[١] كشف الودود صـ ٤٥ [٢] ايضًا [٣] البذل ١/٣١٦

[٤] كما فى الحديد ١٣ [٥] كشف الودود ١/٤٥ : وطالع هامش ابى داؤد

Maktaba Tul Ishaat.com

یؤخر عما یفارق الصلوة فی ذلک الوقت :

قوله باب ماجاء فی خروج النساء الی المسجد ص ۸۴ س ۱ (**حلّ اللغات**) :وهنّ تفلات : بفتح التاء المثناة وکسر الفاء ای غیر مطیبات یقال امرأة تفلة اذا کانت متغیرة الریح کذا قال ابن عبدالبر وغیره الخ قوله دغلا : بفتح الدال والغین المعجمة وهو الفساد والخداع والریبة اهـ إقال فی التعلیق المحمود علی حاشیة ابی داؤد لکن هذه الشروط کلها مفقودة فی زماننا هذا عن جمیع الاقطار لا سیّما من الهند فینبغی للاولیاء ان یمنعوهن عن الخروج من البیوت لان بیوتهن خیرلهن الخ صـ۸۴ .

قال القاضی رحمه الله من حکمة الشریعة الغراء انه اذا کان الامر دائرابین الاثنین یلقن کل واحد منهما ما یلیق بشانه کالراعی والمرعی ، یلقن الراعی ان لا یظلم احدا والمرعی ان یتحمل ما یحمّله الراعی . والساعی والمتصدق ،یلقن الساعی ان لا یاخذ من خیار اموال الناس والمتصدق ان یرجع عنه الساعی وهو راض عنه وان ظلم . وکالزوج وزجته یلقن الزوج ان لا یمنعها من المسجد والزوجة ان البیت خیرلها من المسجد کذا افادنا شیخنا الانور نوّرالله مرقده ۲

قوله قال ابوداؤد رواه اسمعیل بن ابراهیم الخ س ۱۰ : قال فی زبدة المقصود صـ ۸۷ اس کا ماحصل یہ ہے کہ ایوب کے ایک تلمیذ عبدالوارث نے حدیث مذکور کو مرفوعا متصلا بیان کیا ہے، کہ اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول قرار دیا ہے نیز نافع کے بعد ابن عمرؓ کا واسطہ ذکر کیا ہے اور دوسرے شاگرد اسمعیل بن ابراہیم نے اس کو موقوفا ومنقطعا روایت کیا ہے کہ لو ترکنا الخ کو قول عمرؓ قرار دیا ہے نیز نافع کے بعد ابن عمرؓ کا واسطہ ذکر نہیں کیا۔ تو عبدالوارث واسمعیل کا دو امور میں اختلاف ہوا۔ آگے ابوداؤدؒ فرماتے ہیں۔ کہ اسمعیل کی حدیث صحیح تر ہے کہ یہ حدیث موقوف ہے نہ کہ مرفوع: قال فی الکشف ۱/۴۵ ای جعله موقوفا علی عمرؓ ومن مسانید نافع اصحّ من جعله مرفوعا ومن مسانید ابن عمرؓ

باب السعی الی الصلوة

قوله : قال ابوداؤدؒ کذا قال الزبیدی :اس سے عرض یہ ہے، کہ لفظ وما فاتکم فاتموا :دو وجوہ سے راجح ہے: وجہ اول یہ کہ اس کو ابن شہاب زہریؒ سے یونس زبیدیؒ، ابن ابی ذئب، ابراہیم بن سعد، معمر، شعیب بن ابی حمزہ ان چھوں نے

۱ عون المعبود ۱/۲۲۲ ۲ کشف الودود صـ ۴۵

Maktaba Tul Ishaat.com

روایت کیا ہے بخلاف لفظ فاقضوا کے کہ اس کی روایت میں ابن عیینہ منفرد ہیں: جواب یہ ہے، کہ امام طحاویؒ نے ابن شہاب زہری کے شاگرد ابن الہاد سے بھی فاقضوا نقل کیا ہے لہذا ابن عیینہ اس میں منفرد نہیں۔ وجہ ثانی یہ کہ ابوسلمہ نے زہری کی طرح محمد بن عمرو نے۔ اور ابو ہریرۃ سے سعید بن مسیّب و ابوسلمہ کی طرح اعرج بطریق جعفر بن ربیعہ نے بھی اور آن حضرتؐ سے ابو ہریرہ کی طرح ابن مسعودؓ، ابوقتادہؓ۔ انسؓ ان تین حضرات نے بھی لفظ فاتموا نقل کیا ہے، جواب یہ ہے کہ اینده حدیث میں آرہا ہے کہ ابوسلمہ سے سعید بن ابراہیم اور ابو ہریرہؓ سے ابن سیرین و ابورافع نے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک روایت کی رو سے ابوذرؓ نے بھی لفظ فاقضوا نقل کیا ہے[1]

قال العلامة شمس الدين رحمه الله : اعلم ان ما يصلى المسبوق مع الامام هو اول صلوة وما يصلى بعد فراغ الامام هو اخر صلوته وهو فيه متمٌّ لما بقي عند الشافعيةؒ وقال الاحنافؒ انه ما يصلى مع الامام هو آخر صلوته وما يصلّى بعد فراغ الامام هو اول صلوته وهو فيه قاض لما فات : واستدل الفريق الاول باتموا والا خربا قضوا والانصاف ان الاتمام وكذا القضآء يطلق على الامرين فلا حجة لاحد من الفريقين فى واحد من اللفظين نعم ورودهما على ما فات يرجح ما قال الاحناف لانه ما فات عنه الاول الصلوة وايضا تعليق صلوا بما ادركتم ترجيح آخر . لمذهب الاحناف لانه ما ادرک مع الامام الا آخر الصلوة واما اولها فقد سبق به عنه فانى له الادراک [2]

باب فى الجمع فى المسجد مرتين

قوله الا رجُلٌ يتصدّق على هذا : قال السندیؒ كانه بصلوته معه متصدق عليه بفضل الجماعة.... وفى شرح المنية اذا لم يكن للمسجد امام وموذن راتب فلا يكره تكرار الجماعة فيه باذان واقامة عندنا بل هو الافضل ولو كان له امام ومؤذن فيكره تكرار الجماعة فيه باذان واقامة عندنا. وعن ابى حنيفةؒ لو كانت الجماعة الثانية اكثر من ثلثة يكره التكرار والا فلا . وعن ابى يوسف اذا لم يكن على هيئة الاولىٰ لا يكره والا يكره وهو الصّحيح انتهى [3]

---

[1] زبدة المقصود صـ ۸۷ صـ ۸۸ [2] كشف الودود ۱/۴۶

[3] حاشية ابى داؤدؒ رقم ۲ صـ ۸۵.

Maktaba Tul Ishaat.com

وفی البذل ۱/۳۲۳ قلت واما استدلالهم علی جواز ذلک بهذا الحدیث ممنوع فان هذا الحدیث یدل علی تکرار الجماعة التی جماعة صورة فان الذی فرغ من صلوته اذا صلّی مع من لم یصلّ صلوته یکون متنفلا ولم یکرهه احد من العلمآء واما الجماعة حقیقة بان الامام والمقتدی یجمعون وهم لم یصلوا قبل ذلک فلا یدل هذالحدیث علی جوازه واللہ تعالیٰ اعلم

باب فی من صلی فی منزله اهـ

قوله ترعد فرائصهما : جمع فریصة وهی اللحمة التی بین جنب الدابة وکتفها ای ترجف من الخوف قاله فی النهایة[1] قوله فلیصل معهٗ فانها له نافلة : قال فی البذل : ومذهب الحنفیة فی ذلک انه اذا صلّی احد صلوة ثم ادرک جماعة یصلیها فقالوا یدخل فیها الا فی الفجر والعصر، والمغرب : قال القاریؒ والجواب هو معارض بما تقدم من حدیث النهی عن النفل بعد العصر والصبح وهو مقدم لزیادة قوته ولان المانع مقدم او یحمل علی ماقبل النهی فی الاوقات المعلومة جمعا بین الادلة وکیف وفیه حدیث صریح اخرجهٗ الدار قطنیؒ عن ابن عمرؓ ان النبیؐ صلی اللہ علیه وسلم قال اذا صلّیت فی اهلک ثم ادرکت فصلها الا الفجر والمغرب . قال عبدالحقؒ تفرد برفعه سهل بن صالح الانطاکی وکان ثقة واذا کان کذلک فلا یضرّ وقف من وقف لان زیادة الثقة مقبولة فاذا ثبت هذا فلا یخفی وجه تعلیل اخراجه الفجر مما یلحق به العصر انتهیٰ[2] وقال فی الکشف نقلا عن البذل قلت : واما من ادعی ان هذا الحدیث ناسخ لحدیث النهی عن الصلوة بعدالعصر والصبح لان حدیث یزید بن جابرؓ متأخر لانه وقع فی حجة الوداع فقوله غیر صحیح لان لا نسلّم تاخّر حدیث یزید بن جابرؓ ولا دلیل علی ذلک ووقوعه فی حجة الوداع لا یستلزم التاخر ومع هذا عمل بحدیث النهی اصحابه من بعده وقد ثبت عن عمرؓ انه کان یضرب فی الصلوة بعد العصر حتّی ینصرف من صلوته قال ابن الهمامؒ وکان ضربه بمحضر من الصحابة من غیر نکیر فکان اجماعا فکیف یصحّ دعوی النسخ واللہ اعلم[3]

---

[1] عون المعبود ۱/۲۲۵ [2] البذل ۱/۳۲۳ [3] الکشف صـ ۴۷

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله وهذه مكتوبة : ای المشار الیه بقوله وان کنت قد صلیت لقرب المرجع وهی الصلوة الاولیٰ وزاد فی الاثار لمحمدؒ واجعلوا الاولیٰ فریضة وهذه نافلة قال محمدؒ وبه ناخذ وهو قول ابی حنیفةؒ (طالع حاشیة ابی داؤدؒ) قلت قد مرّ انه ضعیف ضعفه البیهقیؒ والدار قطنیؒ والنوویؒ (کشف)

باب اذا صلی فی جماعة ایعید ام لا وحدیث الباب یدلّ علی انه لا یعید (بذل)

قوله قال قد صلیت الخ س ۲۷ : ولعلّه صلّی جماعة . او کان الوقت صبحا او مغربا کما روی مالک عنه انه یقول من صلّی صلوة المغرب او الصبح ثم ادرکهما فلا یعیدهما[۱]

باب فی جماع الامامة ص ۸٦ س ۱

الجماع بکسر الجیم ما یجمع عددا کما فی الحدیث کلمنی بکلمة تکون جماعا فقال اتق الله فیما تعلم وایضًا الخمر جماع الاثم ای مجمعه والمراد من جماع الامامة ما یجمع المسائل المختلفة المتعددة : ای هذا باب فی ابواب الامامة وفضلها فمن ههنا یبدأ الاحادیث التی تتعلق باحکام الامامة[۲] والثانی : بضم الجیم وشدة المیم وهو کل ما تجمّع وانضم بعضه الی بعض وجُمَّاع کل شیئ مجتمع خلقه .....وعلی کل الوجهین یصحّ حمل کلام المؤلفؒ فلفظ جماع فی هذا المحل بمنزلة الکتاب والابواب والفصول کانه قال باب من ابواب الامامة اهـ [۳] لفظ جماع نطلق بمنزلة ابواب وفصول کانه قال باب من ابواب هـ (رقم ۲).

قوله ان من اشراط الساعة س ۸ : وذلک حین یرفع العلم ویکثر الجهل حتّٰی ینتهی الامر الی ان لا یجدوا من یصلی بهم نعوذ بالله من الفتن (کشف)

باب من احق بالامامة

قوله یؤم القوم اقرأهم الخ : ای اکثرهم قرانا وکانوا یتعلمونه مع الاحکام فکان هو اعلمهم وبه قال ابوحنیفةؒ [۴] وفی حجة الله البالغة وسبب تقدیم الاقرأ انه صلّی الله علیه وسلّم حَدَّ للعلم حدًا

---

[۱] حاشیة ابی داؤد رقم ۱۱ صـ ۸۵

[۲] بذل المجهود ۱/۳۲۵

[۳] عون المعبود ۱/۲۲٦

[۴] الکشف ۱/۴۷

Maktaba Tul Ishaat.com

معلوما كما بينا وكان اول ما هنالک معرفة كتاب الله لانه اصل العلم . وايضا فانه من شعائر الله فوجب ان يقدم صاحبه وينوّه بشانه ليكون ذلک داعيا الى التنافس فيهما الخ [1]

قوله فليومهم اكبرهم سنا : المراد منه من مضىٰ اكثر عمره فى الاسلام فحينما اجتمع الاصغر الاقدم اسلاما والاكبر المتاخر اسلامًا فالاول مقدم على الثانى وهذا اذا لم يعلم بيقين ان المتاخر افضل ، واعزّ علما والا فهو مقدم كعمرؓ بالاضافة الى بعض من اسلم قبله وله امثال اخر

قوله فراشه : اى فراشه المختص لهٗ ، واما المبسوط فى بيته للاضياف والواردين عليه فلا باس بالجلوس عليه بغير اذنه [2]

قوله عن عمروبن سلمةؓ هو هذا بكسر اللام : قوله وكنت غلاما حافظا : اى جيد الحافظة قوله فكنتُ اؤمهم وانا ابن سبع سنين : قلتُ نعم لكنه فعل ما فعل وفعلوا ما فعلوا من غير ان يسالوه صلى الله عليه وسلم فلا حجة فيه لمن يجوّز اقتداء المفترض حلف المتنفل [3]

قال فى التعليق المحمود صـ ۸۷ رقم ۱ : والظاهر ان امامته لم تبلغ النبىّ صلى الله عليه وسلم والدليل عليه انه اذا كان سجد خرجت استه وهذا غير جائز ولهذا قال الخطابىؒ كان احمدؒ يضعف امر عمروبن سلمةؓ وقال مرة دعه ليس بشيء وطالع معالم السنن للخطابى صـ ۳۰۶/۳.

قوله قال ابوداؤد س ۱۵ : يعنى شعبہ کے ایک شاگرد ابوالولید طیالسی نے ولا يومّ الرجل بصیغہ مجہول روایت کیا ہے ، جس میں صرف نائب فاعل مذکور ہے اور دوسرے شاگرد معاذ بن معاذ بن نصر نے "ولا يـؤمّ الـرجـلُ الـرجـل" بصیغہ معروف نقل کیا ہے جس میں فاعل ومفعول دونوں کا بیان ہے۔ آگے فرمایا کہ ابوالولید ومعاذ کی طرح یحیی القطان تینوں تلامذہ شعبہ نے (اقدمهم قراءة) ہی روایت کیا ہے نہ کہ [اكثرهم قراءة] اس سے مقصود لفظ ہذا کی تائید وتقویت ہے [4]

قوله قال ابوداؤد س ۵ : مقصد یہ ہے کہ مسعر بن حبیب کے ایک شاگرد وکیعؒ نے عمرو بن سلمہ کے بعد [عن ابیہ] کا واسطہ ذکر کیا ہے لیکن دوسرے تلمیذ یزید بن ہارون نے یہ واسطہ بیان نہیں کیا۔ تو وکیع کے روایت سے معلوم ہوا کہ عمرو بن سلمہ

---

[1] المحمود رقم ۸ ص ۸۶ : وطالع حجة الله البالغة صـ ۲۶ ج ۲ . [2] الكشف ۱/۴۶

[3] ايضا . [4] زبدة المقصود صـ ۸۸

Maktaba Tul Ishaat.com

اس وفد میں موجود نہیں تھے، بلکہ انہوں نے یہ روایت اپنے والد سے سُنی ہے، اور یزید کی روایت میں عمرو بن سلمہؓ کی دور میں موجودگی وغیر موجودگی دونوں امور کا احتمال ہے۔[۱] (بذل ج ۱ ص ۳۲۸)

قولہ لم یقل عن ابیہ : فعلی ھذا ھو من مسانید عمرون سلمۃؓ وعلی الاول ھو من مسانید ابیہ سلمۃ: ولعلّ الراجح ھو ان یقال انہ من مسانید عمروبن سلمۃؓ دون ابیہ[۲]

قولہ فاذنائم اقیما : ای لیوذن احدکما وکذا لیقیم احدکما کقولہ تعالیٰ یخرج منھما اللؤلو والمرجان .(الرحمان ۲۲).علی ما قالوا وکقولھم بنوفلان قتلوہ اذا قتلہ واحد[۳]

باب امامۃ النساء فغماھا ای غطّاھا من الغم وھو التغطیۃ (نکتۃ)

قولہ وامرھا ان تؤمّ اھل دارھا وقال القاضی رحمہ اللہ الباقی : لا بدّ من القول بجوازھا بعد ثبوت الحدیث ولکن لا ینبغی ان یجعل سنّۃ مستمرۃ لانہ لو کان سنّۃ مستمرۃ لامر النبیّ صلی اللہ علیہ وسلم واحدۃً من نسآئہ کعائشۃؓ مثلًا ان تؤمّ النسآء فی الصلوات الخمس فی بیتھا کما یؤمّ ھو صلی اللہ علیہ وسلم الرجال فی مسجدہ وکانت النسآء یحضرن المسجد لتحصیل الصلوۃ بالجماعۃ مع ان فیہ قربا من الرجال وان لم یکن اختلاطا بھم فلو کان اجر الجماعۃ یحصل لھن بالجماعۃ فی بیوتھنّ فماالحاجۃ الی حضورھن المسجد لتحصیل ذلک الاجر[۴]

وفی ھامش ابی داؤدؒ رقم ۱۸ : اقول الحدیث ضعیف لا یثبت بہ الحکم ولا یحتجّ بہ لما فی اسنادہ ولید بن عبدالرحمان وفی حقہ قال ابوحاتمؒ یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ وعبدالرحمن بن خلاد ھو مجھول الحال کما قال ابن حجرؒ وان کان الاتباع ھوالاولی : قال وفی البذل فی عبدالرحمن بن الولید . قال الحافظ فی التقریب مجھول الحال وقال فی الخلاصۃ وثقہ ابن معینؒ[۵] فی اسنادہ الولید بن عبداللہ بن صبیع الزھری الکوفی وفیہ مقال وقد اخرج لہٗ مسلمؒ (تلخیص المنذری ۱ ص ۳۰۷).

قولہ وھم لہٗ کارھون ۸۸ س ۳ : ای لمذموم شرعی وان کان لانہ یامرھم بالحق وھم لہ کارھون

---

[۱] ایضًا. [۲] کشف الودود ۱/۴۷. [۳] ایضًا.
[۴] الکشف ۴۷/۴۸. [۵] البذل ۱/۳۳

Maktaba Tul Ishaat.com

فیؤمّهم ترغیبا لانفهم ولا یبالی بکراهتهم ایاه[۱] ای لمذموم شرعی وان کرهوا الممدوح شرعی کما فی زماننا فان اکثرهم من اهل البدع یکرهون لمن یتبع السنة یؤمّهم علی رغم انفسهم[۲]

قال ابن الملکؒ ای کارهون لبدعته او فسقه او جهله اما اذا کان بینه وبینهم کراهة وعداوة بسبب امر دنیوی فلا یکون له هذا الحکم اهـ[۳]

قوله ورجل اعتبد محررة : ای اتخذهٗ عبدا : قال الخطابیؒ هو علی وجهین ان یعتقه ثم یکتم عتقه او ینکره او یعتقه فیخدمه کرها بعد العتق هـ رقم ۵ . وطالع معالم السنن للخطابی ۱ صـ ۳۰۸.

باب امامة الاعمیٰ ۸۸ س ۵ : قال فی الکشف ۱/۴۸ یجوز بلاکراهة ان کان یتوقی النجاسة: قال فی الهامش رقم۲ مقصود الباب ان امامة الاعمیٰ صحیح ولا اختلاف بین العلمآء فی جوازه . وقال فی العون ۱/۲۳۲ والحدیث دلیل علی صحة امامة الاعمیٰ من غیر کراهة : وقال فی البذل ۱/۳۳۲ قال التوربشتیؒ استخلفهٗ علی الامامة حین خرج الیٰ تبوک مع ان علیّارضی الله عنه فیها لئلا یشغله شاغل عن القیام بحفظ من یستحفظهٗ من الاهل حذاران ینالهم عدو بمکروه .

باب امامة الزائر : قوله فلا یؤمّهم : ای بغیر اذنهم ولکنّه ان کان افضل فینبغی لهم ان یقدموه ، تکریمًا لهٗ وتکثیر اللجماعة ومالک بن حویرثؓ لم یتقدمهم مع انهم اذنوه عملا بظاهر الحدیث او ظن انهم اجازوه زاعمین ان التقدّم حقّ له فنبههم علیٰ ان التقدّم حق لهم لا کما زعموا انه حق لهٗ[۴] وکانه امتنع من الامامة مع وجود الاذن منهم عملا بظاهر الحدیث[۵]

قوله قال بلیٰ قد ذکرت حین مددتنی س ۱۵ : ای قد کنت نسیت فحین مددّتنی ذکرت فطاوعتک[۶] ولو قام الامام مع بعض القوم فی المکان المرتفع لا یکره (الهامش)

باب امامة من صلّی بقوم اهـ س ۲۱ : قوله فیصلی بهم تلک الصلوة : قیل کان ذلک حین کان یجوز الصلوة مرّتین وقیل کان یصلّی خلفه صلی الله علیه وسلم العشآء الاولیٰ ای المغرب وبهم العشآء

---

۱ الکشف ۱/۴۸
۲ التعلیق الفصیح صـ ۱۸ ج ۲
۳ المرقات ۳/۸۴ والطیبی ۳/۶۰
۴ کشف الودود ۱/۴۸
۵ عون المعبود ۱/۲۳۳
۶ الکشف ۱/۴۸

Maktaba Tul Ishaat.com

الاخرة . ویمکن ان یقال خلفه یوما وبهم یوما آخر والصواب فی الجواب ان یقال انه فعل ما فعل ، برایه دون ان یسئلهٗ صلّی اللہ علیه وسلم فی ذلک (واللہ اعلم) وذلک مثل امامة عمروبن سلمةؓ قومه وهو ابن سبع سینین ، وتجمیع اهل الجواثی فیها وهی قریة من البحرین ، وتمعک عمارؓ بالتراب للتیمّم للجنابة . وتاخیر عمرؓ صلوته عن الوقت للجنابة وتیممهم الی الاباط والمناکب اول ما نزل التیمّم . وصلوة من صلّی ثانیًا فی الوقت حین وجد المآء فیه بعد ما صلّی بالتیّمم وصلوة من صلّی وهو یُرمیٰ باالسهام ودمه یسیل علیٰ بدنه وثیابه الیٰ غیر ذلک من الامثال[1]

قال فی البذل : کان یصلّی مع رسول اللہ ﷺ العشاء : ای صلوة العشاء کذا فی معظم روایات البخاریؒ وفی روایة المغرب: فیجمع بتعدد القصة او بان المراد من المغرب العشآء مجازًا والّا فما فی الصحیح اصحّ وارجح[2]

باب الامام یصلّی من قعود : من بمعنی (۱)الباء او (۲)زائدة . وفی نسخة (۳)مکتوبة علی الحاشیة باب اذا صلّی الامام قاعدا وهو اصحّ[3] قوله واذا صلّی جلوسا فصلّوا جلوسا : قیل معناه اذا قعد للتشهد فاقعدوا قلتُ ولکن الحمل علی هذا المعنیٰ عسیر جدًا لانه لم یرد فی طریق من الطرق اذا قعد فاقعدوا فالصواب ما اجاب به البخاریؒ انه منسوخ لانه وقع اوّلا ثم صلّی بهم النبیّ صلّی اللہ علیه وسلم فی مرضة قاعدا وهم قیام خلفه . ولا تفعلوا کما یفعل اهل فارس بعظمائهم : من تمثلهم قائمین بین ایدیهم تعظیمًا لهم وهم قعودٌ . قوله فاذا کبّر فکبّروا الخ ولم یقل اذا قرأ فاقرؤا ولو کان واجبا لما ترکه لانه صلّی اللہ علیه وسلم بصدد بیان جمیع ما یفعل المؤتم خلف امامه مع انه صحّ فی بعض الروایات واذا قرأ فانصتوا وحمله علی ما بعد الفاتحة غیر صحیح لانه وقع قبل قوله صلی اللہ علیه وسلم واذا قال ولا الضّآلین فقولوا آمین . ولیس هذا الاموضع قراءة الفاتحة کیف وقد قال اللہ تبارک وتعالیٰ فاذ قرأناه فاتبع قرانه (القیامة ۱۸). وقال اللہ تبارک وتعالیٰ

---

[1] کشف الودود صـ ۴۸ وطالع صـ ۲۵ الهام الباری . وکذا فی هـ رقم ۸

[2] بذل المجهود ۱/۳۳۳ [3] بذل المجهود ۱/۳۳۶

Maktaba Tul Ishaat.com

واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون ○ الاعراف: ۲۰۴). والقائلون بقراءة الفاتحة خلف الامام ليس لهم قدوة من الصحابة الا عبادة بن الصامت [1]

قوله قال ابوداؤد اللهم ربنا لک الحمد الخ : حاصل هذا الكلام ان ابادؤد يقول لما حدث سليمان بن حرب بهذا الحديث لم افهم هذا اللفظ منه فافهمني بعض اصحابي الذين كانوا معي في سماع الحديث [2] تم هذه الكلمة تجوز قراءتها على اربعة اوجه : ربنا لک الحمد ، ربنا ولک الحمد ، اللهم ربنا لک الحمد ، اللهم ربنا ولک الحمد ، وما كثر حروفه فهو احب فان بكل حرف عشرة [3]

قوله ليست بمحفوظة : قلت قد صح عند مسلم وهو اعلى درجة من ابی داؤد [4]۔ قال فی زبدة المقصود صـ ۸۹ ۔ یہ حدیث مذکور پر اعتراض ہے، کہ واذا قرأ فانصتوا: کی زیادتی محفوظ نہیں بلکہ ابوخالد کا شذوذ ووہم ہے لہذا اس سے ترک قرآءۃ خلف الامام پر استدلال صحیح نہیں ۔ جواب: حافظ منذری (ص ۳۱۳) اپنی مختصر میں فرماتے ہیں ۔ کہ اس میں نظر ہے کیوں کہ ابوخالد رجال صحیح میں سے ہیں ۔ ولہذا ثقہ کی زیادتی مقبول ہے، نیز وہ اس میں منفرد نہیں بلکہ ابوسعید محمد بن سعد (عند النسائی) نے اُن کی متابعت کی ہے ۔ اھ ۔ علاوہ ازیں ابوخالد کے مزید دو متابعین حسان بن ابراہیم اور اسمعیل بن ابان (عند البیہقی والدارقطنی) موجود ہیں ۔ اور ابن عجلان کے دو متابعین بھی موجود ہیں ۔ یحیی بن علاء رازی عن زید بن اسلم خارجہ ابن مصعب عن زید بن اسلم ۔ علاوہ ازیں حدیث من طریق الزہری عن انسؓ وطریق زہری عن عمر بن الخطاب بھی موجود ہے، تو اس حدیث کی زیادتی مذکورہ کی ۔ کل بارہ سندیں ہیں جن میں سے بعض صحیح اور بعض ضعیف ہیں اور کثرت طرق باعث انجبار ہے، چنانچہ حدیث ابی موسیٰؓ چار طرق سے مروی ہے، سلیمان التیمیؒ عند المسلم سعید بن ابی عروبۃ وعمر بن عامر عند الدارقطنی والبیہقیؒ والبزار، ابوعبیدۃ عن قتادۃ عند ابی عوانہؒ ۔ اور ابوہریرہ کی حدیث باب کی چھ سندیں ہیں ۔ ابوخالد، ابوسعید، حسان، اسمعیل، یحیی بن علاء، خارجہ بن مصعب، اور دو سندیں زہری عن النبی وزہری عن عمرؓ ہیں ۔ تو کل بارہ سندیں ہوگئیں ۔ (ملخصا من البذل ۳۳۸/۳۴۰) [5]

●

[1] کشف الودود ۳۸/۱۴۹
[2] البذل ۳۳۸
[3] الکشف ۱۴۹/۱
[4] الکشف ۱۴۹/۱
[5] زبدة المقصود صـ ۸۹

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله ثم ساق الحديث س ۱۴ : ای کل واحد من قتيبة ويزيدبن خالد ويمكن ان يرجع الضمير الى الليث وهذا الحديث اخرجه مسلم مطولا وفيه فاذا صلّى قاعدا فصلوا قعودا ۱

قال ابوداؤد وهذا الحديث لسين بمتصل ۹۰ س ۱ : قال المنذریؒ (صـ ۳۱۴ ج ۱) وما قاله ظاهر فان حصينا هذا انما يروی عن التابعين لا يحفظ له رواية عن الصحابةؓ لا سيما اسيد بن حضيرؓ فانه قديم الوفات توفی سنة عشرين وقيل سنة احدی وعشرين رضی اللهعنهم ۲۔ قلت قال فی تهذيب التهذيب روی عن اسيد بن حضيرؓ ولم يدركه ، وانسؓ وابن عباسؓ وعبدالرحمٰن بن ثابتؓ الاشهلی ومحمود بن لبيدؓ ومحمود بن عمروؓ الانصاری وزيد بن مسلمةؓ انتهی ۳

الحاصل : والحديث محمول علی الابتدآء وهو منسوخ عندنا وعند الشافعیؒ وغيره من الائمةؒ بفعل رسول الله صلی الله عليه وسلم فی مرض موته فانهٗ صلّی الله عليه وسلم كان يصلی قاعداً والناس خلفه قيام ۴

باب الرجلين يوم الخ قوله فی هذه القصّة : ای القصة المتقدمة عن ابن عباسؓ قال : ای ابن عباسؓ فاخذ برأسی اوبذوابتی : لفظة او للشک من الراوی قال فی القاموس الذابة الناصية ومنبتها من الرأس وشعر فی اعلی رأس الفرس انتهی . وقيل هی الشعر المظفور من الرأس فاقامنی عن يمينه قلت وهذا يخالف مافی الصحيحين فاخذ بيدی فلعله اخذ اوّلا بذوابة الرأس ثم بيده او علی العكس والا فما فی الصحيحن اصح ۵

باب اذا كانوا ثلثة

قوله فصلّی بينی وبينه : هذا مما انتقد به علی ابن مسعودؓ فان السنة ان يقيمهماخلفه والعذر له انه قال هكذا رأيت رسول الله صلی الله عليه وسلم فعل . وكان من ضيع احمد بن حنبل رحمه الله

---

۱ بذل المجهود ۱/۳۴۱ ۲ عون المعبود ۲۳۵ ۳ البذل ۱/۳۴۱

۴ ایضًا: اقول طالع البخاریؒ ۱/۹۵ وطالع هامش ابی داؤد رقم ٦ صـ ۸۹.

۵ بذل المجهود ۱/۳۴۳

Maktaba Tul Ishaat.com

انه كان اذا سمع حديثا عمل بظاهره مرة لا محالة : فاىّ خرج علىٰ ابن مسعودؓ فيما فعل مما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله ثمّ يحتمل ان يكون معناه انه كان قدامنا ونحن خلفة ولكنه قام بحيث صار احدنا عن يمينه اى محاذيا لمنكبه الايمن والاخر عن يساره اى محاذيا لمنكبه الايسر . وقيام الاثنين خلف الامام على هذا المنهج هوالسنة [1] واجاب الجمهور عنه بوجوه منها انه لم يبلغه حديث انسؓ وغيره الدال صريحا علىٰ تقدم الامام على الاثنين وفيه بعد ومنها انه فعل ما فعل لعذر او لبيان الجواز لا لبيان انه السنة روى الطحاوىؒ بسنده عن ابن سيرينؒ قال ما ادرى ابن مسعودؓ فعل هذا الالضيق المسجد او لعذر آخر . ومنها انه منسوخ باحاديث اُخر قال محمّدؒ فى موطاه اذا صلّى الرجل الواحد مع الامام قام عن يمين الامام واذا صلّى الاثنان قاما خلفه وهو قول ابى حنيفة رحمه الله [2]

باب الامام ينحرف بعد التسليم

قوله اذا انصرف : عن الصلوة انحرف : اى تحوّل [3] اعلم ان للانصراف عن الصلوة ثلثة معان ، يشتبه على الناظرين فحاصل الاحاديث الواردة فيها الاوّل الفراغ عنها بالتسليم يمينا وشمالًا عندنا كما هو المعتاد . والثانى الانحراف بعد الفراغ والتسليم وصورته الصحيحة كما بوّب عليه البخارىؒ وافادنا الشيخ الانور نوّرالله مرقدهٗ ، وهو رحمه الله كان يوكّدبه وينكر على خلافه ان يجلس متوجها اليهم مستقبلًا بوجهه نحوالمشرق فى بلادنا الشرقية من الكعبة الربانية وحديث الباب فيه والثالث الذهاب الى البيت بعد القيام من مصلّاه ، وحديث كان النبى صلى الله عليه وسلم ينصرف عن يمينه الذى رواه (سياتى بعد انشاء الله) انسؓ وحديث لا يجعل احدكم للشيطان شيئا من صلوته يرى ان عليه حقا عليه ان لا ينصرف الا عن يمينه لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا ينصرف عن يساره كلاهما فيه ومن حملهما على الثانى فقد سهىٰ [4]

---

[1] كشف الودود ١ص ٣٩ [2] التعليق المحمود رقم ٩ [3] البذل ١ص ٣٣٣

[4] كشف الودود ١ص ٣٩

Maktaba Tul Ishaat.com

باب الامام یتطوع فی مکانه

قوله لا یصلّی الامام فی الموضع الذی الخ ۱ ۹۱س ۱ :قال فی البدائع روی عن ابی بکرؓ وعمرؓ انهما کانا اذا فرغا من الصلوة قاما کانهما علی الرضف ولان المکث یوجب اشتباه الامر علی الداخل فلا یمکث ولکن یقوم وینحنی عن ذلک المقام ثم ینتقل لما روی عن ابی هریرةؓ عن النبیّ صلّی الله علیه وسلم انه قال ایعجز احدکم اذا فرغ من صلوته ان یتقدم او یتأخّر وعن ابن عمرؓ انه کره للامام ان یتنفل فی المکان الذی امّ فیه ولان ذلک یؤدّی الی اشتباه الامر علی الداخل فینبغی ان یتحری ازالة للاشتباه او استکثار امن شهوده علی ما روی ان مکان المصلّی یشهد لهٗ علٰی ذلک یوم القیامة [۱] قال فی العون : والحدیث یدلّ علٰی مشروعیة انتقال المصلّی عن مصلّاه الذی صلّٰی فیه لکل صلوة یفتتحها من افراد النوافل اما الامام فنص الحدیث واما الموتم والمنفرد فبعموم حدیث ابی هریرةؓ عن النبیّ صلّی الله علیه وسلم ایعجز احدکم الخ [۲]

قال ابوداؤدؒ عطاء الخراسانیؒ الخ : قال المنذریؒ (صـ ۳۱۷ ج ۱) وماقالهٗ ظاهر فان عطاء الخراسانیؒ ولد فی السنة الّتی مات فیها المغیرة وهی سنة خمسین من الهجرة علی المشهور او یکون ولد قبل وفاته بسنة علٰی القول الاخر . انتهیٰ [۳] وقال الطبرانیؒ لم یسمع عطاء الخراسانیؒ من احد من الصحابة الا انسؓ [۴] یقول الفقیر الی الله القدیر : لا تاثیر لاعتراض الامام ابی داؤدؒ لان عمل النبیّ صلی الله علیه وسلم واصحابهٖؓ یویّد ذلک لانهم ماصلوا السنن موضع الفرض بل ینتقلون عن ذلک [۵] ویویّدهٗ ما فی مسلم صـ ۲۸۸ / ۱ فان رسول الله ﷺ امرنا بذلک ان لا نوصل صلوة بصلوة حتّی نتکلم او تخرج . .

قوله فقد تمّتْ صلوته : یدلّ علیٰ ان الخروج عن الصلوة بلفظ السّلام لیس بفرض وهو مذهب

---

[۱] بذل المجهود ۱/۳۴۵ [۲] عون المعبود ۱ صـ ۲۳۸

[۳] العون ایضا. [۴] البذل ۱/۳۴۵

[۵] طالع التعلیق الصحیح علی مشکوٰة المصابیح صـ ۱۹۶ .

Maktaba Tul Ishaat.com

الحنفیةؒ وذهب مالکؒ والشافعیؒ واحمدؒ الی انه فرض ومستدلهم حدیث علیؓ عن النبیؐ صلی الله علیه وسلم قال مفتاح الصلوة الطهور وتحریمها التکبیر وتحلیلها التسلیم .

والجواب عنه انه ظنّی الثبوت قطعی الدلالة والثابت بمثله الوجوب دون الفریضة لتطرق الظن فی احد طرفیه ولابد لاثبات الفریضة من القطعیة فی الثبوت والدلالة کلیهما فاحفظه فانه ینفعک فی کثیر من المواضع کحدیث لا صلوة الا بفاتحة الکتاب والله اعلم۔[1]

قال فی الهامش رقم۴: اقول دلّ هذا الحدیث وحدیث ابن مسعودؓ فقد قضیت ماعلیک علی ان لفظ السّلام لیس بفرض وبه قال ابوحنیفةؒ ان التسلیم واجب ولیس بفرض . وایضا فی الهامش رقم۴ وقال الترمذیؒ فی جامعه هذا حدیث لیس اسناده بالقوی وقد اضطربوا فی اسناده وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا قالوا اذا جلس مقدار التشهد واحدث قبل ان یسلم فقد تمّت صلوته انتهیٰ قال المحدثون المضطرب ضعیف الاان هذا الحدیث لهٗ طرق ذکرهاالطحاوی وتعدد الطرق یبلغ الحدیث بضعف الی حد الحسن وهو کاف فی الحجیّة (مولف غفرله) .

قوله انی قد بدنت : ابوعبید روی بالخفیف وانما هو بالتشدید ای کبرت ، والتخفیف من البدانة وهی کثرة اللحم ولم یکن من صفته[2] قال فی الکشف ۱/۵۰/۴۹ . لا استطیع الانتقال بسرعة فیخشیٰ ان تسبقونی فی الرکوع او السجود وذلک غیر جائز قوله فاذا رأوه قد سجد سجدوا : وذلک حین کبر صلّی الله علیه وسلم وبدّن مخافة ان یسبقوه والا فالقاعدة اذا رکع فارکعوا واذا سجد فاسجدوا من غیر تاخیر اختیاری واما الطبعیّ فلا بدّ منه[3]

قوله قال ابوداؤدؒ قال زهیر س ۱۸ : اس قول سے مصنفؒ کی غرض درج ذیل دو امور کا بیان ہے۔ نمبر ا زہیر وہارون کے الفاظ کا اختلاف تو ہارون ابن معروف نے حدیث سفیان بن عیینہ کے ذریعہ صرف ابان بن تغلب سے روایت کی ہے، اور زہیر بن حرب نے سفیان کے ذریعہ ابان وغیرہ متعدد کوفی حضرات محدثین سے نقل کیا ہے۔ نمبر ۲ ایک شبہ کا جواب تو شبہ یہ ہے

۱۔ کشف الودود ۱/۴۹ ۲۔ بذل المجهود ۱/۳۴۷

۳۔ الکشف ۱/۵۰

Maktaba Tul Ishaat.com

کہ ابان نے اس حدیث کی سند میں حفاظ متقین کی مخالفت کی ہے کہ حکم کے ذریعہ اُس کو عبدالرحمٰن بن ابی لیلیٰ سے روایت کیا ہے، اور دوسرے حضرات نے ابن ابی لیلیٰ کی بجائے عبداللہ بن یزید خطمی عن البراء کا نام ذکر کیا ہے۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ اس میں ابان منفرد نہیں بلکہ یہ حدیث ان کے علاوہ اور بھی متعدد حضرات کوفیین نے ابن ابی لیلیٰ سے روایت کی ہے تو ابان کا بیان غیر محفوظ نہیں۔ نتیجہ یہ کہ یہ حدیث ابن ابی لیلیٰ اور ابن یزید دونوں ہی سے مروی ہے۔ (بذل ۱/۳۴۸)[1]

قوله ونهاهم ان يتصرفوا قبل انصرافه ص ۹۲ س ۳ : المراد منه هو المعنى الثالث للانصراف من المعانى الثلثة التى ذكرها . قال الطيبىؒ علة نهيه صلّى الله عليه وسلم اصحابه عن انصرافهم قبله ان يذهب النسآء التى يصلين خلفه وكان النبىّ صلّى الله عليه وسلم يثبت فى مكانه حتّى ينصرف النسآء ثم يقوم ويقوم الرجال انتهى (المرقات) [2] (یوم الاربعاء ۸ صفر ۱۴۲۰ھ ۴ جون ۱۹۹۹/ ۲۷/۴ بعد الظہر وقبل العصر)

باب جماع اثواب ما يصلّى فيه

قوله او لكلكم ثوبان : واذلا فلو لم يجز فى ثوب واحد ، لعنتم [3]

حاصلهُ انه اذا صلّى رجل فى ثوب واحدساترا عورته يكفيه ذلك اذا لم يقدر علىٰ غيره وهذا امر متفق عليه ولكن الافضل لمن كان عنده سعة وقدرة ان يصلى فى ثوبين [4]

قوله طارق به رداءه : جمع احدهما فوق الاخر (بذل) فجعل الثوبين ثوبا واحدا فى اللبس ليرى السّائل وذلك لبيان الجواز (كشف) .

قوله وكان لها ذباذب : اى الاهداب واحدها ذِبذب بكسر الذال (بذل)

قوله انى رجل اصيد : اى انى رجل من حرفتى الصيد والعدو اثر الصيد فلو البس السراويل او الازار لا يسعنى العدو اثر الصيد كما ينبغى فلابد من ان اكتفى بالقميص الواحد افاصلى فيه قال صلى الله عليه وسلم فى جوابه نعم اهـ [5]

قوله قال ابوداؤدؒ ص ۹۲ : س ۲۷ : وكذا قال وهو ابوحرمل: وكذا قال : اى شيخى محمد

---

[1] بذل المجهود ۱/۳۴۹ . [2] كشف الودود ۱/۵۰ . [3] ایضا

[4] زبدة المقصود صـ ۸۹ صـ ۹۰ [5] الكشف ۵۱ .

Maktaba Tul Ishaat.com

ای (ابی حومل) بالواو وهو ابوحرمل : ای بالراء وفی نسخة والصواب بالرّاء (بذل ۱/۳۵۱) وقال صاحب البذل ایضا واشار ابوداؤد الی ترجیح کونه بالرأی .

قوله لا یقبل صلوة رجل مسبل ازاره : فان قیل ان مالا یقبل هو الصلوة وامره باعادة الوضوء قلتُ لعلّه صلّی اللہ علیه وسلم اشار الی انه کما لا یقبل اللہ صلوته لا یقبل وضوئه ایضا او امره بالوضوء لیطهر ظاهره فیطهر باطنه ایضًا من دنس الکبر لان طهارة الظاهر توثر فی طهارة الباطن[1]

قوله قال ابوداؤدؒ ص ۹۳ س ۱۵ : قال فی البذل ۱/۳۵۳ وقد تتبعت الکتب فلم اجد روایة هؤلآء الذین رووها موقوفا الا ما اخرج الطیالسیؒ عن ابی عوانة وثابت ابی زید عن عاصم الاحول عن ابی عثمان عن ابن مسعودؓ رفعه ابو عوانة ولم یرفعه ثابت انه رای اعرابیا علیه شمله نشر ذیلها وهو یصلّی فقال له ان الذی یجرّ ذیله من الخیلآء فی الصلوة لیس من اللہ فی حل ولا حرام ۲۔

باب یترزبه اذا کان ضیقا

قوله والاخر س ۲۷ :ای والحکم الاخر : معطوف علی المقدر کانه قالؓ بریدةؓ الحکم الاول نهیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم ان یصلی فی لحاف . والحکم الاخر نهی ان یصلی فی سراویل ۳۔

باب فی کم تصلی المرأة

قوله قال ابوداؤد ص ۹۴ س ۶ : اس کا حاصل یہ ہے کہ محمد بن زید سے عبدالرحمان بن عبداللہ بن دینار نے حدیث مذکور مرفوعًا اور دوسرے ثقہ حضرات مالک، بکر بن مضر، حفص بن غیاث، اسمعیل بن جعفر، ابن ابی ذئب، ابن اسحاق ۔چھٹوں نے اس کو محمد بن زید سے موقوفا علی امّ سلمہؓ روایت کیا ہے لہذا اس کا رفع شاذ، اور عبدالرحمٰن کا تفرد ہے[4]

باب المرأة تصلی بغیر خمار

قوله قال ابوداؤد رواه سعید اهـ س ۱۱ : قال فی البذل : حاصل هذا الکلام ان حماد ا بن ابی عروبة رویا عن قتادةؒ واختلفا فی روایتهما فروی حماد عنه عن محمد بن سیرین موصولًا،

---

[1] الکشف ۱/۵۰ [2] البذل ۱/۳۵۳ [3] البذل ۱/۳۵۳

[4] زبدة المقصود صـ ۹۰ وطالع البذل ۱/۳۵۴ .

Maktaba Tul Ishaat.com

وروی سعید عن قتادة عن الحسن مرسلا[1] قوله قرأت بنات لها :ولعلها رأتهن بالغات كاشفات عن رؤسهن فقالت . قوله قال ابوداؤد رواه هشام عن محمد بن سيرينؒ س ۱۶ : قال فی التهذيب قال ابن ابی حاتمؒ سمعت ابی يقول محمّد بن سيرينؒ لم يسمع من عائشةؓ فعلٰی هذا تكون الرواية منقطعة[2]

باب السدل فی الصلوة

قوله عن السدل : قال الخطابیؒ هو ارسال الثوب حتّٰی يصيب الارض وذلک من الخيلاء . وفی النهاية هوان يلتحف بثوبه ويدخل يديه من داخل فيركع او يسجد وهو كذلک وكانت اليهود تفعلهُ فنهوا عنه اهـ[3]

قوله وان يغطی الرجل فاه : قال فی البدائع ويكره ان يغطی فاه فی الصلوة لان النبیّ صلّی الله عليه وسلم نهٰی عن ذلک ، ولان فی التغطية منعا من القرآءة والاذكار المشروعة ولانه لو غطی بيده فقد ترک سنة الله وقد قال رسول الله صلی الله عليه وسلم كفوا ايدكم فی الصلوة ولو غطاه بثوب فقد تشبه باالمجوس لانهم يتلثمون فی عبادتهم النار والنبیّ صلّی الله عليه وسلم نهی عن التسلّم فی الصلوة الا اذا كانت التغطية لدفع التثاوب لما مرّ انتهی وقال الردّ المحتار ونقل عن الطحاوی عن ابی السعود انها تحريمية (ب ا صـ۳۵۵س ک صـ ۵۱)

قوله قال ابوداؤدؒ رواه عسل عن عطاء س ۲۱ : ضعف الامام احمدؒ هذا الحديث وقال عسل بن سفيان غير محتمل الحديث وقد ضعفه الجمهور ولكن الحديث المتقدم الذی اخرجه ابوداؤد من طريق حسن بن ذكوان عن سليمان الاحول عن عطاء مرفوعا قال الحاكم صحيح علی شرط الشيخين اهـ البذل : الكشف صـ ۵۱. اس سے غرض یہ ہے، کہ عطاء کی نہی سدل والی حدیث مذکور جسطرح سلیمان احول نے مرفوعا روایت کی ہے، اس طرح عسل نے بھی اس کا رفع بیان کیا ہے لہذا امام احمد کا اس حدیث کو ضعیف

---

[1] البذل ۱/۳۵۵ والكشف

[2] البذل ۱/۳۵۴، ۳۵۵

[3] طالع التعليق المحمود علی سنن ابی داؤد فانه يليق بالمقام

Maktaba Tul Ishaat.com

کہنا صحیح نہیں۔ **شبہ** :محمد بن عیسی والی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عطاء عموماً سدل کرتے تھے،تو اس سے ان کی حدیث کا ضعف لازم آتا ہے، کیونکہ راوی کا انہیٰ روایت کے خلاف عمل دلیل ضعف ہے، جواب نمبر ۱ ان کے یہاں سدل کی ممانعت اُس صورت میں ہے، کہ قمیص وازار نہ پہنے ہوئے ہو اور عطاء کا فعل سدل قمیص وازار کے اوپر ہوتا تھا جو انکے یہاں جائز تھا۔ جواب نمبر ۲ شائد انہیں اس حدیث کا نسیان ہوگیا۔ جواب نمبر ۳ ان کے نزدیک سدل کی ممانعت تکبر وغرور کی صورت پر محمول ہے اور انکی ذاتی عمل تکبر پر مبنی نہیں تھا!

باب الرجل یصلی عاقصا شعرہ

قولہ یعنی معقد الشیطان : ای محل قعودہ ثم فسر اسم الاشارۃ بقولہ قولہ یعنی مغرز ظفرہ : ای محل غرز شعرہ المضفور :۲

قولہ واقر لہ الاخر ۹۵ س ۴ : ای سکن لہ ومکنہ ولم یمنعہ من ذلک والمراد بالآخر عبداللہ بن الحارثؓ : قولہ وھو مکفوف : ای مَنْ شدت یداہ من خلف لانہ کما ان الیدین یسجد ان کذلک شعر الرأس تسجد فمن کفت شعر الرأس فھو مثل الذی کفت یداہ الخ ۳

باب الصلوۃ فی النعال

قولہ ابن عباد یشک اواختلفوا : الظاھر ان ھذا قول ابن جریج ان ھذا الشک وقع من ابن عباد او اختلف شیوخہ وھم ابوسلمۃ وعبداللہ بن المسیب وعبداللہ بن عمرو الخ ۴قولہ صلّی بناس ۱۲ : المناسبۃ بھذا الحدیث وترجمۃ الباب ان الحدیث الاول وھذا کانہ حدیث واحد ۵

قولہ خالفوا الیھود س ۲۷ : ای فصلوا انتم فیھا : البذل ۱ صـ ۳۵۸ قال ابن بطالؒ ھو محمول علی ما اذا لم یکن فیھما نجاسۃ ۶فی الحدیث دلیل علی ان الصلوۃ فی النعال کانت مامورۃ لمخالفۃ الیھود واما فی زماننا فینبغی ان تکون الصلوۃ مامورۃ بھا لمخالفۃ النصاریٰ فانھم یصلون متنعلا ۷قال ابن الملکؒ یعنی یجوز الصلوۃ فیھما اذا کانا طاھرین ۸

---

۱ زبدۃ المقصود ۹۰/۹۱ ۲ البذل ۱/۳۵۶ ۳ البذل ۱/۳۵۷ ۴ البذل ۱/۳۵۷
۵ الھامش رقم ۴ ۶ العون ۱/۲۴۷ ۷ انوار المحمود ۱/۲۴۳ ۸ المرقاۃ ۲/۲۳۶

Maktaba Tul Ishaat.com

شوکانیؒ نے کہا کہ جن احادیث میں صلوۃ فی النعل ہے وہ سب محمول علی الندب ہے وقال الشوکانیؒ هذا اعدل المذاهب واقواها عندی وقال ابن عابدینؒ ای صلوته فی النعل والخف الطاهرین افضل مخالفة للیهود (نتظیم الاشتات صـ ۲۷۷/۱) یصلی حافیا ای بلا نعال تارة ومتنعلا تارة (نکتة) فیکون عن یمین غیره یعنی وفیه نوع اهانة (هـ)

قوله باب الصلوة علی الخمرة : ص ۹۶ س ۱۰ : هی سجادة صغیرة تعمل من سعف النحل او نسجة خوص ونحوه من النبات وسمیت به لان خیوطها مستورة بسعفها اهـ اقول الظاهران المراد من الخمرة هنا الحصیر الکبیر (هامش)

قوله انی رجل ضخم : ای سمین : وکان ضخما : والظاهر انه من کلام انسؓ [۲] وقال فی الکشف قوله (وکان ضخما) جملة معترضة : قوله وصنع له طعاما : هذا ایضا اعتراض [۳] قوله فتدرکه الصلوة احیانا : ای الصلوة النافلة (کشف) والفروة المدبوغة والمراد ههنا جبّة یتخذ من الجلدة المذبوعة (هـ)

قوله باب لتسویّة الصفوف

قال العلامة القاضی شمس الدین رحمه الله المتین : ینبغی ان یراعی فی الصفوف خمسة امور : الاول : ان یستقام وسیوی بحیث لا یتقدم احد علیٰ احد شیئا ولا یتاخّر احد عن احد شیئا : والثانی : ان یتوسط الامام بحیث لا یزید احد جانبی الصف علی الاخر والثالث : ان یرص الصف بحیث لا یری فیه فرجة والرابع : ان یتم الصف الاوّل ثم الثانی ثم الثالث وهکذا والخامس : ان یتقارب الصفوف بعضها من بعض بان لا یزید الفصل فیما بینهن علی قدر موضع السجود [۴] قوله یلزق مکنبه بمنکب صاحبه الخ ولعل المراد بالالزاق المحاذاة فان الزاق الرکبة بالرکبة والکعب بالکعب فی الصلوة مشکل واما الزاق المنکب بالمنکب فمحمول علی الحقیقة [۵]

قوله قال قتیبةؒ عن ابی الزاهریّة : س ۲۰ : فالفرق بین ما قال عیسی بن ابراهیم وبین ما قال قتیبة

---

[۱] البذل ۳۵۹/۱ اقول طابع هامش ابی داؤد رقم ۵ : فان فیه خمسة اقوال :
[۲] البذل ایضا [۳] الکشف ۵۲/۱ [۴] ایضا
[۵] البذل ۳۶۰/۱ وطابع انوار المحمود ایضا ۲۲۲/۱

Maktaba Tul Ishaat.com

من وجهين : الاول ان عيسى بن ابراهيم ذكر ابن عمرؓ ولم يذكره قتيبةؒ . والثانى ان عيسى بن ابراهيم ذكر بعد ابى الزاهرية كثير بن مرة ، ذكره بعد ابى شجرة و كثير بن مرة وابوشجرة واحد كثير اسمهٗ وابوشجرة كنيتهٗ فعيسىٰ ذكره باسمه وقتيبة ذكره بكنيته ورواية قتيبة مرسلة لانه لم يذكر ابن عمرؓ ورواية عيسىٰ موصولة لانه ذكر ابن عمرؓ اقال ابوداؤد ابوشجرة كثير بن مرّة :

فى البذل: ابوشجرة : اسمه : كثير بن مرة :

قوله بهذا الحديث ص ۹۸ س ۲: قال فى البذل : اى بمعنى الحديث المقدم ولفظه قال: انس اهـ . قوله باب الصفوف بين السوارى ص ۹۸ س ۱۳ : جمع سارية وهى الاستطوانة : قوله فتقدمنا وتاخرنا : اى تقدم بعضنا وتاخر بعضنا كراهية ان نقوم بين السوارى ۲

قال فى العون ۱/۲۵۳ والحديث يدلّ على كراهة الصلوة بين السوارى والعلة فى الكراهة ما قاله ابوبكر بن العربىؒ من ان ذلك اما لانقطاع الصف اولانه موضع جمع النعال . قال ابن سيّد الناس والاول اشبه لان الثانى محدث .....وقال الترمذىؒ وقد كره قوم من اهل العلم ان يصف بين السوارى وبه قال احمدؒ واسحقؒ وقد رخص قوم من اهل العلم فى ذلك انتهىٰ : وروى سعيد بن منصور فى سننه النهى عن ذلك عن ابن مسعودؓ وابن عباسؓ وحذيفةؓ قال ابن سيد الناس ولا يعلم لهم مخالف فى الصحابةؓ ورخّص فيه ابوحنيفةؒ ومالكؒ والشافعىؒ وابن المنذر قياسا على الامام والمنفرد قالوا وقد ثبت ان النبىّ صلى الله عليه وسلم صلّى فى الكعبة بين ساريتين (الىٰ اخر ما قال ورجح الكراهة) وقال فى كشف الودود ۱ صـ ۵۳ وفى مجمع الزوائد لنور الدّين الهيثمىؒ عن ابن مسعودؓ اذا كان رجلا او ثلثة (هكذا فى النسخة المطبوعة وظنّى انه من غلط الناسخ والصواب اذا كان رجلين او ثلثة) بين الساريتين يجوز القيام بينهما فانه صار كالصف (العرف الشذى) . وقال فى البذل ۱/۳۶۳ وقول المجوزين مويّد باالحديث الصحيح . وقد صرّح شمس الائمة السرخسىؒ فى مبسوطه فى باب صلوة الجمعة والاستطفاف بين الاسطوانتين غير مكروهة لانه صف

۱ الكشف ۱/۵۲ ۲ البذل ۱/۳۶۳

Maktaba Tul Ishaat.com

فی حق کل فریق وان لم یکن طویلا . وتخلل الاستطوانة بین الصف کتخلل متاع موضوع او کفرجة بین الرجلین وذلک لا یمنع صحة الاقتدآء ولا یوجب الکراهة انتهی .

باب قوله اولوا الاحلام والنهی : قال ابن سیّد الناسؒ الاحلام والنهی بمعنی واحد وهی العقول : وقال بعضهم المراد باولی الاحلام البالغون وباولی النهیٰ العقلاء اهـ[1] قوله وهیشات الاسواق : یحتمل معنیین الاوّل ایاکم وهیشات الاسواق فی المساجد ، ای ترفعوا اصواتکم فی المساجد کما یرفع فی الاسواق والثانی ایاکم وان تدخلوا فی الاسواق وهیشاتها من غیر حاجة الیها فان خیر البقاع مساجدها وشر البقاع اسواقها . [2]قولهٗ قال عبدالاعلیٰ اهـ ٩٩ س ١ : ای قال عبدالاعلیٰ من بین الرواة لا احسب شیخی قرة بن خالد الاقال بعد هکذا صلوة : لفظة امتی [3]

باب صف النساء

قوله ویتاتمّ بکم من بعدکم : س ١٠ : البعدیة تحتمل الزمانیة ای التابعون لکم . والرتبیة ای الصف الثانی [4]قوله فامرهٗ ان یعید س ١٦ : الاعادة عند احمدؒ لبطلان الصلوة وعندنا لاداء الصلوة بالکراهة تحریمًا [5]استحبابا لارتکابه الکراهة وفی الکاشف انما امره باعادة الصلوة تغلیظا وتشدیدا (هـ رقم)

قوله قال سلیمان بن حرب الصلوة : ای زاد سلیمان بن حربؒ فی حدیثه بعد قوله ان یعید لفظ الصلوة ولیس هذه الزیادة فی حدیث حفص بن عمرو اهـ [6]باب اهـ قوله فرکعت دون الصف : ای فرکعت دون الصف ثم مشیتُ الی الصف راکعا : قوله زادک الله حرصا : فان الحرص علی الخیر خیر اهـ [7]

باب الخط

قوله فلیخط خطا: ص ١٠٠ س ٨ : وبه قال متاخروا الحنفیةؒ کما فی نورالایضاح ثم قیل کالهلال

---

[1] هامش ابی داؤد رقم ٨ ، ١ ص ٩٨.
[2] کشف الودود ١/٥٣
[3] الکشف ١/٥٣
[4] الکشف ١/٥٣
[5] ایضًا
[6] البذل ١/٣٦٥
[7] الکشف ١/٥٤

Maktaba Tul Ishaat.com

وقیل طولا الی جانب القبلة[1] وفی التعلیق المحمود رقم ۴ : قال الشیخ عبدالحق الدهلویؒ فی ترجمة المشکوة وقد قال بجواز الخط بعض المتاخرین من مشائخ الحنفیة ایضًا انتهیٰ وقال ابن الهمامؒ السنة اولیٰ بالاتباع : وفی البذل ۱/۲۶۷ قال الشوکانیؒ الحدیث اخرجه ابن حبان وصححه والبیهقیؒ وصححه احمدؒ وابن المدینیؒ فیما نقله ابن عبدالبر فی الاستذکار واشار الی ضعفه سفیان بن عیینة والشافعیؒ والبغویؒ وغیرهم الخ .

قوله حریث رجل من بنی عذره : ای هو رجل من بنی عذرة : قوله قلت لسفیان انهم یختلفون فیه : ای قال علی بن المدینیؒ قلتُ لسفیان یعنی ابن عیینةؒ ان المحدثین یختلفون فیه ای فی اسم هذا الراوی فقال بعضهم عن ابی عمرو بن حریث عن جده وقال بعضهم عن ابی محمد بن عمروبن حریث عن جده . وقال بعضهم عن ابی عمرو بن حریث عن ابیه فنسب اباعمر الی جده . وجعله اباه . وقال بعضهم عن ابی عمروبن حریث عن جده حریث وقال بعضهم عن ابی عمروبن محمد بن حریث عن جده حریث بن سُلیم وقال بعضهم عن حریث بن عمار عن ابی هریرةؓ .

قوله ففکر ساعة ثم قال لا احفظ الا ابا محمد بن عمرو : ای ما احفظ من شیخی انه ذکر هذا الراوی الا بهذ الاسم وفی التقریب ابومحمد بن عمرو بن حریث مجهول[2]

سفیانؒ نے کہا کہ ہم نے کوئی ایسی دلیل نہیں پائی جس سے یہ حدیث خط کو مضبوط کریں سفیانؒ نے کہا کہ ایک آدمی اسمٰعیل بن امیۃ کی وفات کے بعد کوفہ میں آیا تھا جو شیخ ابومحمد کو تلاش کر رہا تھا حتی کہ وہ اُسے مل گئے اس نے اُن سے سوال کیا تھا تو اُن پر حدیث مخلوط ہوگئی۔

ابوداؤد فرماتے ہیں کہ احمد بن حنبلؒ سے میں نے متعدد بار خط کھینچنے کی یہ کیفیت سُنی کہ عرض ہو ہلال کی طرح۔ ابوداؤد کہتے ہیں کہ مسدد نے ابن داؤدؒ کے حوالہ سے فرمایا کہ خط لمبائی کھینچنا چاہیے[3] قوله قال ابن داؤد هو عبدالله بن داؤدؒ المعروف بالخُریبیؒ بضم المعجمة وفتح الراء مصغرا کوفی الاصل سکن الخُریبة وهی محلة بالبصرة[4]

---

[1] ایضا [2] ایضا [3] زبدة المقصود ص ۹۱ [4] البذل ۱/۲۶۷

Maktaba Tul Ishaat.com

قولہ صلّٰی بنا فی جنازۃ العصر : ای جآء لصلوۃ الجنازۃ فحضرت العصر فصلاھا . قولہ فی فریضۃ حضرت : ولعل ھذا کلام عبداللہ بن محمد وضمیر یعنی یعود الی سفیان[1] قولہ الیٰ بعیرہ ص ۱۰۰ س ۲۱ : قال فی التعلیق المحمود رقم ۷ : وفیہ دلیل علٰی جواز الصلوۃ الی الحیوان وجواز الصلوۃ بقرب البعیر . بخلاف الصلوۃ فی اعطان الابل فانھا مکروھۃ للاحادیث الصحیحۃ فی النھی عن ذلک لانہ یخاف ھناک نفورھا فیذھب الخشوع بخلاف ھذا وفی البذل: فیحمل ما وقع منہ فی السفر من الصلوۃ الیھا علٰی حالۃ الضرورۃ ....وروی عبدالرزاقؒ ان ابن عمرؓ کان یکرہ ان یصلّی الی بعیر الاّ وعلیہ رحل وکان الحکمۃ فی ذلک انھا فی حال شدّ الرحل علیھا اقرب الی السکون حال تجریدھا[2]

باب الخ قولہ ولا یصمدلہ صمدا : ای لا یقصدہ قصدا مستویا یستقبلہ بحیث یجعلہ تلقاء وجھہ ما بین عینہ حذرا عن التشبہ بعبادۃ الاصنام (البذل) وفی الھامش حذر اعن التشبہ بعبادۃ الاصنام رقم ۱۰ :. باب الصلوۃ الی المتحدثین : ای الذین ھم مشتغلون فی کلامھم : والنیام : جمع نائم ای الی النائمین : (البذل) .

قلت لہ یعنی لعمر بن عبدالعزیزؒ (الحدیث) قال فی الکشف ۱/۵۴ نقلا عن البذل ۱/۳۶۸ : قال الشوکانیؒ فی النیل: تحت حدیث عائشۃؓ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلّی صلوتہ من اللیل وانا معترضۃ بینہ وبین القبلۃ اعتراض الجنازۃ (الحدیث) فیہ دلالۃ علٰی جواز الصلوۃ الی النائم من غیر کراھۃ وقد ذھب مجاھدؒ وطاؤسؒ ومالکؒ والھادویۃؒ الی کراھۃ الصلوۃ الی النائم خشیۃ ما یبدو فیہ ما یُلھی المصلی عن صلوتہ : واستدلوا بحدیث ابن عباسؓ لا تصلوا خلف النائم والمتحدث : وقد قال ابوداؤدؒ طرقہ کلّھا واھیۃ : وقال النووی ھو ضعیف باتفاق الحفاظ وفی الباب عن ابی ھریرۃؓ عند الطبرانیؒ وعن ابن عمرؓ عند ابن عدی وھما واھیان انتھیٰ.

---

[1] ایضا

[2] البذل ۳٦۸

Maktaba Tul Ishaat.com

باب الدنوالی السترة

قوله عن محمد بن سهل عن ابیه ص ۱۰۱ س ۶ : هکذا فی النسخ الموجودة عندی واما الذی ذکره الحافظؒ فی الاصابة فی ترجمة محمد بن سهل ففیه هکذا محمد بن سهل ابن ابی حثمة عن النبی صلی الله علیه وسلم فی سترة المصلی قلت هو مرسل او منقطع لانه ان کان المحفوظ عن محمد بن سهل فهو مرسل لانه تابعی لم یولد الا بعد موت النبیؐ صلی الله علیه وسلم بمکة فان النبی صلی الله علیه وسلم لمّا مات کان سنّ سهل بن ابی حثمة ثمان سنین وان کان عن سهل فهو منقطع لان صفوان لم یسمع سهلاً . قلتُ فعلی هذا ما وقع فی روایة ابی داؤد یخالف ماذکره الحافظ فی الاصابة فما ذکر فی الاصابة من الشق الاول ففی ابی داؤد هو الشق الثانی وفی الاصابة من الشق الثانی جُعل فی ابی داؤد الشق الاول ووقع فیه الغلط والتحریف فان هذا الشق منقطع لان فیه روایة صفوان عن سهل بن ابی حثمة فادخال محمد بن سهل فیه غلط وتحریف والله اعلم بحقیقة الحال [۱]

قوله واختلف فی اسناده : کما ذکره المصنفؒ مفصّلا (بذل) قوله قال ابوداؤد والخبر للنفیلیؒ : ای الفاظ الحدیث للنفیلیؒ لا للقعنبیؒ : وان کان الحدیث مرویّا عنهما.

باب مایومرالمصلی اهـ

قوله فانه شیطان ص ۱۰۱ س ۱۳ : مبالغة فی مذمته بارتکابه الشرّ والعناد بما لا مزید علیه [۲] وفی هامش ابی داؤدؒ رقم ۵: واستنبط ابن ابی جمرةؒ فانما هو شیطان بان المراد بقوله فلیقاتله المدافعة لان مقاتلة الشیطان انما هی بالاستعاذة والتسمیة ونحوها:

باب ما ینهی من المرور بین المصلی

قوله قال ابوالنضر لا ادری اهـ معنی هذا الکلام ان ابالنضر یقول ان بسر بن سعید یروی هذا الحدیث عن ابی جهیم عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ولا یذکر بعد لفظ اربعین لا یوما ولا شهرا ولا سنة فلا ادری هل ذکر بعد ذلک رسول الله صلی الله علیه وسلم شیئا من هذه الثلثة او لم

[۱] کشف الودود ۲/۵۵ نقلا عن البذل المجهود ۱/۳۶۹ [۲] کشف الودود ۱/۵۵

Maktaba Tul Ishaat.com

یذکر ویحتمل ان یکون معناه قال ابو النضر لا ادری لا احفظ قال شیخی بسر بن سعید بعد قوله لکان ان یقف اربعین لفظ یوما او شهرا او سنة وبعضهم ردالضمیر الی ابی جهیم وهو ایضا محتمل[1] قال الشوکانیؒ وفی سنن ابن ماجة وابن حبان فی صحیحه من حدیث ابی هریرةؓ لکان ان یقف مأة عام خیرا له من الخطوة التی خطاها: وهذا مشعر بان اطلاق الاربعین للمبالغة فی تعظیم الامر لا لخصوص عددمعین وفی مسند البزار لکان ان یقف اربعین خریفا[2]

باب ما یقطع الصلوة

قوله یقطع صلوة الرجل : المراد من القطع هو قطع الوصلة بین المصلی وبین الرب تعالی وعطف التوجه عنه اما الحمار والکلب الاسود فلا نبعاث النفر فی الطبع بغتة واما المرأة فلا نبعاث الاشتهآء فی القلب کذلک کما هو الظاهر . قوله الکلب الاسود شیطان : ای هو شر طبعا من الاحمر والاصفر والابیض وغیرها[3]

قوله قال ابوداؤد اوقفه سعید الخ فخالفوا شعبة حیث رفعه عن قتادةؒ (کشف)

قوله فما مشیت علیها بعدُ : وعید فی حق من یمرّ بین یدی المصلّی (کشف) قوله قال ابوداؤد ورواه ابو مسهرؒ الخ حاصل یہ کہ سعید بن عبدالعزیز کے ایک شاگرد وکیع نے اللّٰهم اقطع اثرهٗ اور دوسرے دو تلامذہ ،ابوحیوۃ،اور ابومسہر نے قطع صلاتہا کہا ہے[4]

قوله فلا تحدث به ما: ای مادام (بذل) سمعت انی حیّ : اما التحدیث بعد موته فلتبلیغ الحدیث الی الامة المرحومة واشاعة العلم واما عدم التحدیث فی حیوته فلئلا یفتضح فی وجوه الناس بان یروا ان هذا هو الذی اصابه دعوة النبیّ صلی الله علیه وسلم[5]

باب سترة الامام الخ

قوله حتی لصق بطنه : ای رسول الله صلی الله علیه وسلم بالجدر ومرّت من ورائه : ای من ورآء

---

[1] البذل ۱/۳۷۰ [2] الکشف ۵۵ من البذل
[3] الکشف ۱/۵۵ [4] زبدة المقصود صـ ۹۱
[5] الکشف ۱/۵۶

Maktaba Tul Ishaat.com

الجدار او من وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم . قوله او كما قال مسددٌ : يعنى ان مسددا قال هذه الالفاظ التى ذكرناها او كما قال : وهذا من احتياط المصنفؒ فى نقل الالفاظ فانه لم يحفظ الالفاظ كما هى اهـ[1] قوله فذهب جدى يمرّ اهـ قال فى فتح الودود ولا يظهر لهذا الحديث دلالة على الترجمة اصلًا ولعلّ هذه الواقعة والتى قبلها قصة واحدة فحينئذ يظهر المطابقة[2]

باب من قال الخ قوله قال ابوداؤد رواه الزهرى وعطاء الخ ص ۱۰۳ س ۵ : اس کلام سے مصنفؒ کی غرض یہ ہے کہ سعید بن ابراہیم کی روایت مذکورہ میں 'وانا حائض' کا لفظ شاذ ہے کیونکہ جماعت ثقات زہریؒ، عطاءؒ، ابوبکر بن حفصؒ، ہشام بن عروہؒ، عراک بن مالکؒ، ابوالاسودؒ، تمیمؒ ابن سلمہ، ساتوں نے یہ لفظ ذکر نہیں کیا۔ علی ہذا عروہ کی طرح ابراہیم عن الاسود عن عائشہؓ ونیز ابوالضحیٰ عن مسروق عن عائشہ اور قاسم بن محمد وابوسلمہ عن عائشہؓ نے بھی یہ لفظ بیان نہیں کیا فلہٰذا یہ لفظ غیر محفوظ ہے[3]

قوله اراد ان يوتر : س ۱۱ : فعلم ان الوتر اوكد من سائر صلوة الليل فيكون واجبا . قوله غمز رجلى : دل على ان مس المرأة ليس بناقض الوضوء قوله تنحّى اى تنحى عن المضجع وقومى وصلّى صلوة الوتر كما مرّ[4]

باب من قال الحمار لا يقطع الصلوة

قوله فارسلت الاتان ترتع : مع ان فيه مظنة المرور بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا موضع الترجمة واما قوله فمرت بين يدى بعض الصف وان كان يرى انه موضع الترجمة فى بادى الرأى لكن لاحد ان يقول ان المرور بين يدى بعض الصف لا يضرّ مالم تمر بين يدى الامام لان سترة الامام سترة لمن خلفه فلذا لم ينكر عليه احد[5]

قوله قال ابوداؤدؒ هذا : اى المذكور لفظ القعنبىؒ وهو اتم : اى من حديث عثمان بن ابى شيبةؒ (البذل) قوله واناارى ذلك واسعا : اى المرور بين يدى الصف دون الامام (هـ رقم ۱۰ ص ۱۰۳)

---

[1] البذل ۱/۳۷۳ [2] البذل ۱/۳۷۳ [3] زبدة المقصود ص ۹۲
[4] الكشف ۱/۵۶ [5] الكشف ۱/۵۶

Maktaba Tul Ishaat.com

باب من قال لا یقطع الصلوۃ شیئ :

اختلف العلمآء فی هذا الباب فجماعة قالوا بظاهر ما ورد فی القطع والجمهورؒ علی انه لا یقطع الصلوة شیئ الخ (هـ ۸)

قوله قال ابوداؤدؒ اذا تنازع الخبر ان اهـ ص ۱۰۴ س ۱۷ : اس قول میں مصنفؒ نے اپنے مذہب کی طرف اشارہ کیا ہے کہ کسی چیز کے نمازی کے سامنے سے مُرور سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ کیوں کہ جب اس مسلہ میں احادیث مرفوعہ متعارض ہیں کہ بعض سے قطع صلوة بمرور بعض الاشیآء . اور بعض سے عدم قطع معلوم ہوتا ہے تو اب ہم صحابہ کرامؓ کے اصل عمل وفتوی کی طرف رجوع کریں گے جو انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد صادر کیا اور صحابہ کا عمل وفتویٰ عدم قطع کا ہے چنانچہ ابن عباسؓ جو قطع صلوۃ کے راوی ہے ان کا فتوی حمار و کلب و امرأة کے مُرور سے عدم قطع کا ہے جیسا کہ سابقہ روایات میں گذرا اسی طرح ابن عمرؓ کا قول هو لا یقطع صلوة المومن شیئ (رواه البیهقیؒ) علی هذا عثمان ، علیؓ ، حذیفةؓ سے بھی عدم قطع صلوۃ مروی ہے، تو معلوم ہوا کہ دوسرے صحابہ کرامؓ مثلاً ابو ہریرةؓ انسؓ ابوذرؓ وغیرہم جو کسی چیز کے مُرور سے قطع صلوۃ کے قائل ہیں۔ اس سے اُن کی مراد قطع خشوع صلوۃ ہے۔ ورنہ ان حضرات سے مرور شیئ کے بعد اعادہ صلوۃ کا عمل یا امر لازما ثابت ہوا۔ حالانکہ ایسا نہیں معلوم ہوا کہ ان کی مراد خشوع وحضور صلوۃ کا قطع ہے[1]

الاطلاع

(کتبت هذه الصفحات من قوله الی بعیره الی ههنا یوم الجمعة صفر ۱۴۲۰ هـ تحت شجرة التوت فی مزارع قریة (دری دم) قرب (عین درجة) من مضافات المنورة (مره وره) وقت ۹/۳۲ وذلک عند ذهابی الی ذلک القریة للبیان والتبلیغ بدعوة القاری سید حبیب عند ولیمة اخویه سید کمال وسید طارق وذهب معی المفتی عبدالله والمولوی عبدالرحمٰن،(واستشهد هو فی شوال ۳۳ من طیارة امریکه فی چوگام اللهم تقبل شهادته. واجعل الجنة الفردوس مثواه امین.خاکی غفرله)،وسراج الدین ، والمولوی محمد یوسف الکراتوی وغلام الله ومحمد نعیم الکنریان حفظهم الله (وتم النظر للتصحیح والطباعة یوم الاثنین ۱۳ ذوالحجه ۱۴۳۳ هـ بجامعة توحید اباد ترخو باجور ایام التعطیلات).وذهابی الیها من فنجفیر

---

[1] ارشاد المقصود ص ۹۲

Maktaba Tul Ishaat.com

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

باب تفریع استفتاح الصلوۃ ص ۱۰۴

قال فی البذل صـ ۱ ج ۲ : کان مراد المصنفؒ بهذا ان هذه ابواب فی کتاب الصلوۃ تذکر فیها الاحادیث المختلفة فی استفتاح الصلوۃ وتتفرع هذه الابواب علی الابواب المتقدمة : قوله **باب** رفع الیدین : قوله واذا اراد ان یرکع اهـ قال القاری رحمه الله اخذ الشافعیؒ بهذا الحدیث وغیره انه یسنّ لکل مصل ان یکبر ویرفع لسائر الانتقالات ولیس فی غیر التحریمة رفع ید عند ابیحنیفةؒ لخبر مسلمؒ عن جابر بن سمرةؓ قال خرج علینا رسول الله صلی الله علیه فقال مالی اراکم رافعی ایدیکم کانها اذناب خیل شُمس (وهو بضم المعجمة جمع شموس کصبور ای صعب) اسکنوا فی الصلوۃ وأُجیب عن اعتراض البخاریؒ بان هذا الرفع کان فی التشهد لان عبدالله بن القبطیة قال سمعتُ جابر بن سمرةؓ یقول کنا اذا صلینا خلف النبیّ صلی الله علیه وسلم قلنا السلام علیکم السّلام علیکم واشار بیده الی الجانبین فقال مالهؤلآء یؤمّون بایدیهم کانّها اذناب خیل شُمس انما یکفی احدکم ان یضع یدهٗ علیٰ فخذه ثم یسلّم علیٰ اخیه من عن یمینه ومن علیٰ شماله بان الظاهر انهما حدیثان لان الذی یرفع یدیه حال التسلیم لا یقال له اسکن فی الصلوۃ وبان العبرة للفظ وهو قول اسکنوا لا لسببه وهو الایماء حال التسلیم[1] وفی التعلیق الفصیح : وقال ابوحنیفةؒ انه یرفع یدیه عند تکبیرة الافتتاح ثم لا یعود لما اوردالفاضل النیمویؒ فی اثار السنن صـ ۱۰۴ : عن علقمة قال قال عبدالله بن مسعودؓ الا اصلّی بکم صلوۃ رسول الله صلی الله علیه وسلم فصلّی فلم یرفع یدیه الا فی اوّل مرة رواه الثلثة وهو حدیث صحیح[2] وقال الشیخ الغورغشتویؒ: وکذا ابن عمرؓ راوی الرفع روی عنه الطحاویؒ بسند صحیح من طریق مجاهدؒ ترک الرفع ووافق مجاهداً عبدالعزیز بن حکیمؒ عن ابن عمرؓ فی روایة الموطأ آهـ[3] وفی کشف الودود : قلت هذا معارض بما اخرجه الطحاوی : حدثنا ابن ابی داؤدؒ قال ثنا احمدؒ بن یونسؒ ثنا ابوبکر بن عیاش عن حصین عن مجاهدؒ

---

[1] المرقات ۲/۲۵۵ [2] التعلیق الفصیح ۱/۱۰۸ [3] حاشیة المشکوۃ ص ۸۰ رقم ۱

Maktaba Tul Ishaat.com

قال صلّیتُ خلف ابن عمرؓ فلم یکن یرفع یدیه الا فی التکبیرة الاولٰی من الصلوة فهذا ابن عمرؓ قد رأی النبی صلی الله علیه وسلم یرفع ثم قد ترک هو الرفع بعد النبی صلی الله علیه وسلم وهذا الفعل من الافعال التی تقع فی الصلوة الخمس فی الیوم واللیلة مرات کثیرة بحیث لا یمکن ان یخفیٰ علی احد عمّن فی الصلوة فلا یمکن ان یکون ترکه لاجل ان علمه لم یحط به ولا لانه ترکه سهوا ونسیانا ولا لکونها سنة غیر موکدة خصوصًا من ابن عمرؓ فانه کان مقتضیا لاثار النبی صلی الله علیه وسلم من قیامه وقعوده من العادات فضلا عن العبادات الخ[1] وفی مسند الحمیدیؒ حدثنا الحمیدیؒ قال (ثنا سفیان) قال ثنا الزهریؒ قال اخبرنی سالم بنؒ عبدالله عن ابیهؓ قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا افتتح الصلوة رفع یدیه حذومنکبیه واذا اراد ان یرکع وما بعد یرفع رأسه من الرّکوع فلا یرفع ولا بین السجدتین [2] قال شیخنا العلامة محمد طاهر الفنجفیری رحمه الله الغنی : سقط عن السند ههنا سفیان وهو موجود فی مسند ابی عوانة المتوفی سنه ۳۱۶ھ [3]

قال القاریؒ : وفی شرح الهدایة لابن الهمامؒ : اجتمع الامام ابوحنیفةؒ مع الاوزاعیؒ بمکة فی دار الحناطین فقال الاوزاعیؒ مالکم لا ترفعون عند الرکوع والرفع منه فقال لاجل انه لم یصح عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فیه شیئ ای لم یصحّ معنیً اذ هو معارض والا فاسناده صحیح فقال الاوزاعیؒ کیف لم یصح وقد حدثنی الزهریؒ عن سالمؒ عن ابیه ابن عمرؓ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یرفع یدیه اذا افتتح الصلوة وعند الرکوع وعند الرفع منه فقال ابوحنیفةؒ حدثنا حماد عن ابراهیم عن علقمة والاسود عن عبدالله بن مسعودؓ ان النبی صلی الله علیه وسلم کان لا یرفع یدیه الا عند الافتتاح ثم لا یعود فقال الاوزاعیؒ احدثک عن الزهریؒ عن سالم عن ابیه وتقول حدثنی حماد عن ابراهیم فقال ابوحنیفةؒ کان حماد افقه عن الزهریؒ وکان ابراهیم افقه من سالم وعلقمة لیس

---

[1] کشف الودود ۱/۵۶

[2] مسند الامام الحمیدی المتوفی ۲۱۹ھ طبع دارالباز مکة المکرمة صـ ۲۷۷ ج ۲

[3] مسند ابی عوانة ۲/۹۰ طبع ادارة المعارف الدکن

Maktaba Tul Ishaat.com

بدون ابن عمرؓ وان کان لابن عمرؓ صحبة فله فضل صحبة فالاسود له فضل کثیر وعبدالله عبدالله ، فرجح بفقه الرواة کما رجح الاوزاعیؒ بعلوا الاسناد وهو ای الترجیح بالفقه المذهب المنصور عندنا اهـ کلام ابن الهمام اقول وطالع حاشیة البخاری صـ ۱۰۲ رقم ۱ .

قال فی کشف الودود : وفی البدائع عن ابن عباسؓ انه قال العشرة الذین شهد لهم رسول الله صلی الله علیه وسلم : ماکانوا یرفعون ایدیهم الا فی افتتاح الصلوة . وذکر غیره . عبدالله بن مسعود ایضا وجابر بن سمرةؓ والبراء بن عازبؓ وعبدالله بن عمرؓ وابا سعیدؓ وغیرهم [۲] وقال فی التعلیق : قال الیمنیؒ الصحابةؓ ومن بعدهم مختلفون فی هذا الباب واما الخلفاء الاربعةؓ فلم یثبت عنهم رفع الایدی فی غیر تکبیرة الاحرام والله اعلم بالصواب [۳]

قال الشاه ولی الله رحمه الله : (اقول) السر فی ذلک ان رفع الیدین فعل تعظیمیؒ ینبه النفس علی ترک الاشغال المنافیة للصلوة والدخول فی حیز المناجاة فشرع ابتداء کلّ فعل من التعظیمات الثلث به لتنبه النفس لثمرة ذلک الفعل مستأنفا وهو من الهیئات ، فعله النبی صلی الله علیه وسلم مرةً وترکه مرة . والکل سنة ، واخذ بکل جماعة من الصحابة والتابعین ومن بعدهم وهذا احد المواضع التی اختلف فیها الفریقان اهل المدینة والکوفة ولکل واحد اصل اصیل ، والحق عندی فی مثل ذلک ان الکل سنة ونظیره الوتر برکعة واحدة وبثلث والذی یرفع احب الیّ ممن لا یرفع فان احادیث الرفع اکثر واثبت ، غیر انه لا ینبغی لانسان فی مثل هذه الصور ان یثیر علی نفسه فتنة عوام بلده وهو قوله صلی الله علیه وسلم (لولا حدثان قومک بالکفر لنقضت الکعبة) الخ [۴]

وفی التعلیق المحمود . اقول وقد ذکر الحافظ ابن عبدالبر المالکیؒ ان الاختلاف فی التشهد وفی الاذان والاقامة وعدد التکبیر علی الجنائز وعدد التکبیر فی العیدین ورفع الایدی عند الرکوع والرفع

---

۱ المرقات ۲/۲۵۵، ۲۵۶ وحاشیة المشکوة صـ ۷۶ رقم ۳ ۲ کشف الودود ۵۶/۵۷

۳ نصب الرایة ۱/۴۰۱ وطالع تعلیقی المسمّی بالصحیح من صـ ۷۰ الی صـ

۴ مرجع ان السابق صـ

Maktaba Tul Ishaat.com

فی الصلوة ونحو ذلک کله اختلاف فی المباح وبمثله ذکر الحافظ احمد بن عبدالحلیم بن تیمیةؒ فی منهاج السنة فلیحفظ۔[۱]

وقال الامام ابوداؤد رحمه الله : اذا تنازع الخبران عن النبی صلی الله علیه وسلم نظر الی ما عمل به اصحابه من بعده صـ ۱۰۴

قوله فحدثنی وائل بن علقمة ص ۱۰۵ س ۲ : الصواب علقمة بن وائل (کشف) وفی التعلیق المحمود : اقول الصواب علقمة بن وائل اخوعبدالجبار بن وائل کما فی النسائیؒ هـ رقم ۱ : صـ ۱۰۵ صوابهٗ علقمة بن وائل وانظر التهذیب ۱۱/۱۱۰ والمحلی فی المسئلة ۴۴۲۔

قوله فاذا اراد ان یرکع اخرج یدیه ثم رفعهما : قال العلامة القاضی شمس الدینؒ قلت فی الطحاوی ۱۳۳/۱ واما حدیث وائل فقد ضادهٗ ابراهیم بما ذکر عن عبدالله انه لم یکن رأی النبیؐ صلی الله علیه وسلم فعل ما ذکر فعبدالله اقدم صحبة لرسول الله صلی الله علیه وسلم وافهم بافعاله من وائلؓ . انتهیٰ . وقال رحمه الله ایضا: وفی تحریرات شیخی مولانا حسین علی المرحوم صـ ۳۵ فی مسند الامام الاعظمؒ ذکر عند ابراهیم حدیث وائل بن حجرؓ انه صلّی الله علیه وسلم رفع یدیه عند الرکوع وعند السجود فقال هو اعرابی لا یعرف شرائع الاسلام لم یصل مع النبی صلی الله علیه وسلم فی ظنی الاصلوة واحدة وقد حدثنی من لا احصی عن عبدالله بن مسعودؓ انه رفع یدیه فی بدء الصلوة فقط نقله عن النبی صلی الله علیه وسلم وعبدالله عالم بشرائع الاسلام وحدوده متفقد لاحوال النبیؐ صلی الله علیه وسلم ملازم فی اقامته وفی اسفاره وقد صلّی مع النبی صلی الله علیه وسلم ما لا یحصیٰ وفی روایة اهو اعلم من عبدالله واصحابه حفظ ولم یحفظوه . انتهیٰ [۲] (وقال ایضا) وحدیث وائل قد رده ابراهیم حیث قال ان کان وائلؓ رأه مرة یفعل ذلک فقد رأه عبدالله خمسین مرة لا یفعل ذلک [۳] قال فی البذل ۲صـ ۴ قال الحافظ فی التقریب وائل بن علقمة عن

---

[۱] هامش ابی داود رقم ۲ — اقوال طالع هامش البخاری ص ۱۰۲ رقم ۱

[۲] کشف الودود صـ ۱۰۵/۱ — [۳] التعلیق الفصیح ۱۰۸/۱ نقلا عن الطحاوی

Maktaba Tul Ishaat.com

وائل بن حجر وعنه عبدالجبار بن وائل صوابه عن عبدالجبار عن علقمة عن ابیه ومع هذا فسماع علقمة عن ابیه مختلف فیه اهـ : قوله حدثنی اهل بیتی قال فی البذل ۲ صـ ۴ وکذلک حدیث عبدالجبار بن وائل عن اهل بیته مع کونهم مجهولین لم یذکر فیه الارفع الیدین الا عند افتتاح الصلوة عن عاصم بن کلیب : قال فی البذل ۲ صـ ۴ الا انه بعد ما ذکر الحافظ فی تهذیب التهذیب توثیقه عن ابن معین والنسائی واحمد بن صالح نقل تضعیفه عن ابن المدینیؒ قال قال ابن المدینیؒ لا یحتج به اذا انفرد.

قوله ثم اخذ شماله یمینه : فی العرف الشذی صـ ۱۲۲ : باب ماجآء فی وضع الیمین علی الشمال فی الصلوة : خلاف لمالکؒ فانه یقول بارسال الیدین خلاف الثلثةؒ ومذهب الحنفیةؒ فی وضع الیدین وضعهما تحت السّرة ومذهب الشافعیؒ تحت الصدر فوق السرة وخیّر احمدؒ فی الوضع بانه یضعهما حیث شاء من تحت الصدر او عند الصدر او تحت السرة وکذلک خیّر ابن المنذرؒ وقال لا نصّ فی المسئلة : واماالاحادیث ففی حدیث وائلؓ فی صحیح ابن خزیمةؒ فوق الصدر وفی مسند البزارؒ عند الصدر وفی مصنّف ابن ابی شیبةؒ تحت السّرة فالحدیث واحد واختلف الالفاظ انتهی[۱] قال القاریؒ : قال ابن الهمامؒ وعن علیؓ ومن السنة فی الصلوة وضع الاکف علی الاکف تحت السّرة رواه ابوداؤدؒ واحمدؒ وقال النوویؒ اتفقوا علی تضعیفه لانه من روایة عبدالرحمٰن بن اسحٰق الواسطیؒ وهو مجمع علی ضعفه وفی وضع الیمنیٰ علی الیسریٰ فقط احادیث فی الصحیحین وغیرهما تقوم بها الحجة علی مالکؒ . واما قوله تعالی فصلّ لربک وانحر : فمدلول اللفظ طلب النحر نفسه وهو غیر طلب وضع الیدین عند النحر فالمراد نحر الاضحیة علی ان وُضع الیدین علی الصدر لیس هو حقیقة وضعها علی النحرفصار الثابت وضع الیمنی علی الیسریٰ وکونه تحت السّرة او الصدر کما قال الشافعیؒ لم یثبت فیه حدیث یوجب العمل فیحال علی المعهود من وضعهما حال قصد التعظیم فی القیام والمعهود فی الشاهد تحت السرة[۲]

قال الحافظ ابن کثیرؒ : والصحیح القول الاول ان المراد بالنحر ذبح المناسک[۳] وقال الجصاصؒ

---

[۱] کشف الودود ۱/۵۷ [۲] المرقاة ۲/۲۶۰ [۳] تفسیرابن کثیرؒ ۴/۵۵۹

Maktaba Tul Ishaat.com

وتاویل من تأوّله علی حقیقة نحر البدن اولی لانه حقیقة اللفظ [۱]

قوله قال ابوداؤدؒ روی هذا الحدیث ص ۱۰۵ ر س ۷ : اس سے مقصود بیان اختلاف متن ہے کہ محمد بن جحادہ کے ایک شاگرد عبدالوارث نے رفع رأس من السجدۃ کے وقت رفع یدین کا ذکر کیا ہے، لیکن اُن کے دوسرے تلمیذ ہمام نے اس کو رفع یدین کو بیان نہیں کیا ہے [۲]

قوله واشار بالسبابة : (مسئلة) الانصاف ان الاشارة لا تنزل عن درجة الاستحباب والتفصیل یطلب من المطولات [۳] والسرّ فی رفع الاصابع الاشارة الی التوحید لیتعاضد القول والفعل ویصیر المعنی متمثلا متصورا . ومن قال ان مذهب ابیحنیفةؒ ترک الاشارة بالمسبحة فقد اخطأ ولا یعضده روایة ولا درایة قاله ابن الهمام الخ(حجة الله البالغه صـ وکذا فی هامش ابی داؤد صـ ۱۰۷ رقم ۷ .) اعلم ان الاشارة لا ینزل من الاستحباب وهو مذکور فی امالی ابی یوسفؒ وموطاء محمدؒ وقال محمدؒ وهو قول ابحنیفةؒ فالروایة ثابتة عن الائمة الثلثة نعم هو لم یذکر فی ظاهر الروایة فغایة ما فی الباب ان ظاهر الروایة ساکتة عنه لا انه یخالفهٗ فان السکوت شیئ آخر والمخالفة آخر وبینهما بون بعید [۴] وقال العلامة الکشمیریؒ والاشارة سنة باتفاق ائمتنا الثلاثةؒ فانه ذکر محمدؒ فی موطأه صـ ۱۰۸ وقال به اخذ ابوحنیفةؒ وکذا روی الحدیث ابویوسفؒ فی امالیه وزعم بعض المصنفین نفیها ثم ذکرها فی ظاهر الروایة وهذا الوهم فاسد واطنب الملا علی القاریؒ فی رسائله وقال فی بعض رسائله لولا حدیث ظنّوا بالمومنین خیرا لاکفرت صاحب الکیدانیة ولا نعلم ان صاحب الکیدانیة انه معتبر اولا [۵]

قوله رفع یدیه حیال اذنیه ثم اتیتهم اهـ : (مسئلة) : فآل الامر الی انه ان لم یکن لهٗ عذر رفع الیٰ اذنیه وان کان له عذر بان یکون علیه برنس او کساء مثلا فی الحدیث رفع الی صدره او یقال یرفع بحیث یصیر اصابعه حیال اذنیه وکفاه حیال صدره [۶] وقال فی التعلیق المحمود رقم ۳ : واما صفة

---

۱ احکام القرآن للجصاص ۲/۴۷۶ ۲ زبدة المقصود صـ ۹۳ ۳ کشف الودود ۱/۵۷
۴ التعلیق الفصیح ۱/۱۳۳ ۵ العرف الشذی صـ ۱۴۰ راجع تعلیقی علی المشکوۃ ۱ صـ ۱۹۱
۶ کشف الودود ۱/۵۷

Maktaba Tul Ishaat.com

الرفع فهو ان يرفع يديه حذو منكبيه بحيث تحاذى اطراف اصابعه فروع اذنيه وابهاماه شحمتى اذنيه وراحتاه منكبيه وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم بحذو منكبيه وبهذا جمع الشافعى بين روايات الاحاديث واستحسن الناس منه . وقال فى البذل ۲/۱۱ عن القارىؒ : فعمل الشافعىؒ بما ذكرنا فى رفع اليدين جمعابين الروايات الثلث قلت هو جمع حسن اختارهُ بعض مشائخناؒ انتهىٰ .

وعليهم برانس : جمع برنس وهو كل ثوب راسه منه ملتزق به من دراعة اوجبة او غيره (هـ رقم ٦)

باب افتتاح الصلوة صـ ۱۰۵

قوله سمعت ابا حميد الساعدى اهـ ص ۱۰۶ س ۴ : قال صاحب الكشفؒ قال الطحاوىؒ واما حديث عبدالحميد بن جعفرؒ : فانهم يضعفون عبدالحميد فلا يقيمون به حجة فكيف يحتجون به فى مثل هذا ومع ذلك فان محمد بن عمرو بن عطاء لم يسمع ذلك الحديث من ابى حميد ولا ممن ذكرمعه فى ذلك الحديث بينهما رجل مجهول قد ذكر ذلك العطاف بن خالد عنه عن رجلٍ وانا ذاكر ذلك فى باب الجلوس فى الصلوة انشاء الله تعالىٰ انتهىٰ[1]

قال فى البذل ۲/۱۳ ومنها حديث عبدالحميد بن جعفر عن ابى حميد الساعدىؓ فى عشرة من اصحاب النبىّ صلى الله عليه وسلم اخرجه ابوداؤد والترمذىؒ والبيهقىؒ وغيرهُم قال فى الجوهر النقى قلت عبدالحميد مطعون فى حديثه كذا قال يحيى بن سعيدؒ وهو امام الناس فى هذا الباب وقال الطحاوىؒ (الخ) .

قوله وقعد متورکا على شقه الايسر ص ۱۵ : (مسئلة) قال الاحنافؒ بافتراش اليسرىٰ ونصب اليمنىٰ فى القعدتين وقال مالكؒ بالتورک فى القعدة التى بعدها سلام وقال الشافعية بالافتراش فى الاولى والتورک فى الثانية وحديث الباب لهم ، وللاحناف حديث عائشةؓ اخرجه مسلمؒ : ۱/۱۹۴ وفيه ذكر الافتراش فى القعدتين وحديث ابن عمرؓ اخرجه مالک فى الموطأ ص ۲۱ قال [ابن عمر] السنة فى الصلوة ان تنصب رجلک اليمنىٰ وتثنى رجلک اليسرىٰ . والترجيح بالصحة

[1] الكشف ۵۷ ، ۱ والبذل ۲/۱۴

Maktaba Tul Ishaat.com

فان حدیث ابا حمیدؓ قد عرفت حاله فلا یساوی حدیث مسلمؒ وبکثرة الملازمة فان عائشةؓ وابن عمرؓ الزم وادوم صحبة لرسول الله صلی الله علیه وسلم من ابی حمیدؓ وهذا ممالا شک فیه وکونه اعلم بصلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم من تلک العشرة لا یستلزم کونه اعلم بصلوته منهما ایضافانهما اعلم بصلوته صلی الله علیه وسلم من کثیر ممن هو افضل من ابی حمیدؓ فکیف بابی حمیدؓ!

قوله قالوا صدقت س ۱۶ لایقول ذلک احمد غیر ابی عاصم (کشف). حدیث ابی حمید الساعدی: فیه عبدالحمید بن جعفر وهم یضعفونه (الفصیح صـ ۱۰۹ ج ۱ یقول المولف غفرله وارجع الی تهذیب التهذیب ۲/۱۱۲ ویقول ایضا هذا الروایة بغیر هذا الراوی مروی فی البخاری ۱/۱۱۴ ولیس فیه الرفع عند الرکوع انظر حدیث رقم ۳ من المشکوٰة ایضا ۱ صـ ۷۵)

قوله هصر ظهره ای ثناه وخفضه والهصر ان تاخذ برأس غصن من الشجرة فتُثنیه الیک وتعطفه.

قوله ولا صافح بخده : قال فی المجمع ای غیر مبرز صفحة خده ولا مائل له فی احد الشقین.

قوله واستقبل باصابعه القبلة : ای باصابع رجلیه القبلة (الکشف ۱/۵۸).

قوله یزید او ینقص ۱۰۷ س ۴ : هکذا فی النسخ الموجودة بلفظ الشک : ای قال الراوی یزید عیسیٰ فی حدیثه علی الحدیث المتقدم او ینقص منه قال : عیسی بن عبدالله فیه : ای فی حدیثه.

قوله ولم یذکر التورک : ای عیسی بن عبدالله : کما ذکره عبدالحمید بن جعفرؒ[۲]

قوله قال ابو داؤدؒ روی هذا الحدیث عتبة بن ابی حکیم س ۱۵ : یہ اختلاف متن کی طرف اشارہ ہے کہ عبدالحمید بن جعفر اور محمد بن عمرو بن حلحلہ نے حدیث ابی حمید ساعدی میں صرف جلسہ اخیرہ میں اور حسن بن حر نے صرف بین السجدتین تورک نقل کیا ہے نہ کہ جلستین اور جلسہ استراحت میں بھی۔ اور عتبہ وفلیح نے مطلقاً تورک ذکر نہیں کیا۔ نہ قعدتین میں، نہ جلسہ استراحت وبین السجدتین میں۔ آگے مصنف فرماتے ہیں وذکر الحسن بن الحر نحو جلسة حدیث فلیح وعتبة انکی طرح۔ انہوں نے بھی تورک بیان نہیں کیا جس سے یہ نتیجہ نکلا کہ عبدالحمید ومحمد بن عمرو کے خلاف حسن فلیح، عتبہ، تینوں نے جلسہ ثانیہ

---

۱ الکشف ۱/۵۸ ۲ بذل ۲/۱۱۶

Maktaba Tul Ishaat.com

اخیرہ میں تورک روایت نہیں کیا فافهم وتأمّل۔[۱]

قولہ قال ابوداؤد ورواہ ابن المبارک س ۹ : یعنی فلیح کہتے ہیں کہ پہلے میں نے عباس بن سہل سے براہ راست یہ حدیث حاصل کی۔ تو مجھے حدیث محفوظ نہ رہیں پھر مجھے یہ حدیث عیسی بن عبداللہ نے بیان کی جوانہوں نے عباس بن سہل کے ذریعہ ابوحمید ساعدیؓ سے روایت کی ہے اس سے معلوم ہوا کہ اراہ الخ کا قائل ابن المبارک ہے کہ میرے خیال کے رو سے فلیح نے اپنے استاذ کا نام عیسی بن عبداللہ ہی ذکر کیا تھا واللعلم عنداللہ تعالیٰ۔[۲]

قولہ عن ابی ہریرۃؓ انہ قال کان الخ ص ۱۰۸ س ۴ :فی سندہ یحیی بن ایوب وھو مختلف [۳] وقال فی الانوار المحمودۃ : ومنها حدیث ابی ہریرۃؓ اخرجہ ابن ماجۃ وابوداؤد وفی سند ابن ماجۃ اسمعیل بن عیاش وھو ضعیف لا یحتج به اذا روی عن غیر الشامیین وھھنا کذلک: وفی سند ابی داؤد یحیی بن ایوب وھو مختلف فیه : صـ ۲۵۵ ج ۱

قولہ انی رأیت ابن الزبیرؓ اھـ : فی سندہ عبداللہ بن لھیعۃ وھو ضعیف قال فی المیزان قال ابن معین ضعیف لا یحتج به الحمیدی عن یحیی بن سعید انہ کان یربط شیئا وفی سندہ میمون المکی وھو مجھول (ب) [۴] قال فی انوار المحمود ۱ صـ ۲۵۶ واما حدیث ابن عباس عند ابی داؤد فی قصۃ صلوۃ ابن الزبیرؓ ففی سندہ عبداللہ بن لھیعۃ وھو ضعیف : وفی میمون المکی وھو مجھول وفی تلخیص المنذریؒ ۱/۳۶۵ فی اسنادہ عبداللہ بن لھیعۃ وفیه مقال.

قولہ رفع یدیه تلقاء وجھه اھـ س ۱۲ : فی سندہ النضر بن کثیر السعدی قال فی التقریب ضعیف . وقال فی المیزان قال ابن حبان یروی الموضوعات عن الثقات [۵] قال فی البذل ۲ صـ ۱۵ واما حدیث ابن عباسؓ عند ابی داؤد فی قصۃ صلوۃ ابن الزبیرؓ ففی سندہ عبداللہ بن لھیعۃ وھو ضعیف قال فی المیزان قال ابن معین ضعیف لا یحتج به الحمیدی عن یحیی بن سعید انہ کان لا یراہ شیئا وفی سندہ میمون المکی وھو مجھول .

---

۱ بذل المقصود ص ۹۳ . ۲ ایضا ۹۳/۹۳ ۳ کشف الودود صـ ۵۹

۴ کشف الودود صـ ۵۹ ۵ کشف الودود ۱ صـ ۵۹

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله قال ابوداؤد الصحیح قول ابن عمرؓ لیس بمرفوع س : یعنی حق یہ ہے کہ عبدالاعلی عن عبیداللہ عن نافع کی حدیث مذکور جس میں تحریمہ، رکوع، قیام من الرکوع، قیام من الرکعتین ان چار مواقع میں رفع یدین مذکور ہے، یہ حدیث مرفوع نہیں بلکہ ابن عمرؓ پر موقوف ہے چنانچہ عبدالوہاب (نیز عبداللہ بن ادریس و معتمر) عن عبیداللہ کی حدیث جس میں انہی چار مواقع میں رفع یدین مذکور ہے اس کو ثقفی وغیرہ نے موقوفا ہی بیان کیا ہے اور یہی صحیح ہے علی ہذا عبداللہ کی طرح، لیث بن سعد، مالک، ایوب، ابن جریج نے بھی نافع سے اس حدیث کو موقوفا نقل کیا ہے۔ البتہ صرف حماد بن سلمہ عن ایوب عن نافع نے اس کو مرفوعا روایت کیا ہے، لیکن اسمیں قیام من الرکعتین کے وقت رفع یدین کا ذکر نہیں چنانچہ مصنفؒ فرماتے ہیں۔ کہ لیث، مالک، ایوب میں سے ایوب و مالک نے قیام من السجدتین کے وقت رفع یدین ذکر نہیں کیا۔ اور لیث بن سعد عن نافع نے اپنی روایت میں اس کو بیان کیا ہے، البتہ بقیہ عن عبیداللہ کی حدیث جس میں صرف اوّل الذکرتین مقامات (تحریمہ، رکوع، قیام من الرکوع) میں رفع یدین کا ذکر ہے نہ کہ قیام من الرکعتین میں بھی۔ وہ حدیث بلاشبہ مرفوع ہے[1]

قوله قال ابوداؤدؒ لم یذکر رفعهما س : مقصد یہ ہے کہ میرے علم کی رو سے حدیث مذکور میں قیام من الرکوع کے وقت منکبین سے نیچے رفع الیدین کا ذکر صرف مالک عن نافع نے کیا ہے، نہ کہ نافع کے اور کسی شاگرد نے بھی[2] علا انه معارض بروایة اس جریج المذکورة آنفا اصـ ۲۷۱ عون المعبود.

باب وفی بعض النسخ باب من ذکر انه یرفع یدیه اذا قام من الثنتین (عون اصـ ۲۷۱)

قوله عبدالرحمٰن بن ابی الزناد ص ۱۰۹ س ۱ : قال الحافظ علی بن عثمان ردّاً علیه قلت ابن ابی الزناد هو ابن عبدالرحمٰن قال ابن حنبلؒ مضطرب الحدیث قال هو وابوحاتمؒ لا یحتج به، وقال عمرو بن علیؒ ترکه ابن مهدی [3] الخ. وفی هـ رقم اص ۱۰۹ کان اصحاب عبداللہؓ واصحاب علیؓ لا یرفعون ایدیهم الا فی افتتاح الصلوة قال وکیع ثم لا یعودون وهذا ایضا سند صحیح جلیل ففی اتفاق اصحابهما علی ذلک ما یدل علی ان مذهبهما کان کذلک.

قوله قال ابوداؤدؒ وفی حدیث ابی حمید الساعدی اهـ اس سے غرض یہ ہے کہ حضرت علیؓ کی روایت میں واذا قام من السجدتین : کے معنے واذا قام من الرکعتین : کے ہیں جیسا کہ ابوحمید ساعدیؓ کی روایت میں ہے۔ اور حق یہ ہے کہ ابوحمید ساعدیؓ کی حدیث کا کوئی لفظ اس بات پر دال نہیں کہ رکعت اولیٰ کے سجدتین سے سر اٹھاتے وقت رفع یدین نہیں ہے۔[4] قلت لیس فی حدیث ابی حمید دلالة علی هذا فان حدیث ابی حمید لا یدل

---

[1] زبدة المقصود صـ ۹۴ [2] ایضا [3] هامش ابی داؤد صـ ۱۰۹ رقم ۱ [4] زبدة المقصود ۹۴/۹۵

Maktaba Tul Ishaat.com

علی نفی الرفع بین الرکعتین الاولیین بعد السجدتین للرکعة الاولی ولا شیئ فی الحدیث یدل علی ذلک . (البذل ۲/۲۰)

قولہ عن مالک بن الحویرثؓ س ۸ قال فی الکشف صـ ۵۹ : قلت الانصاف ان مالک بن الحویرث وزانہ فی جنب عبداللہ بن مسعودؓ وزان وائل ابن حُجرؓ فی جنبہ وقد عرفت ما قال ابراھیمؒ فیہ فتذکر ولا تغفل .

قولہ طبّق بین یدیہ : قال فی الھامش رقم ۳: والتطبیق ان یجمع بین اصابع یدیہ ویجعلھما بین رکبتیہ فی الرکوع والتشھد وھذا التطبیق منسوخ بالاتفاق . والاطباق کما ذکر سعد ثمّ اُمرنا بھذا یعنی الامساک علی الرکبتین اھ التطبیق فی الرکوع کان ثم نسخ فیجوز ان یکون عند ابن مسعودؓ انہ بقی الجواز . ورفع التاکید فکان عندہ الامر علی التخییر (کشف)

قولہ عبداللہ الاصلی بکم اھ س ۱۸ : صححہ ابن الحزمؒ وحسنہ الترمذی (البذل صـ) اصححہ ابن حزم وابن قطان وابن دقیق العید وغیرھم [۲] وحسنہ الترمذی وصححہ ابن الحزمؒ فی المحلّٰی [۳]

قولہ قال ابوداؤدؒ روی ھذا الحدیث ھیثم اھ یہ ترک رفع یدین والی حدیث براء بن عازبؓ کی سند ثانی پر اعتراض ہے کہ سفیان بن عیینہ کہتے ہیں کہ ہمارے استاذ یزید بن ابی زیاد پہلے جملہ ثم لا یعود بیان نہیں کرتے تھے بعد میں کوفہ گئے۔ تو اسکو بیان کرنے لگ گئے، میرا ظن یہ ہے کہ کسی نے ان کو تلقین کی ہے۔

جواب نمبر۱: خود ابوداؤد بن یزید کے دو متابعین [۴] عیسی اور حکم موجود ہیں جو جملہ ثم لا یعود روایت کرتے ہیں۔ تو اُن دو کو تلقین کس نے کی ہے۔ جواب نمبر۲: دراصل راوی کبھی پورا حدیث بیان کرتا ہے، اور کبھی موقع کے مطابق مختصر بیان کرتا ہے تو ہمیشہ پوری حدیث کا بیان کرنا ضروری نہیں ہے۔

قولہ قال ابوداؤدؒ روی ھذا الحدیث الخ یہ حدیث براء کی (حدثنا محمد بن الصباح) والی سند اول پر

---

[۱] الکشف صـ ۵۹: [۲] انوار المحمود ۱/۲۵۶.
[۳] المرء اۃ صـ ۳۷۲ راجع التعلیق الصحیح علی مشکوۃ المصابیح صـ ۷۶.
[۴] دو متابعین اس لئے ہیں کہ حدثنا حسین بن عبدالرحمان والی متصل بسندہ سند میں طحاوی اور ابن ابی شیبہ کی رو سے وعن الحکم ہے، حرف [illegible] سے معلوم ہوا کہ ابن ابی لیلی اپنے بھائی عیسی و نیز حکم دونوں سے روایت حدیث کرتے ہیں۔ باقی زیادۃ [illegible]

Maktaba Tul Ishaat.com

اعتراض ہے کہ یزید بن ابی زیاد سے جملہ ثم لایعود : نقل کرنے میں شریک منفرد ہے، کیونکہ ہشیم، خالد، ابن ادریس سفیان ابن عیینہ اس کو نقل نہیں کرتے لہذا یہ جملہ شاذ ہے، جواب شریک عن یزید کے سات متابعین موجود ہیں۔ نمبر ۱ طحاویؒ میں سفیان ثوری نمبر ۲ کامل ابن عدی میں ھشیم نمبر ۳ دار قطنی میں اسمعیل بن زکریاؒ نمبر ۴ الخلافیات للبیہقی میں اسرائیل بن یونس نمبر ۵ جزء رفع الیدین للبخاریؒ میں محمد بن عبدالرحمٰن نمبر ۶ طبرانی اوسط میں حمزہ زیات نمبر ۷ دار قطنی میں شعبہ۔ لیکن اُن کے الفاظ یہ ہے کان لا یرفع یدیه فی کل تکبیرة . اور یہ ثم لا یعود ۔ کا مترادف ہے[1] راجع کشف الودود ص ۵۹ ص ۶۰ وبذل المجهود۔

قوله قال ابوداؤد هذا الحديث ليس بصحيح : ص ۱۱۰ س ۱ : یہ حدیث برآءؓ کی سند ثالث پر اعتراض ہے، کہ یہ حدیث صحیح نہیں کیوں کہ اس سند میں عبدالرحمٰن بن ابی لیلی صغیر بعض محدثین کے نزدیک متکلم فیہ ہے جواب مذکورہ بالا متعدد روایات کی تائید کی وجہ سے یہ حجت ہے ونیز کہ صحت کی نفی سے حُسن وحجیت کی نفی لازم نہیں آتی [2]

قال فی البذل ۲/۲۷ : فالجواب عنه ان الحافظ قال فی تهذيب التهذيب فی ترجمته بعد نقل تضعيفه قال ابو حاتم عن احمد بن يونس ذكره زائدة فقال كان افقه اهل الدنيا وقال العجلیؒ كان فقيها صاحب سنة صدوقا جائز الحديث وكان عالما بالقران وكان من احسن الناس نبيلا وقال يعقوب بن سفيان ثقة عدل فی حديثه بعض المقال ليّن الحديث . الخ .

باب وضع اليمنى على اليسرى صـ ۱۱۰

قوله صفّ القدمين : ای استوائهما سطرا بحيث لا يتقدم احدهما على الاخرىٰ (ب ۲ صـ ۲۳)

باب مايستفتح به من الصلوة صـ ۱۱

قوله اذا قام الى الصلوة صـ ۱۱۰ س ۱۱ : وفی البذل ۲/۲۷ . والكشف ۱/۶۱ . نقلا عن البذل : قال الشوكانیؒ اخرجه ايضًا ابن حبانؒ وزاد اذا قام الى الصلوة المكتوبة وكذلك رواه الشافعیؒ وقيده ايضًا بالمكتوبة وكذا غيرهما واما مسلمؒ فقيده بصلوة الليل وزاد من جوف الليل : قلتُ وفی النسائیؒ برواية محمد بن مسلمةؓ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قام يصلّی تطوعا: وقال فی هامش ابی داؤدؒ صـ ۱۱۱ : اعلم انه قد ورد فی الاحاديث الصحيحة الادعية والاذكار فی استفتاح

---

[1] زبدة المقصود صـ ۹۵ [2] زبدة المقصود صـ ۹۶

Maktaba Tul Ishaat.com

الصلوة وذهب الى كل ذاهب فذهب امامنا الاعظم وهما منا الاقدم ومحمد بن الحسن تلميذه الا فخم الى الاقتصار على قوله سبحنک اللّٰهم وبحمدک الى ولا اله غيرک ، وهو مختار الامام احمد بن حنبلؒ والامام مالکؒ فی اظهر مذهبهما وذهب ابويوسفؒ الى الجمع بين سبحنک اللّٰهم والتوجيه وهو قوله وجّهتُ وجهی الخ فالاحاديث التی ثبت فيها الزيادة علیٰ سبحنک اللهم او ورد غيره موضعه من الادعية فهو محمول عندنا على التهجّد بل النوافل مطلقا الخ

اقول ويؤيد ما ذكر قيلُ : حديث طاؤس عن ابن عباسؓ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فی التهجد يقول آهـ (ابوداؤد ۱۱۲ س ۱۶) : وايضا طالع صـ ۱۱۱ س ۱۷ قوله انی وجهت وجهی الاية [۱] قوله ان صلوتی ونسکی الاية [۲] قوله فاذا قلت انت ذاک ۱۱۱ س ۵ : ای الدعآء : يعنی قولهٗ :ای مکان قوله وانا اوّل المسلمين : لان فی قولک وانا اول المسلمين شائبة الكذب ۳ـ خطاب لكل من يقول ذاک بعد النبیّ صلى الله عليه وسلم فالنّبیّ صلى الله عليه وسلم اول المسلمين من هذه الامة وكلّ من هو بعدهٗ فهو من المسلمين من هذه الامة ۴ـ

قوله قال عمروؒ لا ادری ایّ صلوة هی : س ۱۳ : قلتُ ولكن ما يفهم من الاحاديث الاتية فی هذه الصفحة وغيرها ان امثال هذه الادعية كان يدعو بها فی صلوة الليل وايضا فی المكتوبة يراعی حال اضعف القوم من المصلين بالجماعة فلا ينبغی فيها امثال هذه الادعية الطويلة الّتی تطول بها الصلوة وتشق على الضعفآء فان التنفير شنيع جدا ۵ـ

قوله قال ابوداؤدؒ رواه خالد اهـ اقول هو تائيد لما رواه قبل .... قوله ربّ جبريل وميكائيل اهـ : قال فی الصيانة : فی اقسام الوسيلة (الخامس) ان يدعوا لربّ سبحنه باضافته الى عباده الصالحين كما فی حديث عائشةؓ اللهم رب جبرئيل وميكائيل الخ ....فلو قال احد فی دعائه اللهم ربّ ابراهيمؑ وموسیٰؑ وعيسیٰؑ وداود(ع) ومحمدؐ . او قال اللهم ربّ ابی بكرؓ وعمرؓ وعثمانؓ وعلیؓ

---

۱ الانعام رقم ۷۹ ۲ الانعام رقم ۱۶۲ و رقم ۱۶۳ ۳ بذل المجهود ۲/۲۹

۴ كشف الودود ۱/۶۱ ۵ ايضا.

Maktaba Tul Ishaat.com

فلا ارىٰ به بأسا ۱ قوله فاطر السموات والارض الخ اقول وفی التنزیل : قل اللهم فاطر السموات والارض عٰلم الغیب والشهادة الایة ۲ وفی الروح : ولله در الربیع بن خیثمؒ فانه لمّا سُئل عن قتل الحسینؓ تاوّه وتلا هذه الایة فاذا ذکر لک شیئ مما جریٰ بین الصحابة قل (اللهم فاطر السموات والارض الخ) فانه من الاداب التی ینبغی ان تحفظ ۳

قوله بلا اخبار ۱۱۲ س ۱ : وفی نسخة بالاخبار ان کان بحرف النفی فمعناه ان حدیث ابی نوح عن عکرمة مغائر فی اللفظ لحدیث یونس عن عکرمة وان کان بدون النفی فمعناه ان هذا الحدیث من هذا السند موافق فی الالفاظ للحدیث السابق ووجه الجمع بینهما ان المراد بالموافقة والمغائرة فی الجملة ۴

قوله فعطس رفاعة س ۱۹ : فیه التفات من المتکلم الی الغیبة ولم یقل فتیبة رفاعة : بل قال فعطست کما فی الترمذی والنسائی فقلت الحمدلله حمدا الخ ۵

قوله عطس شاب من الانصار : هو رفاعةؓ کما مرّ مرّتین فی هذه الصفحة (کشف) قوله قال ما تناهت دون عرش الرحمٰن : ای تنهت وکفت ...بل وصلت الی العرش (البذل)

باب من رأی الاستفتاح بسبحنک اهـ صـ۱۱۲

قوله قال ابو داؤد وهذا الحدیث یقولون الخ ۱۱۳ س ۴ : یعنی سبحنک اللهم والی حدیث ابی سعید خدریؓ محدثین کے نزدیک حسن بصری کی طرف سے مرسل ہے جس میں ابوسعیدؓ کا واسطہ محذوف ہے اور اتصال سند جعفر بن سلیمان کا وہم ہے، لیکن جعفر ثقہ ہیں، چنانچہ ابن معینؒ وابن مدینیؒ کہتے ہیں۔ ثقة عندنا۔ اور احمد کہتے ہیں لاباس به اور بزار کہتے ہیں لم نسمع احدا یطعن علیه فی الحدیث ولا فی الخطاء فیه لہذا جعفر کی زیادتی بلاشبہ مقبول ہے، اور ترمذیؒ نے اس حدیث کو علی بن علی کے وجہ سے ضعیف قرار دیا ہے، لیکن اُن کو وکیعؒ محمد بن عمارؒ، وابوزرعہؒ نے ثقہ کہا ہے اور احمد کہتے ہیں ہو صالح نیز بیہقی نے اس دُعا کو۔ انسؓ، عائشہؓ، جابرؓ عمرؓ، ابن مسعودؓ سے بھی روایت کیا ہے لہذا یہ قوی ہے ۶ وفی الهامش رقم اقال المحقق ابن الهمامؒ

---

۱ صیانة الانسان عن وسوسة الشیخ دحلان صـ ۱۹۹ وصـ ۲۰۰ کذا فی الهام الرحمٰن صـ ۱۳۱

۲ سورة الزمر ۴۶ ۳ روح المعانی ۱۱/ ۲۴ وکذا فی المعارف ۷/ ۵۲۶ وطالع الهام الرحمٰن ۲ صـ ۵۱۹

۴ بذل المجهود صـ ۳۱ ج ۲ ۵ البذل ۲/ ۳۲ ۶ زبدة المقصود صـ ۹۶

Maktaba Tul Ishaat.com

علی بن علی واثقہ، وکیعؒ وابن معینؒ وابوزرعہؒ وکفیٰ بہم:۔(قدوۃ)

قولہ قال ابو داؤدؒ ھذا الحدیث لیس بالمشھور الخ : یہ حدیث مذکور پر اعتراض ہے کہ اس کو عبدالسلامؒ سے صرف طلق بن غنمؒ نے اور بدیل سے صرف، عبدالسلامؒ نے روایت کیا ہے۔ جواب یہ ہے کہ طلق رجال بخاریؒ میں سے ہیں، اور عبدالسلامؒ رجال شیخین میں سے ہیں جن کی توثیق ابوحاتمؒ نے کی ہے۔ نیز حاکم نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے اور اس کا شاہد بھی درج کیا ہے اور حافظ کہتے ہیں (رجال اسنادہ ثقات) وہذا من باب الزیادۃ لہٰذا اردکی کوئی وجہ نہیں [۱]

وفی البذل ۲/۳۴ واما ما تکلم فیہ ابو داؤدؒ بان ھذا شاذ فغیر سدید لانہ من باب زیادۃ الثقۃ وھی مقبولۃ . وفی الھاشم رقم ۳ قال التور بشتی ھذا حدیث اعنی حدیث الاستفتاح حدیث مشھور واخذ بہ الخلفاء وعمرؓ وعبداللہ بن مسعودؓ وغیرھم من فقھاء الصحابۃؓ وکثیر من علماء التابعین واختارہٗ ابوحنیفۃؒ وقد ذھب الیہ الاجلۃ من علمآء الحدیث کسفیان الثوریؒ واحمد بن حنبلؒ واسحق بن راھویہؒ .

قولہ حفظت سکتتین فی الصلوۃ : اعلم ان السکتۃ الاولیٰ بعد التکبیر متفق علیھا عند الاربعۃ یقرأ فیھا الدعآء للاستفتاح وھی لیست فی الحقیقۃ بل المراد بہ عدم الجھر بالقراءۃ الخ [۲] قولہ قال ابو داؤد کذا قال حمید ھذا التعلیق اخرج الامام احمدؒ فی مسندہ موصولا الخ [۳] قولہ فذکر بمعنی یونس : ای معنی حدیث یونس [۴] قولہ وسکتۃ اذا فرغ من قراءۃ غیر المغضوب علیھم ولا الضالین : وتلک السکتۃ لقول امین سرا [۵] قولہ بالثلج والمآء والبرد صـ۱۱۴ س ۲: قال ابن دقیق العید عبّر بذلک عن غایۃ المحوفان الثوب الذی یتکرر علیہ ثلثۃ اشیآء منقیۃ تکون فی غایۃ النقآء وھذا کلّہ تعلیم للامۃ او دُعاء لھم [۶]

---

[۱] زبدۃ المقصود صـ ۹۶
[۲] ھامش ابی داؤد رقم ۴
[۳] بذل المجھود ۲/۳۴
[۴] عون المعبود صـ ۲۸۳ ج ۱
[۵] کشف الودود ۱/۲۲
[۶] الھامش رقم ۳

Maktaba Tul Ishaat.com

باب من لم یر الجهر ببسم الله الرحمٰن الرحیم

قوله یفتتحون القرأة اهـ ص ١١٤ س ٤ : یدلّ علیٰ انهم کانوا لا یجهرون بالتّسمیة واما ما یقال ان معنی الحدیث انهم کانوا یفتتحون بامّ القرآن قبل سورة اخریٰ والحمدلله رب العلمین اسم لامّ القرآن ، وحاصله تقدیم الفاتحة علیٰ سورة اخریٰ مما تضم بالفاتحة ثم ابتداء القرآن جهرًا مما یبتدأ به وهو التسمیة فبعیدٌ جدا الا ان کون جملة الحمدلله اسما لام القرآن مسلّم واما کون جمیع قوله تعالیٰ الحمدلله رب العلمین اسمًا لها فلا [١] قوله فقرأ بسم الله الخ قال فی هامش ابی داؤد صـ ١١٤ رقم ٨ لیس فی الحدیث دلالة علی ان البسملة جزء من السورة وانما قرأها لمجرد التبرک او هو کان للفصل بین هذه السورة وبین ما انزل من قبله کما یدلّ علیه الحدیث اللاتی بعده وهو عن ابن عباسؓ الخ .

قوله نهر وعدنیه ربی عزّوجل : الکوثر نهر فی الجنة کما ورد فی هذا الحدیث وینصب مآءه فی حوض فی المحشر آنیته عدد نجوم السمآء وهو حوض الکوثر من شرب منه لم یظمأ ابدا [٢] قال العلامة القرطبیؒ والکوثر فوعل من الکثرة مثل النوفل من النفل والجوهر من الجهر . والعرب تسمّی کل شیئ کثیر فی العدد والقدر والخطر کوثرا قال سفیانؒ قیل لعجوز رجع ابنها من السفر بم آب اینک قالت بکوثر ای بمال کثیر اهـ [٣] قال صاحب البذل : وهذا الحدیث یخالف ترجمة الباب فان الترجمة فی ترک الجهر وهذا لا یدل علی الجهر ولا علی ترکه فی الصلوة والاولی ما فی النسخة المصریة فان فیها باب الجهر ببسم الله الرحمٰن الرحیم فی موضع باب من لم یر الجهر ببسم الله الرحمٰن الرحیم . وهذا یشمل حکم الجهر نفیا واثباتا فالحدیثان الاولان یدلان علی ترک الجهر وهذا الحدیث یدل علی اثبات الجهر خارج الصلوة ویمکن ان یوجّه فی مطابقة الحدیث بالباب بان رسول الله صلی الله علیه وسلم لما قال انزلت علیّ آنفا سورةٌ ثم فسّرها بقوله

---

[١] کشف الودود صـ ٢٢ [٢] ایضا [٣] تفسیر القرطبی ٢١٦/٢٠ وقال فی غریب القرآن الخیر الکثیر صـ ٥٠٠ وقال ابو السعودؒ الخیر المفرط الکثرة صـ ٢٠٥ ج ٩ الالهام صـ ٢٦٨

Maktaba Tul Ishaat.com

بسم الله الرحمٰن الرحیم انا اعطیناک الکوثر . فهم منه ان التسمیة جزء من السورة فاذا ثبت انها جزء من السورة یستدل به علی جهرها فی الصلوة التی یجهر بالقراءة فیها[1]

قوله قال ابو داؤد هذا حدیث منکر ۱۱۴ س ۱۷ : مصنفؒ کی طرف سے حدیث مذکور پر دو اعتراضات ہیں ۔اعتراض نمبر ا یہ منکر ہے کیونکہ حمید اعرج مکی کے سوا زہریؒ کے اور شاگرد نے اس حدیث کو کشف وجہ وتلاوت (و کشف عن وجهه وقال اعوذ بالله السمیع العلیم من الشیطان الرّجیم ان الذین جآء وا بالافک عصبة منکم ۔ الایة سورة النور ۱۱) کے طریق پر روایت نہیں کیا بلکہ صرف اتنا روایت کیا ہے " ان عائشةؓ ذکرت وانزل الله تعالیٰ ان الذین جآء وا بالافک الایة) جواب :۔ حدیث منکر وہ ہے جس کو ضعیف راوی ثقہ کے خلاف روایت کرے حالانکہ یہاں ابن سعدؒ، ابن معینؒ، ابوزرعہؒ، وغیرہم حمیدؒ کی توثیق کی ہے تو شاید مصنفؒ سے شاذ کی بجائے منکر کہنے میں تسامح ہوگیا۔ یا یہ امام احمدؒ کے قول پر مبنی ہے جنہوں نے حُمید کی تضعیف کی ہے۔ اعتراض ۲: استعاذہ حدیث مرفوع کی حصہ نہیں بلکہ حُمید کا کلام ہے۔ جواب یہ محض مصنفؒ کے وجدان وظن پر مبنی ہے لہذا صحت حدیث میں قادح نہیں ۔[2]

باب من جهر بها

قوله ما حملکم علی ان عمدتم الخ : قال القاضی شمس الدین رحمه الله المتین : فالسوال یشمل علی ثلثة امور لم جمعتم بینهما : ثم لم وضعتم ایّاهما فی السبع الطول . ثم لم تکتبوا بینهما سطر بسم الله الرحمٰن الرحیم . قوله وکانت الانفال من اول مانزل علیه بالمدینة : فبتشابه قصتیهما جمعتهما وهذا جواب عن الامر الاول فبعد الجمع صارت طویلة فوضعتهما فی السبع الطول وهذا جواب من الامر الثانی وبظن انها منها لم اکتب سطر بسم الله الرحمٰن الرحیم وهذا جواب عن الامر الثالث .

قوله قال کان النبی صلی الله علیه وسلم لا یعرف فصل السورة الخ فعلم ان التسمیة جزء من القرآن وآیة منه انزلت لمعرفة الفصل بین السور لیس بجزء من الفاتحة ولا لغیرها من السور وهو

---

[1] بذل المجهود ۲/۳۸ • [2] زبدة المقصود ص ۹۷

۔ (منکم) من اهل ملتکم وممن ینتهی الی الاسلام سواء کان کذلک فی نفس الامر ام لا (روح المعانی ۱۸/۱۱۵)

Maktaba Tul Ishaat.com

مذهب الاحناف الاشراف زادهم الله شرفا اقوله قال ابوداؤدؒ قال الشعبیؒ ۱۵ اس ۱ : اس سے غرض یہ ہے کہ نزول بسملہ بطور جزئیت کے نہ ہوتا تھا بلکہ محض فصل کیلئے خود لکھتے تھے ورنہ سورۂ نمل والی تسمیہ کے نزول کے بعد کتابت بسملہ کے کیا معنے ۲

باب قوله فاتجوز الخ : وهذا تجوز فی الصلوة لرعاية احد فقال الشافعیؒ هكذا يجوز تطويل الصلوة لرعاية الجائی ليدرک الركعة والجماعة قياسا عليه قياس عكس . وقال الاحناف فرق بين ترک العبادة لاحد وبين العبادة لاحد فلا يقاس الثانی على الاول قياس عكس فيجوز التجوز لاحد ولا يجوز التطويل لاحد فانه لم يروَعنه صلى الله عليه وسلم مع كثره دواعيه ولو وُجد لروی كما رُوی التجوز فی حديث الباب . باب قوله ما كتب الاعشر ها : وذلک بسبب الاخلال فی الخشوع والخضوع والتوجه الى الله تعالىٰ والنقص فی الاركان والسنن والاداب ۳

باب تخفيف الصلوة

قوله قال ابوالزبيرؒ : قائله سفيان لانه قال مُسلم فی الصحيح قال سفيان فقلت لعمرو ان ابا الزبير حدثنا عن جابر انه قال اقرأ والشمس وضحها . الحديث ۴

قوله ذكره : ای اسماء السور (ای بتاويل المذكور) بذل .

قوله صلوة المغرب : قال فی الهامش رقم ۱۰ : فيه سهو والصواب صلوة العشآء كما فی جميع الروايات والله اعلم . وقال فی العون ۲۹۲/۱ كذا فی هذه الرواية بلفظ صلوة المغرب وفی معظم الروايات بلفظ العشاء قال الحافظؒ فان حُمل على تعدد القصة كما سياتی او على ان المراد بالمغرب العشاء مجازا والا فما فی الصحيح اصح (انتهى).

قوله لا احسن دندنک : الدندنة ان يتكلم بما تسمع نغمته ولا يفهم ولا دندنة معاذ ای لا افهم ما تقول انت فی الصلوة ولا ما يقول معاذؓ الذی هو امام فقال النبیؐ حولها : ای حول الجنة ندندن يعنی حول طلبها نصوت بالدعآء ۵ او المعنی (حول) ای قرب (تلک الكلمات التی ذكرت

---

۱ الکل من کشف الودود صـ ۲۳ ۲ زبدة المقصود صـ ۹۷ ۳ الکشف صـ ۲۳

۴ بذل ۲ صـ ۲ ۵ البذل ۲ صـ ۲

Maktaba Tul Ishaat.com

ندندنُ : ای ما اقول انا ومعاذؓ هو قریب مما تقول لیس بینهما تفاوت وظاهر الحدیث لا یناسب الترجمة الا ان یقال ان فیه ذکر دندنة معاذؓ الذی کان یطیل الصلوة بالقوم وکان الرجل ممن یشق علیه ذلک[1]

باب القراءة فی الظهر

قوله فی کل صلوة یقرأ ص ۱۱۶ س ۱۱ : ای فی کل فرد من افراد الصلوة یقرأ فیدخل فیها الظهر: قوله واما اخفی علینا اخفینا علیکم : والظهر مما اخفیٰ علینا القراءة فیه فاخفینا عنکم فثبت القرآءة فی الظهر الاخفآء فیه[2] قوله قال ابوداؤد لم یذکر مسدد اهـ س ۱۷ :یعنی ذکرهُ ابن المثنیٰ ولم یذکره مسددٌ (البذل صـ۴۳ / ۲)

قوله حتّی لا یسمع وقع قدم : ۱۱۷ س ۱ : ای صوت وقع القدم علی الارض للجائی الی الصلوة (بذل) قوله لا لا س ۲۰ : لا الثانیة تاکید ای لا یقرأ فقال خمشا : منصوب بفعل مقدر ای تخمش خمشا ای تخدش دعاء علیه : هذه : القراءة سرا شر من الاولیٰ ای من عدم القرأة (بذل) قوله الا بثلث : فالمقصود نفی الاختصاص والاستیثار بشیئ من الاحکام لان هذه الاشیاء لیست مخصوصه بهم کذا فی اللمعات[3] فقال من قبل نفسه المائدة والاعراف : ای من غیر ان یروی عن شیخه عروة :.... ای المراد بالطولین المائدة والاعراف . فالطولیٰ منهما الاعراف فتفسیر الطولیٰ بالاعراف متفق علیه وفی تفسیر الاخری ثلثة اقوال المحفوظ منهما الانعام کذا قال الحافظ اهـ[4]

باب من رأی الخفیف فیها:

قوله قال ابوداؤدؒ هذا یدل علیٰ ان ذاک منسوخ : ۱۱۸ س ۸ : ای قراءة الطوال المفصّل فی المغرب منسوخ قال الحافظ وفی حدیث امّ الفضیل اشعار بانه صلی الله علیه وسلم کان یقرأ فی

---

[1] الکشف ۲۳ [2] الکشف ۱ صـ ۲۳ [3] عون المعبود ۲ صـ ۲۹۰

[4] البذل ۲ صـ ۴۳ ، العون صـ ۲۹۱

Maktaba Tul Ishaat.com

الصحة باطول من المرسلات لكونه كان في حال شدة مرضه وهو مظنه التخفيف وهو يرد على ابي داؤد في ادعاء النسخ التطويل لانه روى عقيب حديث زيد بن ثابت من طريق عروة انه كان يقرأ في المغرب بالقصار قال وهذا يدل على نسخ حديث زيد وليس بين وجه الدلالة وكانه لما راى عروة راوى الخبر عمل بخلافه حمله على انه اطلع على ناسخه ولا يخفى بعد هذا الحمل وكيف تصح دعوى النسخ وام الفضل تقول ان آخر صلوة صلاها لهم قرأ بالمرسلات انتهى

قوله عمرو بن شعيب هو عمرو بن شعيب بن محمد بن عبدالله بن عمرو بن العاص والمراد من جده في الاسناد الجد البعيد اى عبدالله بن عمرو وسائر ما يتعلق بهذا الاسناد يطلب من المطولات ٢ قوله ما من المفصل سورة صغيرة ولا كبيرة ظاهر الحديث لا يناسب الباب الا ان يقال لما دل الحديث على انه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بالمفصل في الصلوات المكتوبات ومن المفصل طوال واوساط وقصار ومن المعلوم ان وقت صلوة المغرب اقل من سائر الصلوات فالظاهر انه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ فيها بالقصار وفي سائر الصلوات بالطوال اوالاوساط وهو معنى التخفيف فيها ٣ قوله ام قرأ دلك عمدا قال في المرقات حاصله ان فعله لبيان الجواز اذضم السورة او ما يقوم مقامها من ثلاث ايات قصار او آية طويلة الى الفاتحة واجب في مذهبنا وسنة في مذهب الشافعي والافضل عدم تكرار سورة سيما في الفرائض ٤

باب من ترك القراءة في صلوته

قوله امرنا ان نقرأ القراءة في صلوته ص ١١٨ س ٢٠ اما نفس القراءة ففرض لقوله تعالى فاقرأوا ما تيسر من القرآن (المزمل ٢٠) واما تعين الفاتحة فواجب لان الخبر ظني الثبوت قطعي الدلالة وبمثله يثبت الوجوب لدخول الظن في احد طرفيه لا الفرضية لان لا بد لها من القطعية في الطرفين كليهما

---

١ كشف الودود ص ٦٥ ج ١ نقلا عن بذل المجهود ص ٣٤ ج ٢

٢ كشف الودود ص ٦٥

٣ الكشف ص ٦٥

٤ نفس المرجع ص ٦٥ رقم ٩

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله من صلّی صلوة لم یقرأ اھ قلت نعم ولکن فی الحدیث من کان له امام فقراء ة الامام له قراء ة فهو قرأ بام القرآن لقراء ة الامام ولا یقال فی حقه انه لم تقرأ [1] فقلت یا اباهریرة انی اکون اھ دلّ علی ان السائب کان علمه ان لا یقرأ خلف الامام وذلک بسماعه عنهم بذلک فهو ینبئ عن ان المعهود کان عندهم ان لا یقرأ خلف الامام . وقال اقرأ بها بافارسی فی نفسک : هذا فتوی منه رضی الله عنه ولیس بمرفوع [2] وفی هامش ابی داؤدؒ رقم۳ هذا رأی ابی هریرةؓ ولا عبرة له انما العبرة لما روی :.

وقال فی البذل ۲/۵۰ (فی نفسک) سرّا غیر جهر وبه اخذ الشافعیؒ وهو مذهب صحابیؓ لا یقوم به حجة علی احد . او معناه فی قلبک باستحضار الفاظها او معناها او معانیها دون مبانیها.

قوله قال الله عزّوجلّ : ۱۱۹ : استشهاده بهذا یدل علی انه لیس عندهٗ نصّ صریح فی هذا الباب ای باب القراء ة خلف الامام والا فکان ینبغی له ان یاتی به فی المحاجةؒ ولا یحتاج الی الاستشهاد بهذا من بعید فان بُعد دلالته علی القراء ة خلف الامام مما لا یرتاب فیه [3]

قوله قال سفیان لمن یصلی وحده : قال القاضی رحمه الله : قلت هو فی حق المنفرد کما قال سفیانؒ او فی حق الامام ولا یمکن انزاله فی حق الموتم لان تمام الحدیث من اوّله الیٰ آخره هکذا عن عبادة ابن الصامتؓ قال کنّا خلف النبی صلی الله علیه وسلم فی صلوة الفجر فقرأ فثقلت علیه القراء ة فلمّا فرغ قال لعلّکم تقرأون خلف امامکم قلنا نعم یا رسول الله قال لا تفعلوا الا بفاتحة فانه لا صلوة لمن لم یقرأ بها فصاعدا فقوله صلی الله علیه وسلم لا تفعلوا نهی لهم عن القراء ة خلفه صلی الله علیه وسلم وهو امامهم ثم اخر هذا الحدیث وهو قوله صلی الله علیه وسلم لا صلوة لمن لم یقرأ بها فصاعدا ایضا ان کان فی حق الموتم آل الامر الی ان الموتم نهی عن القراء ة خلف الامام فی اول

---

[1] الکشف ۱ صـ ۲۵ [2] الکشف ۱/۲۲

[3] وفی نسخة سنن ابی داؤد الموجودة عندی فی صـ ۱۱۸ س ۱۳ : باب القراء ة فی العشاء فقط بدون ذکر الحدیث المترجم له . ولیس فی نسخة العون والکشف والبذل والانوار شیئ منه والله اعلم ۱۲ حامی

Maktaba Tul Ishaat.com

الحدیث . وامر به فی آخره فیناقض آخر الحدیث اوّله فلا بد ان یحمل آخر الحدیث وهو قوله صلی الله علیه وسلم لا صلوة لمن لم یقرأ بام القران فصاعدا علی المنفرد کما حمل سفیانؒ او علی الامام حذرا عن التناقض الحاصل بانزاله فی حق الموتم[1] قوله فانه لا صلوة لمن لم یقرأ بها ۱۱۹ س ۱۷ : وقد مرّ قبل وفیه زیادة فصاعدا فالمجموع فانه لا صلوة لمن لم یقرأ بها فصاعدًا .

قوله الابامّ القرآن : س ۲۶ : قلت نعم لکن الاعتبار بماروی لا مما رأی (کشف) قوله قالوا : ای تلامذة مکحول . قوله قال مکحول اقرأ : علی صیغة الامر . ویحتمل ان یکون علی صیغة المضارع المتکلم وسکت : عن قراءتها سرا : ای اقرأ سرا فی السکتة : لا تترکها : علی صغیة النهی وفی نسخة لا نترکها [2]

قوله اقرأ بها قبله ومعهٗ وبعده : ۱۲۰ س ۲ : قلتُ ان قرأ قبل الامام یلزم خلاف وضع الائتمام . وان قرأ معه یلزم خلاف فریضة الاستماع والانصات وقد قال الله تعالیٰ واذا قرئ القران فاستمعوا لهٗ وانصتوا لعلکم ترحمون وقال النبیّ صلی الله علیه وسلم واذا قرأ فانصتوا وان قرأ بعدهٗ فحین بلغ الامام الی قوله ولا الضالین فهل یؤمن هو مع الامام ویقرأ (الفاتحة) بعدهٗ فیلزم تقدیم التامین علی الفاتحة او یقرأ بعد فراغ الامام من الفاتحة ثم یومّن فیلزم الفصل بین تامینه وتامین امامه وقد قال علیه السلام اذا قال ولا الضالین فقولوا امین (ای بلا فصل ومهملة) [3]

قوله **باب** من رائ القراءة اذا لم یجهر ص ۱۲۰ س ۳ : وفی البذل ۲/۵۶ : باب من کره القراءة بفاتحة الکتاب اذا جهر الامام لیست هذه الترجمة الا فی النسخة المجتبائیة وعلی الحاشیة نسختان اخریان الاولیٰ باب من ترک القراءة فیما جهر الامام وهذه الترجمة مثل الترجمة السابقة ولم توجد الا علی حاشیة المجتبائیة والثانیة باب من رأی القراءة اذا لم یجهر وهذه الترجمة موجودة فی جمیع النسخ الموجودة واختارها صاحب العون فی شرحه ولم یذکر غیرها وهذه الترجمة لا توافقها الاحادیث المذکورة الا بالاستدلال والتکلف واما علی الاولیین فالمطابقة واضحة.

---

[1] الکشف ص ۱/۲۶۶ [2] البذل ۲/۵۲ [3] [illegible] ۱/۲۶۶

Maktaba Tul Ishaat.com

قال الشارح الرحیمی رحمه الله فی زبدته صـ ۹۷ : یعنی سری نماز میں قرآءت فاتحہ ہونی چاہئے اس عنوان کے لحاظ سے احادیث باب ترجمۃ الباب پر منطبق نہیں اسلئے صحیح عنوان دوسرے نسخے کے مطابق یہ ہے (باب من ترک القراءة فی ما جهر الامام "یا" باب من کره القرآءة اذا جهر الامام حدثنا مسددؒ قوله قال ابوداؤدؒ قال مسدد فی حدیثه قال معمر فانتهی الناس عن القرآءة فیما جهر به رسول الله صلی الله علیه وسلم : یہ حدیث ہذا پر اعتراض ہے کہ جملہ "فانتهی الناس عن القراءة مع رسول الله صلی الله علیه وسلم الخ " زہریؒ کا مقولہ ہے نہ کہ حدیث مرفوع یعنی مقولہ ابی ہریرہؓ لہذا اسی حدیث سے جہری نمازوں میں قراءت خلف الامام کی ممانعت پر استدلال درست نہیں ہے، پھر ابوداؤد نے اپنے اس دعوی پر چھ شواہد پیش کئے ہیں۔ شاہد اول: قال ابوداؤدؒ روی حدیث ابن اکیمة هذا معمر ویونس واسامة بن زید عن الزهری علی معنی مالک : کہ زہری سے مالک معمرؒ یونس، اسامہ بن زید، چاروں نے قال فانتهی الناس الخ نقل کیا ہے جیسا کہ حدثنا القعنبی والی گذشتہ حدیث میں ہے تو (قال) لفظ سے معلوم ہوا کہ یہ زہری کا مقولہ ہے نہ کہ ابو ہریرہؓ کا: جواب: موطئین اور نسائی کی صحیح احادیث میں: قال کا لفظ مذکور نہیں ہے بلکہ اصل عبارت یوں ہے۔ (مالی انازع القران فانتهی الناس عن القراءة) الخ . اس سے صاف طور ثابت ہوا کہ جملہ "فانتهی الناس" حدیث مرفوع کا حصہ یعنی مقولہ ابی ہریرہؓ ہے۔ شاہد ثانی: قال ابوداؤد قال مسدد فی حدیثه الخ که مسدّد اپنی حدیث میں قال معمر فانتهی الناس الخ روایت کرتے ہیں: معلوم ہوا کہ حاصلہ فانتهی الناس کو معمر امام زہری سے نقل کر رہے ہیں تو یہ زہریؒ کا مقولہ ہوا ۔ جواب: اس عبارت میں احتمال ہے کہ معمر کی یہ روایت زہری سے ہو یا وہ اس کو بواسطہ زہری ابو ہریرہؓ سے نقل کر رہے ہوں۔ اور یہاں یہی دوسرا احتمال متعین ہے جیسا کہ آگے ابن السرح کی روایت میں ہے قال معمر عن الزهری قال ابوهریرةؓ فانتهی الناس . اور معمر کے متعلق احمدؒ وابن معینؒ فرماتے ہیں: انما معمر اوثق الناس فی الزهری شاهد (۳) ثالث وقال عبدالله بن محمد الخ کہ عبداللہ بن محمد زہری استاذ ابی داؤد کی روایت میں ہے قال سفیان وتکلم الزهری بکلمة لم اسمعها فقال معمر انه قال انتهی الناس : یعنی سفیان نے کہا کہ میں نے زہری کا ایک جملہ نہ سن سکا میں نے معمر سے پوچھا تو انہوں نے کہا قال الزهری فانتهی الناس : اس سے معلوم ہوا کہ یہ جملہ زہری کا قول ہے نہ کہ ابو ہریرہؓ کا۔ جواب اس کا مطلب یہ ہے کہ زہری نے بطور روایت کی اسکو ابو ہریرۃ سے نقل کیا خود اپنے پاس سے نہیں کیا جیسے کہ شاہد نمبر ۲ کے جواب میں گذرا

Maktaba Tul Ishaat.com

شاہد (۴) رابع قال ابوداؤدؒ رواہ عبدالرحمن بن اسحٰق عن الزہری وانتہیٰ حدیثہ الی قولہ مالی انازع القرآن، کہ زہری سے عبدالرحمان بن اسحاق نے جملہ فانتہی الناس نقل ہی نہیں کیا۔ بلکہ ان کی روایت مالی انازع القران پر ختم ہوجاتی ہے، اس سے معلوم ہوا کہ یہ جملہ حدیث مرفوع کا حصہ نہیں بلکہ زہری کا اپنا مقولہ ہے: جواب اس روایت میں اختصار ہے اس سے غیر مذکور جملہ کی نفی لازم نہیں آتی اور قرینہ اختصار دوسری روایات ہیں اور اختصار حدیث بلاشبہ جائز ہے۔ شاہد خامس: ورواہ الاوزاعیؒ عن الزہری قال فیہ قال الزہری فاتعظ المسلمون بذلک الخ'' کہ اوزاعی عن الزہری کی روایت میں یہ لفظ ہیں قال الزہریؒ الخ اور یہ جملہ فانتہی الناس کا مترادف ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ زہری کا اپنا قول ہے شاہد سادس: قال ابوداؤدؒ سمعت محمد بن فارس قال قولہ فانتہی الناس من کلام الزہری کہ محمد بن یحیی بن فارس کی روایت میں تصریح ہے کہ یہ جملہ کلام زہری میں سے ہے۔

جواب:۔ ہر دو شاہد: اصل واقعہ یہ ہے کہ جب امام زہریؒ حدیث مرفوع بیان کررہے تھے، تو آخری جملہ فانتہی الناس بعض شاگردوں نے نہ سُنا، انہوں نے دوسرے ساتھیوں سے پوچھا تو انہوں نے جواب دیا قال الزہریؒ فانتہی الناس۔ اسکا حقیقی مطلب تو یہ تھا۔ کہ یہ جملہ حدیث مرفوع کا آخری حصہ ہے لیکن بعض حضرات نے غلط فہمی کی وجہ سے اس کو کلام زہری قرار دیا حالانکہ دراصل وہ کلام ابی ہریرہؓ تھا تو قال الزہری کے معنی یہ ہیں۔ قال الزہری روایۃ عن ابی ہریرۃؓ لا من عندنفسہ

((تمام اعتراضات کے دو مجموعی جوابات))۔

جواب نمبر احنفیہ کا استدلال اس حدیث کے فقط اسی جملہ فانتہی الناس الخ سے نہیں ہے، بلکہ پہلے جملہ بل قرأ معی۔ اور دوسرے جملہ مالی ان انازع القران سے بھی ہے کیونکہ یہ دونوں انکاری استفہامات ہیں: تو یہ دو استدلات ثابت و باقی وسالم ومحفوظ ہیں، جواب نمبر۲: علامہ ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں کہ بالفرض اگر یہ جملہ زہریؒ کا قول مان لیا جائے تب بھی حجت ہے کیونکہ امام زہریؒ جلیل القدر تابعی ہیں۔ اور سنت وحدیث کے امام ہیں سو اگر قراءت خلف الامام جائز ہوتی تو زہریؒ یہ جملہ ارشاد نہ فرماتے۔

قولہ باب من رأی القراءۃ اذا لم یجھر ص ۱۲۰ س ۱۹ : قال فی البذل ھذہ الترجمۃ موجودۃ فی جمیع النسخ الموجودۃ الا فی نسخۃ عون المعبود (ص۔۶ ۳۰۶/۱) فانھا لیست فیھا ھھنا ترجمۃ : وفی النسخۃ المجتبائیۃ علی حاشیتھا باب من لم یر القراءۃ اذا لم یجھر والاحادیث المذکورۃ فی الباب یناسب ھذہ الترجمۃ لا الترجمۃ المذکورۃ فی المتن۔ اس عنوان کے لحاظ سے احادیث ترجمہ پر

---

۱ بذل المجہود ۵۱ ۲

Maktaba Tul Ishaat.com

منطبق نہیں لہذا صحیح عنوان دوسرے نسخہ کے مطابق یہ ہے (باب من لم یر القراءۃ اذا لم یجھر) تو پہلے باب کی احادیث جہری نمازوں میں اور اس دوسرے باب سے سرّی نمازوں میں قراءت خلف الامام کی ممانعت ثابت ہوتی ہے۔[۱]

قولہ قال ابوداؤد قال ابو الولید فی حدیثہ قلت لقتادۃ الیس قول سعید انصت للقرآن قال ذاک اذا جھر بہ : مطلب یہ ہے کہ شعبہ نے اپنے شیخ قتادہ سے پوچھا کہ آپ کے استاذ سعید بن مسیبؒ نے تو "انصت للقرآن" کے ذریعہ مطلق امام کے پیچھے انصات کا حکم کیا ہے اور آپ سرّی نماز میں قراءت خلف الامام کو جائز قرار دیتے ہیں: تو قتادہ نے جواب دیا کہ میرے استاذ کے کلام میں انصات کا حکم جہری نماز کے ساتھ خاص ہے سرّی میں نہیں۔ لیکن حق یہ ہے کہ قتادۃ کا قول درست نہیں ہے، کیونکہ انصت للقرآن کا حکم عموم الفاظ کی بناء پر مطلق وعام ہے۔

قولہ وقال ابن کثیر فی حدیثہ قال قلت لقتادۃ کانہ کرھہ قال لو کرھہ نھی عنہ : یہ محض قتادہ کا اپنا فہم وخیال ہے ورنہ حدیث میں تو کراہت ونہی کی دلیل موجود ہے چنانچہ آپؐ نے فرمایا" ایکم قرأ قالوا رجلٌ قال قد عرفتُ ان بعضکم خالجنیھا " ونیز اوپر خود قتادۃ نے حضرت شعبہؒ کے جواب میں جہری نماز میں ممانعت قراءت خلف الامام کو تسلیم کیا ہے۔ تو اسی طرح یہاں سرّی نماز میں ہے[۲]

قولہ قد عرفت ان بعضکم خالجنیھا قال القاضی رحمہ اللہ : الانصاف انہ یدلّ علی ان القراءۃ خلف الامام فی السّریۃ ایضًا غیر مرضیّ لہٗ صلی اللہ علیہ وسلم[۳] ای نازعنی القراءۃ وھذا الحدیث یدلّ علی منع القراءۃ خلف الامام مطلقا اھ[۴]

باب ما یجزئ الامّی ص ۱۲۱

قولہ انی لا استطیع ان اخذ اھ ص ۱۲۱ س ۱۰ : المراد منہ ھو الاخذ علی طریق الورد فحاصل الحدیث ان من لا یستطیع علی الورد بالقرآن لغلظ لسانہ وثقل تلاوتہ علیہ فھذہ الکلم الطیب الدالۃ علی تسبیح اللہ تعالیٰ وتقدیسہ وثنائہ ووحدانیتہ وکبریائہ وھذہ الادعیۃ الشاملۃ علی خیر الدنیا والآخرۃ تقوم فی حقہ مقام الورد بالقرآن ولیس المراد منہ ان ھذہ تقوم مقام القراءۃ فان من یقدر علی تعلّم ھذہ الکلمات یقدر علی تعلم الفاتحۃ وسورۃ من القرآن مثل والعصر الخ وانا

---

۱ زبدۃ المقصود ص ۱۰۰ ۲ ایضا

۳ کشف الودود ص ۱۰۷ ۴ البذل ۲/۵۸

Maktaba Tul Ishaat.com

اعطیناک الخ وقل هو الله احد الخ فلا عذرله فی ان یاخذ بهذه ویدع تلک[1]

قوله قال کان الحسن یقرأ فی الظهر الخ س ۱۶ : قال فی الکشف ۱/۶۸ قلتُ نعم لکن الایات القرأنیة والاحادیث المرفوعة تشهد بما ذهب الیه الحنفیةؒ وقال فی البذل ۲/۶۱ وغرض المصنفؒ بتخریج اثر الحسن البصریؒ ان ما روی الحسن عن جابرؓ لیس المراد به ترک القراءة مطلقا فی الفرض والتطوع بل المراد الجمع بین القرآءة والدعآء وهذا الذی فعله الحسنؒ هو رایه وما ثبت عنه صلی الله علیه وسلم هو احقّ بالاتباع ولعلّ مناسبة الحدیث باالباب بان ما قال جابرؓ کنا ندعو قیاما محمول علی الذین کانوا فی زمن رسول الله صلی الله علیه وسلم من الامیّین والاعجمین فانهم کانوا یدعون قیاما لا ان جابراؓ کان یفعل ذلک وکثیرا ما یطلق کنا نفعل ذلک والمراد بعضهم غیر القائل . والله اعلم .

باب تمام التکبیر

قوله باب تمام التکبیر اھ : قلتُ حکی الطحاویؒ ان بنی امیّة کانوا یترکون تکبیراتِ الخفض فی الصلوة ففی حدیث الباب ردَّ علیهم بان ما صلّاها علی بن ابی طالبؓ مما فیه التکبیر فی خفض ورفع هی صلوة محمّد صلی الله علیه وسلم لا ما یصلّی امرآء بنی امیّة مما لیست فیه تکبیرات الخفض فانها لیست بصلوة محمّد صلّی الله علیه وسلم [2] یعنی پوری نماز میں ہر رفع وخفض قیام وقعود، وانتقال کے وقت تکبیر کا کہنا ثابت ہے اور ابوہریرہؓ کے زمانہ میں تکبیر تحریمہ کے سوآء دوسری تکبیرات کہنے میں منفرد کے متعلق اختلاف تھا: چنانچہ بعض حضرات عمرؓ، معاویہ، قتادۃ، سعید بن جبیر، عمر ثانی، حسن بصری وغیرہم کا مذہب نفی تھا۔ لیکن پھر بعد میں تمام حضرات کا سب تکبیرات کی مشروعیت پر اجماع ہوگیا، لیکن مروان اور بنوامیہ نے یہ تکبیریں پکار کر کہنا چھوڑ دی تھی، جو خلاف سنت ہے [3]

قوله قال ابو داؤد هذا الکلام الاخیر س ۱۷ : وحاصل هذا الکلام ان هذا الکلام الاخیر ای ان کانت هذه الصلوة الخ : یجعله مالک والزبیدی وغیرهما عن الزهری عن علی بن ابی طالبؓ ای یجعلونه کلام علی بن حسینؒ موقوفا علیه ، ویجعله شعیب عن الزهری عن ابی بکر بن عبید الرحمٰن وعبد الاعلی عن

---

[1] الکشف ۱/۶۸ [2] زبدة المقصود ص ۱۰۰ و ص ۱۰۱

Maktaba Tul Ishaat.com

معمر عن الزهری عن ابی بکر بن عبدالرحمن کلام ابی هریرةؓ موصولا الیه اقوله حدثنا محمد بن بشار وابن المثنی الخ ۱۲۲/ س ۲ : اس کی غرض یہ ہے کہ ابن بشار نے جو حسن بن عمران کی صفت میں شامی کہا ہے، وہ صحیح ہے، کیونکہ وہ عسقلانی ہیں اور عسقلان ملک شام کا ایک شہر ہے علاوہ ازیں، ابوداؤد نے حسن کی کنیت ابوعبداللہ بھی بیان کی ہے۔[۲]

قوله قال ابو داؤد معناه اذا رفع اه : مطلب یہ ہے کہ ہمارے یہاں وکان لا یتم التکبیر کا معنی یہ ہے کہ آپ انتقالات میں تکبیرات کا عدد کامل نہیں کرتے تھے، بلکہ سجدۂ اولیٰ میں جاتے وقت اور سجدہ سے سر اٹھائے وقت تکبیر ترک فرمادیتے تھے، (**شبہ**) اس وقت پر انتقال میں تکبیر کی مشروعیت متفق علیہ ہے، تو یہ اجماع اس حدیث کے خلاف ہے جواب نمبر ا بخاریؒ نے تاریخ میں ابوداؤد طیالسی کا یہ قول نقل کیا ہے۔ "هذا عندی باطل" اور طبریؒ و بزار کہتے ہیں کہ اس حدیث میں حسن بن عمران متفرد ہے جو مجہول ہے۔ جواب نمبر ۲: اگر یہ صحیح ہو تو پھر صرف بعض اوقات میں بیان جواز کیلئے ایسا کرتے تھے لیکن بعد میں ہر تکبیر انتقالی پر اجماع منعقد ہوگیا۔ جواب نمبر ۳: حدیث کے معنی یہ ہیں: وکان لا یتمّ الجهر بالتکبیر "یا" کان لا یمدّ فی التکبیر [۳] ای فی بعض الاوقات لکن تقرر الامر علی التکبیر فی کل انتقال (نکتة)

باب کیف یضع رکبتیه قبل یدیه : قوله وقعتا رکبتاه : وهذا من قبیل قوله تعالی واسرّوا النجوی الذین ظلموا الانبیاء: آیة ۳ . ومن قبیل ماورد فی الحدیث صُمّتا اذ نای ، وقد مرّ ومن قبیل ورد فیه یتعاقبون فیکم ملئکة [۴] ومن قبیل قولهم اکلونی البراغیث .

قوله نهض علی رکبتیه : ای نهض متعمدا علی رکبتیه لا معتمدا علی یدیه . قوله واعتمد علی فخذیه : ای اعتمد بیدیه علی فخذیه لا علی الارض والحاصل انه صلی الله علیه وسلم عند النهوض کان یضع یدیه علی فخذیه لا علی الارض (کشف) قوله فلا یبرک کما یبرک البعیر اه : استشکل بان القرینتان متناقضتان فیما بینهما فان الاولی وهی قوله صلی الله علیه وسلم فلا یبرک کما یبرک البعیر . تدل علی انه لا یضع یدیه قبل رکبتیه لان البعیر یضع کذلک والثانیة وهی قوله

---

[۱] الکشف ۱/ ۲۸ نقلا عن البذل صـ وطالع الزبدة صـ ۱۰۱

[۲] الزبدة صـ ۱۰۱

[۳] الزبدة صـ ۱۰۱

[۴] الکشف ۱/ ۲۹

Maktaba Tul Ishaat.com

صلی اللہ علیہ وسلم ولیضع یدیہ قبل رکبتیہ تنطق بعکس ذلک واجیب بان رکبتی البعیر فی یدیہ کما ان رکبتی الانسان فی رجلیہ والمعنی لا یضع رکبتیہ قبل یدیہ کما یضع البعیر رکبتیہ قبل، بل یضع یدیہ قبل رکبتہ فارتفع التناقض فیما بین القرینتین وانحل الاشکال لکن عاد الحدیث واردا علیٰ الحنیفۃ ومن نحا نحوھم فی القول بان یضع رکبتیہ قبل یدیہ : فأجیب عنہ بوجوہ : الاول ان حدیث وائلؓ الذی مرّ من قبل اصحّ من ھذا فھو راجح والثانی ان ھذا منسوخ . والثالث ان المعنی ولیضع یدیہ علی رکبتیہ قبل ان یضع رکبتیہ علی الارض والرابع ان المعنی لا یبرک کما یبرک البعیر بان یلبث جاعلا مقدمہ اخفض وموخرہ ارفع کما یفعل البعیر نعم انہ رخص لہ ان یضع یدیہ علی الارض قبل ان یضع رکبتیہ ان کان معذورا بحیث لا یستطیع ان یضع رکبتیہ قبل یدیہ والخامس انہ انقلب الحدیث علی بعض من رواہ واصلہ ولیضع رکبتیہ قبل یدیہ قالہ ابن القیم رحمہ اللہ والسادس ان القبیلۃ المذکورۃ فی الحدیث ھی القبیلۃ بحسب المکان لا بحسب الزمان ای لا یضم ذراعیہ برکبتیہ فی السجود ولا یضعھما ملا زقا بھما بل یضعھما قدامھما مفصولا بینھما وبینھما وھذا الجواب الاخیر جیّد جدا واللہ اعلم[1]

باب النھوض فی الفرد ۱۲۲ ا س ۱۱ : ای کیفیۃ القیام من السجدۃ الثانیۃ فی الرکعۃ الاولی والثالثۃ من ذوات الاربع : ۲قولہ قعد ثم قام : قال القاضیؒ ھذا دلیل علی جلسۃ الاستراحۃ قال ابن الھمام رحمہ اللہ ولنا حدیث ابی ھریرۃؓ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینھض فی الصلوۃ علی صدور قدمیہ اخرجہ الترمذیؒ وقال علیہ العمل عند اھل العلم واخرج ابن ابی شیبۃ عن ابن مسعودؓ انہ کان ینھض فی الصلوۃ علی صدور قدمیہ واخرج نحوہ عن علیؓ وکذا عن ابن عمرؓ وابن الزبیرؓ وکذا عن عمرؓ واخرج عن الشعبیؒ قال کان عمرؓ وعلیؓ واصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینھضون فی صلوتھم علی صدور اقدامھم واخرج عن النعمان من ابی عباس قال ادرکت غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکان اذا رفع احدھم من السجدۃ الثانیۃ فی الرکعۃ

---

[1] کشف الودود ۲۹ ۰ ۲ [2] بذل المجھود ۲ / ۲۲

Maktaba Tul Ishaat.com

الاولی والثالثة نهض کما هو ولم یجلس فقد اتفق اکابر الصحابة الذین کانوا اقرب الی رسول الله صلی الله علیه وسلم واشدّ اتباعا لا ثره والزم بصحبة من مالک بن الحویرثؓ علی ما قال فوجب تقدیمه ذکره القاریؒ[1]

وفی هامش ابی داؤدؒ رقم ۵ : ویمکن حمله علی العذر او بیان الجواز للجمع بین الروایات : وفی انوار المحمود ۱/۳۰۱ وقال الطحاویؒ فلما تخالف الحدیثان احتمل ان یکون ما فعله فی حدیث مالک بن الحویرثؓ لعلة کانت به فلعله لاجلها لا لان ذلک من سنة الصلوة اهـ .

باب الاقعاد بین السجدتین صـ۱۲۳

قوله هی سنة نبیّک اقول راجع الی الهامش رقم ۲ علی صـ ۱۲۳ من ابی داؤد رحمه الله الودود فان فیه وهذا مکروه عند عامة العلمآء او الجلوس علی العقبین وهذا مکروه عند جماعة لکن ورد فی خبر مسلمؒ الاقعاء بین السجدتین سنة وزعم الخطابی حرمته وان الحدیث منسوخ ضعیف .

وقال القاضی شمس الدین رحمه الله : وفی العرف الشذی صـ ۱۳۱ قوله سنة نبیکم : هذا مسلک النوویؒ : ولنا ما فی موطا مالک مالک صـ ۳۰ عن ابن عمرؓ تصریح بانه لیس بسنة ومن المعلوم عند المحدثینؒ ان زیادة الاعتماد فی نقل السنة علی ابن عمرؓ فان ابن عباسؓ ربما یقول باجتهاده ورایه ویعبره بالسنة ویمکن التاویل فی کلام ابن عباسؓ بحمله علی مورد من موارد الکلام الخ .

باب یقول اذا رفع راسه من الرکوع صـ ۱۲۳

قوله قال ابوداؤدؒ قال سفیان الثوریؒ ص ۱۲۳ س ۶ : یہ اختلاف متن کی طرف اشارہ ہے کہ عبید بن حسن کے ایک تلمیذ اعمش نے اپنی حدیث میں دعآء مذکور اللهم ربنا لک الحمد الخ کا رکوع کے بعد ہونا ذکر کیا ہے اور دوسرے دو تلامذہ ثوریؒ۔ وشعبیؒ نے بعد الرکوع ہونا بیان نہیں کیا چنانچہ ثوریؒ کہتے ہیں کہ میں نے اوّلاً یہ حدیث عبید سے بالواسطہ حاصل کی تو اس میں یہ مضمون مذکور تھا لیکن پھر خود عبید سے براہ راست سُنی تو اس میں بعد از رکوع کا ذکر نہیں تھا۔

قوله قال ابوداؤدؒ ورواه شعبة : یہ اختلاف سند کی طرف اشارہ ہے کہ محمد بن عیسی عن ابن نمیر وغیرہ عن الاعمش نے،

[1] الکشف ۱/۷۰

Maktaba Tul Ishaat.com

عن عبیداللہ بن الحسن کہا، اور سفیان وشعبہ عن عبید ابی الحسن کہا اور شعبہ عن ابی عصمہ عن الاعمش نے صرف عُبید کہا۔ اور حق یہ ہے کہ ابن الحسن اور ابوالحسن دونوں صحیح ہیں [1]

باب مالایقول القوم خلف الامام : هذا یدل علی التوذیع بین الامام والماموم کالحدیث السابق وعلیه الحنفیة (هـ رقم ۸)

باب طول القیام ـ من الرکوع وبین السجدتین : ص ۲٤

قوله کان سجوده ورکوعه وقعودهٗ وما بین السجدتین قریبا من السواء (سجود ، رکوع ، قعده اولی ، جلسه) اگر یہ عبارت اسی طرح ہے تو قعود سے مراد قعدہ اولیٰ اور مابین السجدتین سے مراد جلسہ ہوگا لیکن ابوداؤد کے بعض نسخوں میں ونیز حدیث براءؓ جو دوسری کتابوں میں ہے، اسمیں وما بین السجدتین کا واو مذکور نہیں، تو اس صورت میں تین چیزیں ہوں گی یعنی سجود، رکوع، جلسہ بین السجدتین: نہ کہ قعدۂ اولیٰ بھی، اور بعض نسخوں میں (وقعودهٗ) کا لفظ مذکور نہیں تو اب بھی یہی تین چیزیں ہونگی اور بخاری کے روایت سے اس کی تائید ہوتی ہے چنانچہ صحیح بخاری کے لفظ یہ ہیں (کان رکوع رسول الله صلی الله علیه وسلم وسجودهٗ وما بین السجدتین واذا رفع من الرکوع ماخلا القیام والقعود قریبا من السواء اهـ.

سوال:۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سجود ورکوع وجلسہ میں مساوات تھی حالانکہ ترجمۃ الباب میں قومہ اور جلسہ کا طول مذکور ہے۔

جواب: نمبر ا رکوع وسجود طویل ہوتا ہے تو ان کے ساتھ قریب المساوی ہونے سے جلسہ، وقومہ، کی طوالت بھی ثابت ہوگئی، جواب نمبر ۲: بعض روایات میں یہاں لفظ قیام بھی مذکور ہے اور قیام سب سے لمبا ہوتا ہے پس جب قیام لمبا ہوا تو سجود، ورکوع، وجلسہ کی درازی بھی ثابت ہوجاتی ہے [2]

قوله حدثنا مسدد وابو کامل ـ قوله فوجدت قیامه کرکعته الخ (قیام ، قومه ، جلسه ، سجده سهو) اس میں تین چیزیں قابل تحقیق ہیں: اول قولہ فوجدت قیامہ کرکعتہ وسجدتہ: اس میں دو احتمال ہیں نمبر ا یہ کہ قیام مجموعہ

---

[1] زبدة المقصود صـ ۱۰۲ ـ ای طول القیام فی القومة وبین السجدتین ای الجلسة بینهما (بذل صـ ۲/۶۸).

[2] الزبدة ۱۰۲/۱۰۳ ـ دخل حدیث احدهما فی الاخر ای لم یتمیز بعض لفظ حدیث احدهما من لفظ حدیث الاخر بل الحدیث المذکور مؤلف من لفظیهما (بذل ۲/۶۹)

Maktaba Tul Ishaat.com

رکوع وسجود کے برابر تھا۔ اس صورت میں رکوع وسجود میں سے ہر ایک نصف قیام کے برابر ہوگا نمبر۲ یہ کہ میں نے قیام کو رکوع وسجود میں سے کل واحد کے برابر پایا۔ اس تقدیر پر تینوں برابر ہوں گے یعنی قیام، رکوع، سجود دوم: قولہ واعتدالہ فی الرکعۃ کسجدتہ : یہ قیامہ پر معطوف ہے اور اس کے دو مطلب ہیں نمبر۱: اعتدال فی الرکوع نمبر۲ اعتدال فی القومۃ ای بعد الرکوع ۔ اور صحیح مسلم میں احتمال ثانی کی تصریح ہے۔

سوم : قولہ وسجدتہ ما بین التسلیم والانصراف سوال بین التسلیم والانصراف کون سا سجدہ ہے، جواب نمبر۱ حضرت گنگوہیؒ فرماتے ہیں کہ اسکا محمل سجدہ سہو ہے یعنی اگر سجدہ سہو تھا تو یہ صورت ہوتی تھی، تو تسلیم سے مراد سلام سجدہ سہو ہے اور انصراف سے مراد فراغ من الصلوۃ والسلام ہے، جواب نمبر۲ ابو کامل کے اس روایت میں کسی راوی یا کاتب کی غلطی سے عبارت محذوف ہے چنانچہ نسائی مسلمؒ، مسند احمدؒ وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ دراصل عبارت یوں ہے کسجدتہ وجلستہ بین السجدتین وسجدتہ وجلستہ ما بین التسلیم والانصراف : تو واسجدتہ کے بعد ''وجلستہ'' کا لفظ محذوف ہے، چنانچہ آگے مسددؒ کی متصل روایت میں اسی طرح ہے "قال مسددٌ فوجدت قیامہ، فرکعتہ، واعتدالہ بین الرکعتین (بین الرکوع والسجود) فسجدتہ فجلستہ بین السجدتین، فسجدتہ، فجلستہ بین التسلیم والانصراف قریبا من السواء، آھ. اور یہاں اعتدال بین الرکعتین میں تغلیب ہے کہ یہاں اعتدال بین الرکوع والسجود مراد ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ جلسہ بین التسلیم والانصراف کا مصداق کیا ہے ۔ تو جواب یہ ہے، کہ بقول حضرت گنگوہیؒ اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں نمبر۱ اس سے مراد قعدہ اخرہ ہے تو تسلیم سے مراد السلام علیک ایھا النبی الخ والاسلام ہے، اور تسمیۃ الکل باسم الجزء کے قبیل سے ہے اور انصراف سے مراد فراغ من الصلوۃ والسلام ہے، نمبر۲: اس جلسہ سے مراد سلام پھیرنے کے بعد والی مختصر سی نشست ہے جو عورتوں کے نکل جانے کی انتظار کیلئے ہوا کرتی تھی، تو تسلیم سے مراد سلام فراغت اور انصراف سے مراد گھر کی واپسی ہے[1]

باب صلوۃ من لا یقیم صلبہ فی الرکوع والسجود ص ۱۲۴ س ۱۲ : ای ما حکم صلوتہ : قولہ فانک لم تصل : ای صلوۃ کاملۃ او صحیحۃ:(بذل) قولہ قال ابوداؤد س ۱۳ : کما فی نسخۃ : اھ : . قال فی البذل ۲/۷۳ غرض المصنفؒ بیان الاختلاف بین حدیث القعنبی وحدیث ابن المثنیٰ

---

[1] بدۃ المقصود ص ۱۰۴ صفحہ اخیرہ

Maktaba Tul Ishaat.com

فالاختلاف بینهما فی السند بان ابن المثنی حدّث هذا الحدیث عن سعید بن ابی سعید عن ابیه عن ابی هریرة وحدیث القعنبی عن سعید بن ابی سعید وزاد لفظ المقبری ولم یذکر عن ابیه بل حدثه عن ابی هریرة بلا واسطة ابیه واما الاختلاف فی المتن ففی ان القعنبی زاد فی آخر الحدیث فاذا فعلت هذا فقد تمت صلوتک وما انتقصت من هذا شیئا فانما انقصتهٗ من صلوتک وزاد فی اول الحدیث اذ اقمت الی الصلوة فاسبغ الوضوء ولم یذکرهما ابن المثنی ،

قوله وان یوطن الرجل مکانه اهـ ۱۲۵ س : ای یاخذه وطنا له بحیث متی جآء الی المسجد جلس هناک (کشف الودود صـ ۷۳) قال ابن الهمامؒ عن الحلوانی انه ذکر من اصحابنا یکره ان یتخذ فی المسجد مکانا معینا یصلّی فیه لان العبادة تصیر له طبعا وتنقل فی غیره والعبادة اذا صارت طبعا فسبیلها الترک وکذا کره الصوم الابد انتهیٰ . (بذل المجهود صـ ۲/۷۶) وقال ابن حجرؒ وحکمته ان ذلک یؤدّی الی الشهرة والریاء والسمعة والتقید بالعادات والخظوظ والشهوات وکل هذه آفات ایّ افآت فتعین البعد عما ادّی الیها ما امکن (عون المعبود صـ ۱/۳۲۲)

باب قول النبی صلی اللّٰه علیه وسلم کلّ صلوة الخ صـ ۱۲۶

قوله او ابن زیاد : وهو عبیداللّٰه واوللشک : (بذل) اول ما یحاسب الناس به ولنعم ما قیل :

روز محشر که جان گداز بود اوّلین پرسش نماز بود

قوله انظروا هل لعبدی اهـ : لـه تـاویلان کما فی هامش ابی داؤد رقم۳ : اقول ان حقیقة الواجب التکمیل کاالسنن انها مکملات الا ان للتکمیل مراتب اعلی وادنی ومرتبة التکمیل فی الواجب ایضا واشار بعض العلمآء الی التکمیل کما قال فی الاختیار شرح المختار ان النوافل والسنن مکملات للفرائض فی الحشر کاالواجب انه مکمل للفرض (العرف الشذی) (صـ ۱۴۳)

قوله عن عبداللّٰه قال اذا رکع اهـ : قال فی التعلیق المحمود رقم ۴: اعلم ان مذهبنا ومذهب العلمآء کافة ان السنة وضع الیدین علی الرکبتین وکراهة التطبیق ، الا ان ابن مسعودؓ وصاحبیه علقمة والاسود فانهم یقولون ان السنة التطبیق لانه لم یبلغهم الناسخ وهو حدیث سعد بن ابی وقاصؓ والصواب ما علیه الجمهور لثبوت الناسخ الصریح کذا قال النوویؒ .

Maktaba Tul Ishaat.com

قولہ قال ابوداؤدؒ وھذہ الزیادۃ نخاف ان لا تکون محفوظۃ ص ۱۲۷ س ۳ : ای جمیع مازاد اللیث فی حدیثہ علی حدیث عبداللہ بن مبارکؒ لازیادۃ وبحمدہ کما قال صاحب العون صـ۲۲۴: وذلک لان عبداللہ بن المبارک روی ھذا الحدیث بسندہ عن عقبۃ بن عامرؓ کما عند ابی داؤدؒ وابن ماجۃؒ وغیرھما وکذلک روی ھذا الحدیث بسندہ عن عقبۃ بن عامر کما فی عند احمدؒ والطحاویؒ والدارمیؒ وکذلک روی عبداللہ بن وھب ھذا الحدیث بسندہ عن عقبۃ بن عامرؓ کما عند الطحاویؒ ولم یذکر احد منھم ھذہ الزیادۃ کما ذکر اللیث فدلّ علی انھا غیر محفوظۃ[1]

قولہ ثم قرأ سورۃ سورۃ : ای فی الرکعتین الاخریین ...ای فی کل واحد منھما سورۃ (البذل)

قولہ اوالانعام شک شعبۃ : فی ان شیخہ قال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرأ فی الرابعۃ المائدۃ : اوالانعام : (البذل) قال صاحب الکشف بعد نقل حدیث النسائی فی السنن الصغری صـ۱۸۸ : وحدیث مسلمؒ فبین ما فی ابی داؤدؒ وبین ما فی النسائی ومسلمؒ فرق فان فی سیاق ابی داؤدؒ انہ صلی اللہ علیہ وسلم قرأ السور الاربع فی اربع رکعات ، وفی سیاق مسلمؒ والنسائی انہ صلی اللہ علیہ وسلم قرأ البقرۃ والنساء وآل عمران فی رکعۃ واحدۃ : ولعلّ الراجح ما فی مسلمؒ والنسائیؒ واللہ اعلم بالصواب [2]

باب الدعاء فی الرکوع والسجود

قولہ الا الرؤیا الصالحۃ : اعلم ان علوم النبوۃ تکون بکلام من اللہ تعالیٰ کما وقع لموسیٰ علیہ السلام او بارسال رسول ای ملک فیوحی باذنہ ما یشآء او بالقاء فی القلب او باراء ۃ رویا صالحۃ صادقۃ فکانہ صلی اللہ علیہ وسلم یشیر الی انی سوف اقبض والنبوّۃ قدختمت بی فلم یبق من

---

[1] کشف الودود ۱/۷۴ نقلا عن البذل باختصار صـ ۲/۷۵.

[2] الکشف ۱/۷۴

Maktaba Tul Ishaat.com

مبشرات النبوّة الا الرویا الصالحة یراها المسلم او تریٰ له ای یری احد من المسلمین غیره فی حقه

قوله فقمن بکسر المیم وفتحها ای جدیر وخلیق (هـ ۲)

باب الدعآء فی الصلوة

قوله لقد تحجّرت واسعا ص ۱۲۸ س ۲۰ : ای ضیقت رحمة الله التی وسعت کلّ شیئ حیث قلت ولا ترحم معنا احدا : (کشف) ای ضیقت ما وسعه الله وخصصت به نفسک دون اخوانک من المسلمین هلا سألت الله لک ولکل المؤمنین باالرحمة والهدایه ونحوهما اهـ ۲

قوله قال ابوداؤدؒ خولف وکیع فی هذا اهـ : والحاصل ان ابا وکیع المذکور وشعبة خالفا وکیعًا من وجهین احدهما ان وکیعا ذکر بین ابی اسحاق وسعید ابن جبیرؒ واسطة مسلم البطین ولم یذکراهما ایاه . وثانیهما ان وکیعا رفعه الی النبی صلی الله علیه وسلم وهما اوقفاه علی ابن عباسؓ وجعلاه من عمله کان اذا قرأ سبح اسم ربک الاعلی الخ ۳

قوله قال ابوداؤد قال احمدؒ یعجبنی اه : ای وان جاز فی الفریضة ان یدعو باالادعیة الواردة فی الاحادیث لکن الاحب واعجب الیّ ان یدعو باالادعیة الواردة فی القرآن ۴ ای بالدعوات التی نزلت : فی القرآن : وان جاز ان یدعو بالدعوات التی وردت فی الحدیث ۵

باب مقدار الرکوع والسجود

قوله وذلک ادناه : ۱۲۹ س ۴ : ای ادنی کمال السنة کما فی الهدایة : (کشف)

قوله قال ابوداؤد وهذا مرسل اهـ س ۵ : ای منقطع (بذل) قال ابن حجرؒ ولا یضرّ ذلک فی الاستدلال به ههنا لان المنقطع یُعمل به فی الفضائل اجماعا ۶ قوله سمعت اعرابیا : قال الحافظ فی التقریب فی المبهمات اسمعیل ابن امیة عن اعرابی عن ابی هریرة لا یُعرف: وسمّاه یزید بن عیاض احد المتروکین اباالسبع وهو معدود فی من لم یعرف ۷ قوله لعله : ای وانظر لعله یخطی .

---

۱ کشف الودود صـ ۷۵ ۲ عون المعبود ۱/۳۲۹ ۳ کشف الودود صـ ۷۵
۴ کشف الودود صـ ۷۵ ۱/۷ ۵ بذل المجهود صـ ۸۳ ۶ هامش ابی داؤد رقم ۲
۷ بذل المجهود ۲/۸۳

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله لقد حججت الخ : یصف جودة حفظه وضبطه[1]

قال فی البذل ۲/۸۴ : والحدیث لا مناسبة له بالباب وله مناسبة بالباب المتقدم فلعلّ الناسخ غلط وادخله فی هذا الباب . قوله فحزرنا فی رکوعه عشر تسبیحات اهـ : فاعل قال هو سعید بن جبیر وحاصل هذا الکلام ان سعید بن جبیر یقول انا لما سمعنا انسا یثنی علی عمر بن عبدالعزیز حسن صلوته وانه اشبه صلوة برسول الله صلی الله علیه وسلم ذهبنا فصلینا خلفه لنعلم کیف یصلی ولنطلع منه علی صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم فحزرنا فی رکوعه اهـ . قوله قال ابوداؤد قال احمد بن صالح اهـ ای قال احد استاذی وهو احمد بن صالح قلتُ له ای لاستاذی عبدالله بن ابراهیم هو مانوس بالنون او مابوس بالباء فقال الخ : قوله وهذا لفظ ابن رافع ای مافیه لفظ سمعت فی الموضعین هو لفظ بعض استاذی ابن رافع واما استاذی الاخر وهو احمد بن صالح فقال عن سعید بن جبیر عن انس بن مالک ذکر بالعنعنة فی الموضعین[2]

باب الرجل یدرک الامام ساجدا

قوله فاسجدوا ولا تعدوها شیئا : ای لا تنظروا رفع رؤسنا عن السجود زاعمین انه اذا لم یُدرَک به الرکعة فایّ حاجة فی السجود بل اسجدوا واشرکونا فی السجود ولا تعدوها شیئا من ادراک الرکعة واما الثواب فلعله لا یرفع رأسه من تلک السجدة حتّی یغفرله کما فی بعض الاثار(کشف) قوله ومن ادرک الرکعة فقد ادرک الصلوة : ای من ادرک الامام فی الرکوع فرکع معه فقد ادرک تلک الرکعة[3] قال فی العون : واعلم انه ذهب الجمهور من الائمة الی ان من ادرک الامام راکعا دخل معه واعتد بتلک الرکعة وان لم یدرک شیئا من القراءة وذهب جماعة الی ان من ادرک الامام راکعا لم تحسب له تلک الرکعة وهو قول ابی هریرة وحکاه البخاریؒ فی القراءة خلف الامام عن کل من ذهب الی وجوب القراءة خلف الامام واختاره ابن خزیمةؒ والضبعیؒ وغیرهما من محدثی الشافعیة وقواه الشیخ تقی الدین السبکی من المتاخرین ورجحه المقبلی اهـ[4]

---

[1] کشف الودود ۲/۷۵ [2] الکشف ۲/۷۵ [3] کشف الودود صـ۲۰۶ [4] عون المعبود ۲/۳۳۲

Maktaba Tul Ishaat.com

وقال فی البذل : المراد بالصلوة ههنا الرکعة قال القاریؒ قال ابن حجرؒ وروی ابن حبان وصححه بلفظ من ادرک رکعة من الصلوة قبل ان یقیم الامام صلبه فقد ادرکها وقال جمع محدثون وفقهاء من اصحابنا لا تدرک الرکعة بادراک الرکوع مطلقا لخبر من ادرک الرکوع فلیرکع معه ولیعد الرکعة وردّ بان هذه مقالة حارقة للاجماع وبان الحدیث لم یصحّ قال النوویؒ اتفق اهل الاعصار علی ردّه فلا یعتد به : وقول البخاریؒ انما اجاز ادراک الرکوع من الصحابة من لم یر القراءة خلف الامام لا من یراها کابی هریرةؓ جوابه ان من بعد الصحابةؓ اجمعوا علی الادراک بناء علی انعقاد الاجماع علی احد قولین لمن قبلهم انتهی[1]

باب اعضاء السجود صـ ۱۲۹

قوله قال حماد اُمر نبیکمؐ اهـ : قلتُ موضع مُشکل وحلّه ان مسددا قال ناحماد باسناده الی النبی صلی الله علیه وسلم اُمِرْتُ وقال سلیمان بن حرب ناحماد باسناده الی ابن عباسؓ امر نبیکم صلی الله علیه وسلم ان یسجد الخ قلتُ فینبغی ان یکون فی لفظ مسدد بعد امرت لفظة ان اسجد بصیغة المتکلم لا لفظة ان یسجد بصیغة الغائب والله اعلم وقد ذکر النسائیؒ صـ ۱۲۵ السیاقین کلیهما کما ینبغی الخ[2]

باب صفة السجود صـ ۱۳۰

قوله مجخ اهـ س ۳۰ س ۱۳ : بضم المیم وفتح الجیم واخره خاء مشددة منونة بالکسر وهو منقوص اسم فاعل من جخّی یجخّی فهو مجخّ : قال الخطابیؒ یرید انه رفع مؤخره ومال قلیلا: هکذا تفسیره . وقال فی النهایة ای فتح عضدیه وجافاهما عن جنبه ورفع بطنه علی الارض[3] وفی الکشف ۱/۷۶ : وقوله قد فرج تفسیر له .

قوله حتی ناوی له : اوی یاوی من باب ضرب اذا رق وترحم ای حتّی نترحم له لما نراه فی شدة وتعب بسبب المبالغة فی المجافاة وقلة الاعتماد[4]

---

[1] بذل المجهود ۲/۸۴ [2] کشف الودود صـ ۷۶ ج ۱
[3] عون المعبود ۳۳۹/۱ وطالع البذل والکشف [4] عون المعبود ۳۴۰/۱

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله وليضم فخذيه اهـ : قال العلامة شمس الدين رحمه الله المتين في كشف الودود صـ۱/۷۶: اعلم ان ما يفعله اصحاب الظواهر من معاصرينا من تفريج القدمين في الصلوة جدًا فلا يمكن معه ضم الفخذين في السجود كما أُمر به في هذا الحديث الا ان يحول القدمين عن مكانهما في السجود ثم اذا رفع الى الركعة الاخرىٰ يعيد هما الى مكانهما من التفريج ثم اذا سجد يحولهما ثم اذا رفع يعيدهما الى مكانهما وهكذا في كلّ ركعة وهذا شنيع جدا: ثم ضم الفخذين في السجود منصوص عليه في هذا الحديث وتفريج القدمين ليس بمنصوص عليه في حديث مّا . وانما استنبطوه مما امر به من الزاق الكعب بالكعب والركبة بالركبة والمنكب باالمنكب وهو ممكن بدون تفريج القدمين ايضا بل لو نُظِر بنظر الانصاف لا يشك في انه ممايضم القدمان في القيام فالزاق الركبة بالركبة والمنكب بالمنكب اسهل ومهما فرج القدمان فان يبلغ الزاق الكعب بالكعب غايته بحيث لا مزيد عليه لكن الزاق الركبة بالركبة والمنكب بالمنكب حينئذ عسير فيعمل بالزاق واحد ويُمهل الزاقان من الزاقات الثلثة المامور بها فيصدق المثل السائر حفظت شيئا وغابت عنك اشياء .

باب الرخصة في ذلك

قوله استعينوا بالركب : اى ضعوا بطونكم على الركب واعتمدوا عليها[1] قوله باب في التخصّر والاقعآء : ۱۳۰ : هكذا في النسخ الموجودة ولكن ذكر الاقعآء ههنا غير مناسب لانه لا ذكر له في الحديث وقد تقدم ذكر الاقعاء في الابواب المارة : والتخصر هو وضع اليد على الخاصرة في الصلوة : الخ[2]

قوله هذا الصلب في الصلوة : اى هذه الهيئة في الصلوة شبيهة هيئة الصلب فان المصلوب يمد باعه على الجذع (بذل)

باب البكآء في الصلوة

قوله ازيز كازيز الرحى : اى كصوت الرحى اذا دارت ....وفي رواية النسائي في جوفه ازيز كازيز

---

[1] كشف الودود ۱/۷۶

[2] بذل المجهود ۲/۸۷

Maktaba Tul Ishaat.com

المرجل ای کصوت غلیان المرجل (بذل) والمسئلة الفقهية مذكور على الهامش رقم ٦ .

فطالعها: قال تعالى فی صفات المؤمنين : واذا سمعوا ما انزل الى الرسول ترىٰ اعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق الاية [1] قال القرطبیؒ وهذه احوال العلمآء يبكون ولا يصعقون ويسئلون ولا يُصيحون ويتحازنون ولا يميتون [2] وقال تعالىٰ : انما المؤمنون الذين اذا ذكرالله وجلت قلوبهم الاية [3] وقال تعالىٰ تقشعرّ منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكرالله الاية [4] قال عبدالرزاق حدثنا معمر قال تلا قتادة تقشعر منه (الاية) قال هذا نعت اولياء الله نعتهم الله عزّوجلّ بان تقشعرّ جلودهم وتبكى اعنهم وتطمئن قلوبهم الى ذكرالله ولم ينعتهم بذهاب عقولهم والغشيان عليهم انما هذا فی اهل البدع وهذا من الشيطان [5]

قوله قال يحيى وربما قال اهـ والغرض منه بيان الاختلاف فی لفظ محمد بن العلآء ، ولفظ سليمان بن عبدالرحمٰن فان محمّدا قال عن يحيى الكاهلى بلفظة عن وترک النسبة الى ابيه وذكر النسبة الى بنى كاهلة وقال سليمان بلفظ التحديث وذكر النسبة الى ابيه وترک النسبة الى القبيلة (بذل ۲/۸۹) قوله فما منعک : ای فما منعک ان تفتح علينا وهذا الحديث يدل علىٰ جواز الفتح على الامام عند الضرورة (ب: كشف ۱/۷۶)

قوله قال ابوداؤد ابواسحاق لم يسمع من الحارث اهـ ۱۳۱ س ۱۵ : قال فی ميزان الاعتدال : قال شعبةؒ لم يسمع ابواسحاقؒ منه الا اربعة احاديث وكذلک قال العجلیؒ وزاد وسائر ذلک كتاب اخذه فعلى هذا فی الحديث علة اخرىٰ وهو الانقطاع (بذل ۲/۸۹)

باب السجود على الانف

قوله قال ابوعلى هو محمد بن احمد بن عمرو اللولؤی البصری تلميذ المولف ابی داؤدؒ

---

[1] المائدة رقم ۸۳.
[2] تفسير القرطبی ۶/۲۵۸
[3] الانفال رقم ۲
[4] الزمر رقم ۲۳
[5] ابن كثير ۴/۵۱ وطالع الروح ۲۳/۲۶۰ والخازن ۴/۵۴ والمظهری ۸/۲۰۸ والشوكانی ۴/۴۵۹ ونشر المرجان صـ ۲۰۳ وتفسير الهام الرحمان ۲/۵۱۸

Maktaba Tul Ishaat.com

هذا الحديث لم يقراه ابو داؤد في العرضة الرابعة : اى لما قرأ هذا الكتاب على تلاميذه فى المرة الرابعة لم يقرأ هذا الحديث عليهم فتركه ولعلّ وجه تركه عدم الفائدة فى الاعادة لانه تكرار محض (بذل ۲/۹۰)

باب النظر فى الصلوة

قوله قال عثمان قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم : اى قال عثمان بن ابى شيبة خاصة قال ثم اتفقا حدثنى جرير دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد الخ : اى ابو معاوية وجرير قوله لينتهين رجال الخ اى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتهين الخ (كشف الودود ۱/۷۷)

قوله اولا ترجع اليهم ابصارهم اهـ ۱۳۲ س ۲ : فان قلت لا مناسبة بين قوله صلى الله عليه وسلم لينتهين رجال يشخصون ابصارهم الى اخره وبين رويته ناسا يصلون رافعى ايديهم الى السمآء قلتُ وقع فى الحديث اختصار مخل وقد اخرج هذا الحديث مسلمٌ عن ابى معاوية عن الاعمش عن المسيب بن رافع عن تميم بن طرفة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالى اراكم رافعى ايديكم كانها اذناب خيل شمس اسكنوا فى الصلوة قال ثم خرج علينا فرانا حلقا فقال مالى اراكم عزين الحديث : وكذلك اخرج الامام احمدٌ فى مسنده من طريق شعبة عن سليمان بهذا السند انه دخل المسجد فابصر قوما قد رفعوا ايديهم فقال قد رفعوها كانها اذناب الخيل الشمس اسكنوا فى الصلوة ثم اخرج الامام احمدٌ من طريق شعبة بهذا السند عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال اما يخشى احدكم اذا رفع بصره وفى رواية راسه وهو فى الصلوة ان لا يرجع بصره اهـ

فعلم بهذه الروايات ان فى حديث ابى داؤدٌ سقوطًا واختصارًا وقوله لينتهين رجال ليس هو جواب لقوله رأى ناسا يصلون رافعى ايديهم بل جوابه لم يذكر فيه الخ[1] قوله شغلتنى اعلامُ هذه : اقول معناه فى الافغانية (قريبه وه چه مشغول كړے وے مالره پلونو ده دِے)

واقول طالع فوائد الحديث على هامش ابى داؤد رقم ۴:

---

[1] البذل ۲/۹۰ والكشف نقلا منه

Maktaba Tul Ishaat.com

باب العمل فی الصلوة صـ ۱۳۲

قوله وهو يلتفت الى الشعب : ۱۳۲ : اى ينظر اليه وينتظر الفارس الذى ارسلهٗ الى الشعب ولكن هذا كان من امر الجهاد وهو عبادة انضمت الى عبادة اخرىٰ كتلاوة القرآن والنظر فيه فلا يقاس عليه الالتفات الى ماسواه من امور الدنيا[1] وفى هامش ابى داؤدؒ والتفاته صلى الله عليه وسلم لبيان الجواز اهـ صـ ۱۳۲ : قوله واذا قام حملها : وهذا القدر ليس بعمل كثير مفسد للصلوة [2] وفى هامش ابى داود رقم ۷ خمسة اقاويل فى هذه الرواية اولها بان يحطها بعمل قليل الخ (خاكى غفرله) . **مسئلة** : لا يفسد الصلوة بحمل الصبىّ عند علمائنا الحنفيةؒ واما اذا حملت المرأة صبيا فارضعته تفسد لانه عمل كثير واما حمل الصبىّ بدون الارضاع فلا يوجب الفساد [3]

قوله قال ابوداؤدؒ لم يسمع مخرمة عن ابيه اهـ وقال الحافظؒ فى تهذيب التهذيب قال ابوطالب سألت احمد عنه فقال ثقة ولم يسمع من ابيه شيئا انما يروى من كتاب ابيه وقال ابن معينؒ وقع اليه كتاب ابيه ولم يسمعه وقال ابوداؤدؒ ولم يسمع من ابيه الا حديثا واحدا وهو حديث الوتر وقال سعيد بن مريمؒ عن خاله سعيد بن ابى مريم اتيت مخرمة فقلت حدثك ابوك فقال لم ادرك ابى وهذه كتبه [4]

وفى العون ۱/۳۴۵ فثبت ان رواية الباب هذه منقطعة : قوله اقتلوا الاسودين صـ ۱۱۳ قال فى الكشف ۲/۷۸ يجوز قتلهمافى الصلوة وان بعمل كثير ثم قيل لا يفسد به الصلوة وقيل تفسد ولكن لا يأثم به [5] وقال ابن الملكؒ يجوز قتلها بضربة او ضربتين لا اكثر لان العمل الكثير مبطل للصلوة اهـ[6]

قوله قال احمد يصلى : ۱۳۳ س ۷ : قال فى الهامش فى رواية يصلى تطوعا قال القاضى رحمه الله الغنى : اعلم انه ان فتح الباب المغلق لا تفسد به الصلوة وان اغلق المفتوح تفسد، والفرق ان الثانى

---

[1] كشف الودود صـ ۷۸ ج ۱ — [2] ايضا .

[3] التعليق الفصيح ۲/۹ . كما فى الصحيح صـ ۲۰۱ . — [4] الكشف ۷۸ نقلا عن البذل ۲/۶۳

[5] وكذا فى التعليق الفصيح ۲/۱۰ — [6] انور المحمود صـ ۱۳۳ رقم ۱

Maktaba Tul Ishaat.com

یحتاج الی حرکتین للید والاول یکفیه حرکة واحده کما هو المشاهد اهـ [1] قوله باب ردّ السلام فی الصلوة :صـ ۱۳۳ فلما رجعنا من عند النجاشی سلمنا ولم یرد علینا : ای لا کلاما ولا اشارة : قوله ان فی الصلوة لشغلا : ای ان فی الصلوة لشغلا یشغل المصلّی عن الرد کلاما او اشارة. قوله فسلّمتُ علیه فلم یردّ علیّ السلام : ای لا کلاما ولا اشارة . فردّ علی السلام : ای بعد الفراغ من الصلوة قوله فسلمتُ علیه فردّ اشارة س ۱۸ : قلتُ الاشارة ههنا عندنا محمولة علی الاشارة للمنع من التسلیم علی المصلّی لا علی الاشارة لردّ السلام لما مرّ من حدیث ابن مسعودؓ : قوله فاتیته : ای ثم رجعت فاتیتهُ . قوله فکلمته فقال لی بیده هکذا : ای منعنی بالاشارة : قوله یقول هکذا س ۲۵ : هو ایضا محمول عندنا علی الاشارة للمنع [2] قوله قال ولا اعلمه س ۸ : (قال) ای لیث کما هو مصرّح فی روایة الطحاویؒ والدارمیؒ ولفظهما قال لیث واحسبه قال باصابعه (بذل) ولا اعلمه : ای لا اظن شیخی بکیرا الا قال اشارةباصبعه : ای اظن انه زاد لفظ باصبعه (بذل) قوله لا غرارَ فی صلوة ولا تسلیم : قال الشیخ خلیل احمد رحمه الله الصمد قال فی مرقاة الصعود : اما الغرار فی الصلوة فعلی وجهین ان لا یتم رکوعه وسجوده وان یشک هل صلّی ثلاثا او اربعا فیاخذ بالاکثر وینصرف بالشک وقال فی النهایة الغرار بالصلوة نقصان هیئتها وارکانها وقیل اراد بالغرار النوم ای لیس فی الصلوة نوم (ولا تسلیم) یروی بالجرّ والنصب فمن جرّهُ کان معطوفا عنده علی صلوة وغراره ان یقول المجیب وعلیک ولا یقول السلام ، ومن نصبهُ کان عنده معطوفا علی غرار ویکون المعنی لانقص ولا تسلیم فی الصلوة لان الکلام فی الصلوة بغیر کلامها لا یجوز انتهیٰ : ومثله فی المجمع ومناسبة الحدیث بالباب بقوله ولا تسلیم بالعطف علی الغرار : قال احمدؒ ای ابن حنبلؒ فیما اری حاصله ان الامام احمدؒ ما قال فی معنی الحدیث هو من رایه لیس منقولا عن السلف [3]

---

[1] کشف الودود صـ ۷۸ ویقرب ما فی الفصیح ۲/۱۰ کما فی الصحیح صـ ۲۰۲ .

[2] الکل من کشف الودود صـ ۷۸، ۷۹ ج ۱ [3] بذل المجهود ۲/۹۸/۹۷

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله قال ابوداؤد ورواه ابن فضيل الخ صـ ۱۳۴ س ۳ : ای لا غرار فی صلوة ولا تسليم بتقديم الصلوة على التسليم بحيث يحتمل لفظ التسليم النصب والجر كما مرّ واما على ما رواه معاويه بن هشامؒ من قوله لا غرار فی تسليم ولا صلوة فلا يحتمل الا الجرّ ومعناه قد مرّ[۱]

قوله ولم يرفعه س ۳ : فخالف ابن فضيل عبدالرحمٰن بن مهدی فی الرفع ووافق فی لفظ الحديث وخالف معاوية فی الشک ولفظ الحديث[۲]

باب تشميت العاطس

قوله فلما رأيتهم يسكتونی اهـ ای غضبت غضبا اكاد اخاصمهم لكنّی سكت فلم اخاصمهم : (كشف) قوله فلا تاتيهم : ولا تسئلهم فانه لا يعلم الغيب الا الله (كشف) قوله فلا يصدهم : ای عما يذهبون اليه بل ليذهبوا الی قصدهم وليوكلوا على الله (كشف) قوله فمن وافق خطه فذاک: قال فی الهامش رقم۹ وهو كالتعليق بالمحال : وقال فی المرقات ۴/ج ۳ وهو كالتعليق بالمحال : لیکن موافقت کے متعلق کوئی علم یقینی طور پر نہیں ہے لہذا مباح نہ ہوگا[۳] ولكن الموافقة غير معلوم فليدعه[۴] قوله لكنی صككتها اهـ ای آسف كما ياسفون فغضبت غضبا اكاد اسطو بها واساورها لكنی صككتها صكة واحدة : (كشف) .

قوله قالت فی السمآء : علم منه لا تعبد احدا ممن فی الارض وهذا القدر كاف منها ايةً لا يمانها بالله تعالیٰ وحده وقد شهدت بالرسالة ايضًا فهی مومنة حقا[۵] وقال فی البذل ۲/۹۹ والمراد بها نفی الالوهية عن الاصنام واعتقاد وجوده وعظمته وعلوه لا الجهة .

قوله باعين شزر : بضم الشين المعجمة وسكون الزائے وبعدها راء مهملة جمع شزر وهو النظر عن اليمين والشمال وقيل هو النظر بمؤخر العين واكثرما يكون فی حال الغضب والی الاعداء[۶]

---

۱ كشف الودود ۱/۷۹ ۲ البذل ۲/۹۸ ۳ تنظيم الاشتات ۱/۳۵۳

۴ كشف الودود ۱/۷۹ ويقرب اليه ما فی الفصيح كما فی الصحيح صـ ۲۷۰ ج ۱

۵ الكشف ۱/۷۹ ۶ عون المعبود ۱/۳۵۱

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله فليكن ذالك شانك : اى فليكن ذلك شانك لا غير وهذا ايضا يدل على ان لا يجوز ردّ السلام فى الصلوة اصلًا لا بالكلام ولا بالاشارة[1]

(قوله باب التامين وراء الامام ص ١٣٤ س ٢٦)

قوله عن حجر انى العنبس : اعترض البخارى رحمه الله على شعبة فى هذا الاسناد بانه يقول حجر ابو العنبس وانما هو حجر ابن العنبس قلتُ وهذا سفيان ايضًا يقول فى هذاالاسناد عن حجر ابى العنبس فصدق ما قيل :

این گناهیست که در شهر شما نیز کنند

والصواب انه ابو العنبس وابن العنبس ايضا تسمية للحفيد باسم الجد (كشف)

قوله ورفع بها صوته : قلتُ وشعبة يقول ههنا وخفض بها صوته والتطبيق انه كان رفعا فى نفسه خفضا بالنسبة الى القراءة فعل ذلك تعليما لنفس قول آمين ههنا لا للجهر به لانه دُعآء وقد قال الله تبارك وتعالىٰ ادعوا ربكم تضرعا وخفيه (الاعراف ٥٥) والتفصيل فى المطولات[2] قال ابوبكر فى هذه الاية وما ذكرنا من الاثار دليل على ان اخفآء الدعآء افضل من اظهاره لان الخفية هى السر روى ذلك عن ابن عباسؓ والحسنؒ وفى ذلك دليل على ان اخفآء آمين بعد قراءة فاتحة الكتٰب فى الصلوٰة افضل من اظهاره لانه دعآء اهـ (الجصاص ٣/٣٤ طالع الماجدى ٣٣٧ والمعارف ٣/٥٧٨ . والالهام صـ١٨٥ ١/١ . قال صاحب المراءاةُ : روى شعبة هذا الحديث عن سلمة بن كسهيل عن حجر ابن العنسن عن علقمة عن وائل عن ابيه قال صلّى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال امين واخفىٰ بها صوته رواه احمد والترمذى وابوداؤد الطيالسى وابويعلى الموصلى والدار قطنى والحاكم[3] وقال ايضا رحمه الله

وائل بن حجرؓ کے الفاظ متن میں اضطراب ہے لہذا یہ حدیث اضطراب کی وجہ سے ضعیف ہے، اگر چہ بہت سے اہل علم نے اس کی تصحیح کی ہے اور بہت ممکن ہے کہ اسی ضعف کی وجہ سے امام بخاریؒ اور امام مسلمؒ نے بھی اس حدیث کی تخریج نہ کی ہو، باجودیکہ

---

[1] الکشف ۹ ۱/۷ [2] کشف الودود ۷۹/۸۰ [3] المراءة صـ ۲۸۶

Maktaba Tul Ishaat.com

یہ دونوں آمین بالجہر کے قائل ہیں (حاشیۃ آثار السنن) ۱

قوله حتى يسمع من يليه من الصف الاول : هذا يدل على التطبيق الذى ذكرت وايضا يدل على ان ذلك كان تعليما بنفس قول ذلك لا للجهر به والا فاىّ داع الى الاخفآء من الصفوف الاخر ۲ وايضا فى سنده بشر بن رافع قال فى التقريب بشر بن رافع الحارثى ابو الاسباط النجرانى بالنون والجيم فقيه ضعيف الحديث ۳ قال فى انوار المحمود رقم ۱۰ : والحق ان الجهر والاخفآء سيان فى السنية فمن عمل بالجهر لا ينبغى ان يعزر. قوله فقولوا امين : استنبط منه : البخارى رحمه الله ان الامام يجهر بقول غير المغضوب عليهم ولا الضالين فكذا الموتم يجهر بقول آمين : قلتُ فان الامام يجهر بقول سمع الله لمن حمدهٗ فهل يجهر الموتم بقول ربنا لك الحمد : قوله قال اذا امن الامام فامّنوا : لا يدلّ على ان يجهر الامام به فان وضعه معلوم للموتم وهو بعد قوله غير المغضوب عليهم والا الضالين والامام يجهر به فبعد سكوته يؤمّن هو ويؤمّن من ياتم به اهـ قوله قال يا رسول الله لا تسبقنى بامين : ليس معناه ان انتظرنى بعد قولك غير المغضوب عليهم ولا الضالين حتّى ادخل فى الصلوة واؤمن معك بل المعنى انتظر نى قبل الشروع فى الصلوة حتى احضروا دخل معك فى الصلوة فتؤمن واؤمّن انا معك ۴ قوله قال ابوزهير ۱۳۵ س ۱۶ : اى عند الذى قلت لكم فى امر امين بانه مثل الطابع على الصحيفة وما قلتهٗ برائى لكن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ۵

باب قوله التسبيح للرجال والتصفيق للنسآء : قال الاحنافؒ ومن نحىٰ نحوهم معناه اذا نابت نائبة فى الصلوة فالرجال يسبّحون والنسآء يصفقون وقال المالكيةؒ يسبح الرجال والنساء ولا يصفقن الخ (كشف) قوله الى الصف الاول : وانما تخلص اليه ولم يقف فى صف من الصفوف التى كانت بعد الصف الاول لانه ليس من شان النبىّ صلى الله عليه وسلم ان يصلى الا اماما اوماموما

---

۱ تحفة المرأة صـ ۲۸۶ فى دروس المشكوة طالع التعليق الصحيح صـ ۱۸۴/۱

۲ كشف الودود صـ ۸۰ ۳ البذل ۲/۱۰۴

۴ الكلّ من الكشف صـ ۸۰/۱ ۵ البذل ۲/۱۰۲

Maktaba Tul Ishaat.com

فی الصف الاول [1] قوله استاخر ابوبکرؓ وانما استاخر بعد امره صلی الله علیه وسلم ان لا یتاخر لانه لم یر هذا الامر للوجوب [2]

قوله ما کان لابن ابی قحافة اه : دلّ علیٰ ان هذا الامر منه صلی الله علیه وسلم لم یحمله ابوبکرؓ علی الایجاب فدلّ علیٰ ان جمیع النصوص لیست بمحمولة علی الظاهر کما زعم اهل الظواهر [3]

قوله قال ابوداؤد وهذا فی الفریضة ۱۳۶ س ۲ : قال فی البذل ۲/۱۰۷ وفی نسخة قال ابوداؤد وهذا فی الفریضة : قال النوویؒ وفیه جواز استخلاف المصلّی بالقوم من یتم الصلوة لهم. وهذا هو الصحیح من مذهبنا وقال فی الدر المختار وکذا یجوز له اذا حصر عن قرآة قدر المفروض لحدیث ابی بکر الصدیقؓ فانه لما احسّ بالنبیّ صلی الله علیه وسلم حصر بالقراءة فتاخر فتقدم النبی صلی الله علیه وسلم واتم الصلوة فلو لم یکن جائزا لما فعلهٗ (بدائع) [4] قوله صلی الله علیه وسلم التصفیح للنساء کیفیتهٗ ان تضرب باصبعین :(بذل)

باب الاشارة فی الصلوة

قوله فلیعد لها : ای فلیعد الصلوة لاجل الاشارة : یعنی الصلوة وهذا تفسیر للمعقول المقدر لیعد. ولفظ البیهقیؒ ومن اشار فی صلوة اشارة تفهم عنه فلیعدها فعلی هذا السیاق ضمیر بعدها راجع الی الصلوة [5] قوله قال ابوداؤدؒ هذا الحدیث وهم : لان الاشارة فی الصلوة ثابتة باحادیث عدیدة وانما الاختلاف فی التخریج بان تلک الاشارة کانت لرد السّلام او للمنع من التسلیم [6] قلتُ وقد حکی مولٰنا الشیخ محمد یحیی المرحوم من تقریر شیخنا الگنگوهیؒ علی قول ابی داؤد هذا الحدیث وهم انما اضطر الی ذلک لثبوت الاشارة بالصحاح من الروایات مع اطلاق الاشارة فی هذه . ولا یبعد ان یحمل امر الاعادة علی الاستحباب او یراد بالاشارة ماهی مفسدة لها فلا یفتقر

---

[1] الهام الباری صـ ۵۵ وبمثله علی هامش الکشف صـ ۱/۸۰
[2] الهام الباری صـ ۸۰
[3] کشف الودود صـ ۱/۸۰
[4] البذل ۲/۱۰۷
[5] البذل ۲/۱۰۸
[6] کشف الودود صـ ۱/۸۰

Maktaba Tul Ishaat.com

اذا الی الایهام[1]

باب مسح الحصیٰ فی الصلوة

قوله تسوية الحصیٰ : بیان لمفعول فاعلا فی قوله فان کنت لابدّ فاعلا تسوية الحصی فافعل مرة واحدةً [2] قوله قال ابوداؤد یعنی یضع یدهٗ علیی خاصرته : س ۲۴ : وهذا تفسیر من ابی داؤدؒ للفظ الاختصار وهو المشهور فی تفسیره [3] قوله فی رجل ای لقاءه : قوله قلت لقاءه غنیمة : کبری فدفعنا ای ذهب بنا قوله الی دکّه : بفتح الدال وشدة اللام هو والهدی والسمت عبارة عن حالة الانسان من السکینة والوقار وحسن السیرة والطریقة واستقامة الهیئة : لاطیة : ای لاصقة بالرأس [4] برنس خز : قال ابن الاثیرؒ الخزثیاب تنسج من صوف وابریسم وهی مباحة وقد لبسها الصحابةؓ والتابعون اهـ [5]

قوله اتخذ عمودا اهـ : الظاهر انه کان فی صلوة التهجّد لطول القیام فیها وقیل دلّ الحدیث علی ان القادر علی القیام فی الفریضة بالاتکآء والاعتماد علی شیئ لا یجوز الصلوة جالسًا [6]

باب النهی عن الکلام فی الصلوة

قوله قوموا لله قانتین [7] قال القاضی ثناء الله رحمه الله : المراد بالقنوت السکوت عن کلام الناس فحدیث زید بن ارقمؓ قال کنا نتکلم خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الصلوة ویکلم الرجل من صاحبه الیٰ جنبه حتی نزلت وقوموا لله قانتین فامرنا بالسکوت ونهینا عن الکلام رواه الائمة الخمسة وغیرهم [8]

باب فی صلوة القاعد

قوله فصلوته قاعدا علی النصف الخ ۱۳۷/۱ س ۱۳ : قیل ان حمل علی صلوة المریض فلاتناصف

---

[1] بذل المجهود ۲/۱۰۸
[2] الکشف صـ ۱/۸۱
[3] البذل ۲/۱۰۹
[4] ماخوذ من البذل ۲/۱۰۹
[5] عون المعبود ۱/۳۵۷
[6] کشف الودود ۱/۸۱
[7] سورة البقرة ۲۳۸
[8] تفسیر المظهری صـ ۱/۳۳۷

Maktaba Tul Ishaat.com

لانه یوجر قاعدا جمیع ما یؤجر الصحیح قائما وان حمل علی صلوة النافلة فلا ینطبق قوله وصلوته نائما(لان صلوة النافلة نائما لا یجوز منه) والجواب انه فی حق المریض الذی یشق علیه القیام جدا ویقدر علیه قدرة ما فله النصف فی القعود واماالذی لا یقدر علی القیام اصلا فله فی القعود جمیع ما للصحیح قائما ۱

قوله قال ابوداؤد رواه علقمة بن وقاص اهـ : اخرج هذا التعلیق مسلمؒ فی صحیحه موصولا حدثنا ابن نمیر قال نا محمد بن عمرو قال حدثنی محمد بن ابراهیم عن علقمة بن وقاص قال قلتُ لعائشةؓ الحدیث ۲

قوله حین حطمه الناس : قال الهرویؒ فی تفسیره یقال حطم فلان اهله اذا کبر فیهم کانه لما حمله من امورهم واثقالهم والاعتناء لمصالحهم صیّروه شیخا محطوما والحطم کسر الشیئ الیابس ذکره النوویؒ ۳

باب کیف الجلوس فی التشهد صـ ۱۳۸

قوله حتی اذا کانت السجدة التی فیها التسلیم اهـ : دلیل للشوافعؒ القائلین بالافتراش فی الوسطیٰ والتورک فی الاخریٰ : ولنا روایة عائشةؓ وابن عمرؓ ۴

قوله وصدور قدمیه وهو جالس اهـ ۲۵ : قد تقدم فی باب افتتاح الصلوه ان هذا للفظ غلط من الناسخ والصواب ما تقدم فی هذا الحدیث وهو ساجد فان لفظ وهو جالس لا معنی له ۵

قوله قال ابوداؤد ولم یذکر فی حدیثه ما ذکر عبدالحمید اهـ ۱۳۹ س ۱ : ای ذکر عبدالحمید التورک فی القعدة الاخری ولم یذکره عیسی بن عبدالله . وکذا ذکر عبدالحمید رفع الیدین اذا قام من التشهد الاول ولم یذکره عیسی بن عبدالله : کذا فی البذل ۶

---

۱ الکشف ۱/۸۱ ۲ البذل ۲/۱۱۲ وکذا فی الکشف ۱/۸۱ والعون ۱/۳۶۰
۳ عون المعبود ۱/۳۶۱ ۴ الکشف ۱/۸۱ ۵ البذل ۲/۱۱۵ والکشف ۱/۸۱
۶ الکشف ۱/۸۱ وطالع العون ۱/۳۶۴

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله اذا قام من ثنتين : ای لم یذکر رفع الیدین اذا قام من ثنتین قوله ولا الجلوس ای ولا الجلوس الاخیر الذی فیه التورک : قوله حتی فرغ ثم جلس فافترش الخ : ای حتی فرغ من السجدتین ولیس الفراغ الفراغ من الصلوة والمذکور بعده هی القعدة الوسطی لا الاخیرة فانه لم یذکر الاخیرة کما مرّ[1]

قوله باب التشهد ۱۳۹س ٤ سمّی الذکر المخصوص لتشهدا لاشتماله علی کلمتی الشهادة (المرقاة صـ ۳۲۷ ج ۲)

قوله قبل عبادة : ای قبل السلام علی عباده فقبل بفتح القاف وسکون الباء ظرف او من قبل عباده فلفظ من محذوف مقدر . وقیل بکسر القاف وفتح الباء (کشف)فان الله هو السلام : ای هوالذی یعطی[2] السلامة لعباده ولا یحتاج الی ان یدعی له بالسلام علیه : قوله فلیقل التحیات لله الخ التحیات العبادات القولیة : والصلوات العبادات الفعلیة . والطیبات العبادات المالیة (ک) قوله السلام علیک ایها النبیّ : وفی هامش ابی داؤد رقم ۷ صـ ۱۳۹ ابتداء التشهد . وفیه وبه یظهر وجه الخطاب وانه علی حکایة معراجه علیه السلام فی اخر الصلوة هی معراج المومنین وفی الکشف خطاب علی طریق نصب العین : ولا یعتقد المتکلم فیه ان من یخاطب یسمع ویعلم ما یخاطب به وهذا کما قال العارف الجامی رحمه الله :

جمال یار پیش دیده بنشاند: هم از دیده هم ازلب گوهر افشاند

که ای پاکیزه گوهرازچه کانی که روئے تست صبح زندگانی

وکما قال : الا یا رسول الله کنت رجاءنا

وکنت بنا برا ولم تک جافیا

وقال آخر: لن یضیق رسولَ الله جاهک بی

اذالکریم تجلّی باسم منتقم

---

[1] الکل من الکشف صـ ۱/۸۱

[2] قال الله تعالی : هوالذی لا اله الا هو الملک القدوس السلام : الایة رقم ۲۳ سورة الحشر.

Maktaba Tul Ishaat.com

وبعض القاصرین یزعم فی امثال هذه الخطابات ان المتکلم یعتقد ان من یخاطب یسمع ویعلم وهذا من قلة التدبر فی اسالیب الکلام[1]

فان قیل ما الحکمة فی العدول عن الغیبة الی الخطاب فی قوله علیک ایها النبی مع ان لفظ الغیبة هو الذی یقتضیه السیاق اجاب الطیبیؒ بما محصله : نحن نتبع لفظ الرسول الذی علیه الصحابةؓ اهـ[2] (کذا فی شرح الطیبی ۲/۳۵۲ . کما فی التعلیق الصحیح صـ ۱۹۲/۱).

فان قیل کیف شرع هذا اللفظ وهو خطاب بشر مع کونه منهیا عنه فی الصلوة فالجواب ان ذلک من خصائصه صلی الله علیه وسلم [3] وقال العلامة الکشمیریؒ واقول ان الفاظ الخطاب فی لسان العرب لاستحضار المخاطب تخییلا ولا یجب علم المخاطب کما یقال واجبلاه واویلاه ، یازایداه للمیت : فعلی هذا لایدار الخطاب علی حالة الحیوة وفی المفصّل المنادیٰ ما یدخل علیه لفظ الندآء . اعلم انه من قال السّلام علیک وهو یزعم انه علیه السلام یعلم کلامه فارتکب الامر الغیر الجائز وعلم النبیّ اطلاعیّ لا کلّی فان علم الله تعالیٰ غیر متناه وعلمه علیه السلام متناه کما یدلّ کثیر من الایات والاحادیث علی هذا . واکفر الفقهاء من قال علم الغیب لغیر الله تعالیٰ [4]

قوله کل عبد صالح فی السماء والارض : ای اصاب ثوابه واثره المرتب علیه قوله ولم یکن یعلمنا هن اهـ : بل کان تعلیم التشهد اهمّ منهن کما سیاتی فی الحدیث الآتی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اخذ بید عبدالله فعلمه التشهد فی الصلوة . قوله قابیلها ص ۱۳۹ س ۱۵ : وفی نسخة قائیلها بصیغة جمع الفاعل من القبول ....ای قابلین لنعمتک....وفی نسخة قائیلها علی انه اسم فاعل قال (البذل صـ۱۱۸/۲ .)

قوله اذا قلت هذا او فعلت هذا الخ : یدل علیٰ ان لفظ السّلام لیس بفرض قوله فارم القوم : ای سکت القوم فلم یجیبوه قوله ان تبعکنی بها : ای تبکّتنی وتوبّخنی بها: قوله واذا قراء غیر المغضوب

---

[1] کشف الودود ۸۱/۸۲/۱ [2] بذل المجهود ۲/۱۱۷ [3] عون المعبود ۳۶۵

[4] العرف الشذی ۱۳۹/۱۴۰/ کما فی التعلیق الصحیح علی مشکوة المصابیح صـ ۱۹۲/۱۹۳

Maktaba Tul Ishaat.com

علیهم الخ : لم یقل واذا قرأ فاقرأوا ولو کان واجبا لقاله لان الحدیث سِیق لجمیع ما یأتی به الموتم عقیب امامه الا تریٰ انه صلی الله علیه وسلم لم یترک التامین والتکبیر فی الرکوع وهما سنتان فاذا لم یترکهما فکیف کان یترک قراءة الفاتحة للموتم لو کان واجبا قوله فتلک بتلک ای فتلک الخصلة ای تاخرکم عن الامام فی الخرور للرکوع تنجبر بتلک الخصلة ای بتاخرکم عنه فی الرفع[1]

باب قوله واذا قرأ فانصتوا (رواه مسلمؒ (هـ ۸)

قوله قال ابوداؤد قوله وانصتوا لیس بمحفوظ اهـ ۱۴۰/س ۱۲ :

قال صاحب الکشف : قلت هو ثابت وصحیح عند مسلمؒ وهو اعلی درجة من ابی داؤدؒ وهذا مما لا یشک فیه من له مسکة بعلوم الحدیث۔

اذا قال الحزام وقلت قولا فان القول ما قال الحزام[2]

وقال فی التعلیق الفصیح : هذا یشمل السریة والجهریة کلیتهما فانه صلی الله علیه وسلم قال واذا قرأ فانصتوا ولم یقل اذا جهر بالقراءة فانصتوا اهـ وایضا قوله صلّی الله علیه وسلم من کان لهٗ امام فقراءة الامام لهٗ قراءة عام شامل للسریة والجهریة والتقید بالجهریة تعسفٌ[3] قوله لم یجیٔ به الا سلیمان التیمی فی هذا الحدیث . قال صاحب انوار المحمود : قلت اخرج حدیث جریر عن سلیمان التیمیؒ عن قتادة مسلمؒ بزیادة واذا قرأ فانصتوا فی باب التشهد فی الصلوة : تابعه ای سلیمان التیمیؒ علی هذه الزیادة عمرُ بن عامر وهو من رجال مسلمؒ وسعید بن ابی عروبة عن قتادة عند الدر قطنی وغیره من طریق سالم بن نوح العطار وهو من رجال مسلمؒ ایضا وتابعه ابوعبیدة عنه عند ابی عوانة فی صحیحه وهو مجّاعة بن الزبیر ابوعبیدة العتکی الازدی الخ[4]

قوله لم یجیٔ به الاسلیمان الخ : لیس کما قال فقد تابعه فی هذه الزیادة محمد بن سعد الاشهلی السدی عند النسائی والدار قطنی وهو ثقة وقد صح الحدیث مع هذه الزیادة ابن خزیمةؒ واحمد بن حنبلؒ وغیره

---

۱ الکل من الکشف ۱۲ ۲ ایضا ۳ التعلیق ص ۱۳۰ :

۴ انوار المحمود ص ۱۳۳ :

Maktaba Tul Ishaat.com

فاستقم ولا تزل اهـ التعلیق المحمود رقم ۸ هامش علی ابی داود صـ ۱۴۰

قوله یعلمنا التشهد کما یعلمنا القرآن : ای بالتاکید کما یعلمنا القرآن بالتاکید قوله ودلّت هذه الصحیفة الخ : ای الصحیفة التی کتب سمرة الی بنیه ولم یظهر ما وجه الدلالة عند المؤلفؒ : قوله ان الحسن سمع من سمرةؓ اختلف المحدثون فیه فقل (لم یسمع شیئا وقیل سمع حدیث العقیقة وقیل سمع کثیرا من الاحادیث[۱]

باب الصلوة علی النبیّ صلی اللّٰه علیه وسلم

قوله فاما السلام فقد عرفناه : ای من جهتک فی التشهد وهو السلام علیک ایّهاالنبیّ ورحمة اللّٰه وبرکاته اهـ[۲] قوله کما صلیت الخ قال فی التعلیق المحمود رقم ۲ فی التشبیه اشکال مشهور وهو ان المقرر کون المشبه دون المشبه به والواقع ههنا عکسه لان محمداً وحده افضل من ابراهیمؑ واله واجیب باجوبة (اقول ثم ذکر ثمانی اجوبة) واقول وعندی : ان التشبیه من باب الحاق ما لم یشتهر بما اشتهر : واللّٰه اعلم . قوله قال ابوداؤدؒ رواه الزهیر الخ ۱۴۱ س ۳ : اقول اشار المؤلفؒ الی الاختلاف بین الزبیر بن عدی ومسعر فی الالفاظ . کما قال الا انه قال الخ

باب ما یقول بعد التشهد ۱۴۱

قوله قد غفرله الخ ۱۴۲ س ۱ : ای قالها ثلاثا لانه قد علم بالوحی الا لهیّ ان اللّٰه تعالیٰ قبل دعاءه فاخبر به[۳] قوله باب الاشارة فی التشهد ۱۴۲ قال الطیبیؒ وللفقهاء فی کیفیة عقدها وجوه الخ (هامش رقم ۲) قال الرافعیؒ الاخبار وردت بها جمیعا کانّه صلی اللّٰه علیه وسلم کان یصنع مرة هکذا ومرة هکذا کذا قال الملا علی القاریؒ فی المرقات (صـ ۱۴۲ رقم ۲ هامش ابی داؤدؒ) قال فی العون والصحیح ما قال الرافعیؒ ان الاخبا وردت بها جمیعا وکان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم کان یصنع مرة هکذا ومرة هکذا انتهیٰ[۴] قال فی البذل : قلت وقد اتفقت الائمة الثلثةؒ واتباعهم

---

۱ الکشف مع الحاشیة صـ ۸۲

۲ کشف الودود صـ ۱۲

۳ بذل المجهود صـ ۱۲۶ ج ۲

۴ عون المعبود ص ۷۷ ج ۱

Maktaba Tul Ishaat.com

علی کون الاشارة فی جلسة التشهد سنة کما حکاه العینی فی شرح الهدایة وکذا اتفق علیه ائمتنا الثلثة وقدمآء اتباعهم والخلاف انما جآء من المتاخرین ولا اعتداد بخلافهم اهـ [۱] وقال العلامة الکشمیریؒ والاشارة سنة باتفاق ائمتنا الثلاثة فانه ذکر محمدؒ فی موطاه ص. (۸) وقال وبه اخذ ابوحنیفةؒ وکذلک روی الحدیث ابویوسفؒ فی امالیه وزعم بعض المصنفینؒ نفیها لعدم ذکرها فی ظاهر الروایة وهذا الوهم فاسد واطنب الملاعلی القاریؒ فی رسائله وقال فی بعض رسائله لولا حدیث ظنوا بالمومنین خیرا لاکفرت صاحب الکیدانیة ولا نعلم صاحب الکیدانیة انه معتبر اوغیره [۲]. وقال القاضی شمس الدین رحمه الله ثم اعلم ان الاشارة لا تنزل من الاستحباب وهو مذکور فی امالی ابویوسفؒ وموطاء محمدؒ وقال محمد هو قول ابیحنیفةؒ فالروایة ثابتة عن الائمة الثلثة نعم هو لم یذکر فی ظاهر الروایة فغایة ما فی الباب ان ظاهر الروایة ساکت عنه لا انه یخالفه فان السکوت شیئ آخر والمخالفة انه آخروبینهما بون بعید [۳]

قوله لا یحرکها اهـ : قال ابن الملکؒ یدل علی انها لا یحرک الاصبع اذا رفعها الاشارة وعلیه ابوحنیفةؒ انتهی : قال الشیخ سلام الله فی المحلی شرح الموطأ وفی حدیث وائل عند ابی داؤدؒ وفیه ثم رجع اصبعه فرأیتها یحرکها یدعو بها ففیه تحریک السبابة عند الرفع وبه اخذ مالکؒ والجمهور علی ان المراد بالتحریک ههناهوالرفع لا غیر فلا یعارضه ما فی مسلم عن ابن الزبیر کان صلی الله علیه وسلم یشیر باصبعه اذا دعا ولا یحرکها اهـ [۴] وقال فی المرقات ویمکن ان یکون معنی یحرکها یرفعها اذ لا یمکن رفعها بدون تحریکها والله اعلم [۵] وقال فی الفصیح : ومعنی قوله لا یحرکها : یمیناوشمالا فلا تعارض بینهما [۶] قوله حنا ها شیئا : ای قوّسها ولم یقمها (بذل)ای امالها قلیلا : قال المنذری واخرجه النسائی وابن ماجة [۷] اقول طالع تلخیص المنذریؒ ص ۴۵۸ ج ۱

---

۱ البذل ۲/۱۲۶ ۲ العرف الشذی صـ ۱۴۰

۳ التعلیق الصحیح صـ ۱۳۳/۱ وطالع الصحیح صـ ۱۹۱ ج ۱

۴ عون المعبود ۱/۳۷۵، ۱/۳۷۶ ۵ المرقات ۲/۱۳۴

۶ الفصیح صـ ۱۳۳/۱ ۷ العون ۱/۳۷۶

Maktaba Tul Ishaat.com

باب کراهیة الاعتماد علی الید ۱۵

قوله اذا نهض فی الصلوة : ای اذا نهض من السجود فلا یعتمد بهما علی الارض بل یضعهما علی رکبتیه وینهض قوله قال ابن عمرؓ تلک صلوة المغضوب علیهم : لعله اشارة الی ان الصلوة بالتشبیک صلوة الیهود وهم المغضوب علیهم فلا تشبهوا بهم (ب) فان هکذا یجلس الذین یعذبون : فی جهنم للاستراحة فلا یجوز التشبیه باهل النار (ب)۱

باب فی تخفیف القعود ۱۴۳

قوله علی الرضف : الحجارة المحماة (بذل) ولعل وجه السرعة الی هذه الغایة هو انه واجب واقع فیما بین الفرائض من القیام والرکوع والسجود فلا ینبغی ان یمکث فیه الا قلیلا احتراما للفرائض حوله والله اعلم ۲

باب فی السلام

قوله کلهم عن ابی اسحق : ای کل واحد من سفیان وزائدة وابی الاحوص وعمروبن عبید وشریک ، واسرائیل رووا عن ابی اسحاق: قوله قال اسرائیل عن ابی الاحوص والاسود : فذکر الاسود ایضًا مع ابی الاحوص ولم یذکرهُ غیره . قوله وحدیث اسرائیل لم یفسره : حدیث اسرائیل مبتدأ وقوله لم یفسره خبرهُ والمعنی ان سفیان فسر التسلیم بقوله السلام علیکم ورحمة الله وبرکاته ولم یفسرهُ اسرائیل بل اکتفیٰ بقوله ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یسلّم عن یمینه وعن شماله حتی یری بیاض خدّه فیما بلغ من حدیثه المؤلّف رحمه الله وان وجد مفسرا ما بلغ من حدیثه الطحاوی فعندهُ حدیث سفیان واسرائیل کلاهما مفسر بقوله السلام علیکم ورحمة الله السلام علیکم ورحمة الله . ولفظهما واحد من غیر فرق قوله قال ابوداؤد ورواه زهیر الخ ای رواه زهیر عن ابی اسحق عن عبدالرحمن بن الاسود الخ قوله ویحیی بن آدم عن اسرائیل الخ : ای ورواه یحیی بن آدم عن اسرائیل عن ابی اسحاق عن عبدالرحمن بن الاسود الخ

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله عن عبدالرحمن بن الاسود عن ابیه وعلقمة : الظاهر عندی (والله اعلم) ان علقمة معطوف علی ابیه فعبدالرحمن بن الاسود یروی عن اثنین عن ابیه الاسود وعلقمة . واما عطفه علی عبدالرحمن فبعید لانه بعید وابیه قریب وترک القریب والذهاب الی البعید بعید ثم اعلم انی قلت ما قلت فی هذا العطف بعد ما رأیت ما کتب فی بذل المجهود فی تحقیق هذا العطف فما تاثرتُ منه ولم اذهب الی ما ذهب هو الیه لامر سنح لی . قوله وشعبة کان ینکر هذا الحدیث : قلت لعلّ انکاره مبنی علی ما وقع من الاختلاف فی اسناده کما عرفت[1]

قوله عن جابر بن سمرة قال دخل علینا اهـ ۱۴۳ : قال القاضی العلامة شمس الدین المتین : قلتُ وان کان یسبق الی بادی الرأی ان هذا الحدیث والذی مرّ قبلهُ حدیث واحد لوحدة الراوی وقرب ما بینهما من حیث المضمون لکن بعد تعمق النظر بینهما فرق من وجوه الاول ان الحدیث الذی مرّ فیه لفظ کنّا اذا صلینا الخ وهو یدل علی الدوام والاستمرار وفی هذا الحدیث لفظ دخل علینا رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو واقعة حال لا عموم فیه ولا دوام ولااستمرار: والثانی ان فی ذلک الحدیث لفظ فلما صلّی قال الخ وهو یدل علی انه صلی الله علیه وسلم کان حاضرا فی تلک الصلوة من اوّلها الی اخرها بل الظاهر انه کان اماما فیها وکان یصلّی بهم تلک الصلوة وفی هذا الحدیث لفظ دخل علینا رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو یدلّ علی انه صلی الله علیه وسلم لم یکن شریکا بهم فی تلک الصلوة بل . حل علیهم حین کانوا هم یصلون : والثالث: ان فی ذلک الحدیث لفظ یومی من الایماء وهو الاشارة وهو انما یکون الی شیئ مشار الیه وفی هذا الحدیث رافعی ایدیکم من الرفع وهو مطلق لم یوخذ فی مفهومه ما اخذ فی مفهوم الایماء من کونه الیٰ شیئ مشار الیه والرابع ان فی آخر ذلک الحدیث قوله صلی الله علیه وسلم انما یکفی احدکم الخ وفی اخر هذا الحدیث اسکنوا فی الصلوة فبعد ماثبت ان بینهما فرقا من هذه الوجوه لا یبعد ان یقال انهما حدیثان والاول منهما للنهی عن رفع الایدی عند التسلیم کما کانوا یفعلون ذلک والثانی للنهی عن رفع الایدی عند الرکوع وعند الرفع منه کما هو

---

[1] ملخص ماوجدته من کشف المجهود صـ ۸۳ و صـ ۸۴

Maktaba Tul Ishaat.com

رای الطحاوی وسائر الاحناف ممن نحی نحوه فی انه کان ثم نسخ والله اعلم ا

قوله شمس : قال النووی هو باسکان المیم وضمها وهی التی لا تستقر بل تضطرب وتتحرک باذنابها وفی الیل باسکان المیم وضمها مع ضم الشین المعجمة جمع شموس بفتح الشین وهو من الدواب النفور التی یمتنع علی راکبه وهو من الرجال صعب الخلق ۲

باب الرد علی الامام

قوله ان نرد علی الامام ص ۲۵ س ۲ : بیان لتسویه بالتسلیمة الاولی ان کان علی یمیننا والثانیة ان کان یسارنا وبینما ان کان محاذیا لنا ۳ قوله وان یسلم بعضنا علی بعض فی الصلوة وخارج الصلوة

باب التکبیر بعد الصلوة

قوله قال کنت اعلم اهـ ص ۱۴۴ س ۲ : اعلم ان ابن عباسؓ کان اذ ذاک صغیر الا یشهد الصلوت وکان بیته قریبا من المسجد بحیث یسمع الذکر بعد الصلوة اذا رفعوا اصواتهم به فلذا قال کنت اعلم اذا انصرفوا ۴ قال النووی هذا دلیل لما قاله بعض السلف انه یستحب رفع الصوت بالذکر عقیب المکتوبة وممن استحبه من المتاخرین ابن حزم الظاهری ونقل ابن بطال وآخرون ان اصحاب المذاهب المتبوعة وغیرهم علی عدم استحباب رفع الصوت بالذکر والتکبیر وحمل الشافعیؒ علی انه جهر وقتا یسیرا حتی یعلمهم صفة الذکر لا انهم جهروا دائما قال فاختار للامام والماموم ان یذکر الله تعالی بعد الفراغ من الصلوة ویخفیان ذلک الا ان یکون اما ما یرید ان یتعلّم منه فیجهر حتی یعلم انه قد تعلّم منه ثم یسّر وحمل الحدیث علی هذا وقیل محمول علی ما کانوا یکبرون فی ایام التشریق بمنی وغیره وهذا اوفق بمذهب الحنفیة فی کراهتهم الذکر بالجهر فی ما عدا ورد ولذا لا یوجبون قضاء تکبیرات العید والتشریق ۵ قال ابن بطال اصاهب المذاهب المتبوعة الخ ۶

---

۱ کشف الودود صـ ۸۲ ج ۱ ۲ عون المعبود ۱/۳۸۱ ۳ الکشف ۱/۸۴

۴ ایضا ۵ البذل ۲/۱۲۳، ۱۲۴

۶ التعلیق المحمود علی هامش ابی داؤد صـ ۱۴۴/۱ رقم ۱ وهامش البخاری ۱/۱۱۶ رقم ۷۰ والعون ۱/۳۸۳ وانوار المحمود صـ ۳۳۶/۱ والتعلیق الفصیح ۲/۶ والصحیح صـ ۱۹۷/۱

Maktaba Tul Ishaat.com

باب حذف السلام

قوله حذف السلام سنة : وهو تخفيفه وترک الاطالة فيه وعدم مدّه واكثر الائمة من معاصرينا عن هذا غافلون (كشف) قوله اذا احدث فی صلوته.....اذا فسا احدكم : ۴۴س ۵ وتقدم هذا الحديث بهذا السند والمتن فی كتاب الطهارة فی باب فيمن يحدث فی الصلوة فههنا مكرر الخ ۱

باب الرجل يتطوع فی مكانه الذی صلی فيه المكتوبة

قوله ايعجز احدكم اهـ : ای اذا اتم الفريضة ثم اراد ان يتطوع فليقدم او يتاخر او عن يمينه او عن شماله قوله الا انهم لم يكن بين صلوتهم فصل : ای كان فی شرعهم ان يفصلوا لئلا يختلط الفرائض بالنوافل ولا يشتبه امور الدين بعضها ببعض فلم يفصلوا فاختلط الفرائض بالنوافل واشتبه امور الدين بعضها ببعض فهلكوا ۲

باب فی سجدتی السهو ۱۴۴س ۱۷ :

قوله عن ابی هريرةؓ صلی بنا الخ : ای صلّی باصحابنا: اذا الصواب ان اباهريرةؓ لم يشهد تلک الواقعة بنفسه لانه اسلم عام خيبر والخشبة فی مقدم المسجد هی حنانة وكانت دفنت منذ اتخذ المنبر ، واتخاذ المنبر كان قبل فتح خيبر بمدة طويلة لا يجتمعان (ای ابوهريره والحنانة) فی زمان واحد قوله وكان رسول الله صلی الله عليه وسلم يسمّيه ذا اليدين : وكانوا يسمونه ذا الشمالين واسمه خرباق واسم ابيه عمرو ، وعبد عمروا ايضا وهو من سليمان ابن ملكان لامن سليم بن منصور قُتل يوم بدر والواقعة وقعت قبل بدر اذ كان الكلام فی الصلوة جائزا ثم نسخ الكلام فيها بجميع انواعه ناسيا كان او عامدا كذا افاد شيخنا الانور نوّرالله مرقدهٗ ومما يدلّ على انه كان اذ كان الكلام جائزا فی الصلوة انه وقع فی هذه الواقعة الذهاب والاياب والانحراف عن القبلة فی الصلوة وكلّ ذلک منسوخ بالاجماع فكذا الكلام نسخ بعدها بجميع انواعه فاحفظه وكن علیٰ بصيرة من الامر ۳

---

۱ البذل ۲/۱۳۴ ۲ كشف صـ ۸۵ ۳ كشف الودود ۱/۸۵ اقول طالع حاشية آثار السنن صـ ۱۴۳ والتعليق الفصيح صـ ۲/۱۱ والعرف الشذی صـ ۱۸۳ كما فی التعليق الصحيح صـ ۱/۲۰۴

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم الىٰ مقامه : بعد ما كان ذهب منه وانحرف عن القبلة : (كشف) قوله قال ابوداؤد روى هذا الحديث الخ ۱۴۵ س ۸ : قال فى البذل ۲/۱۴۲ فمازاد حماد لفظ كبّر على خلاف اصحاب ابن حسان واصحاب محمد بن سيرين فهذه زيادة شاذة : قوله حتى يقنه الله : اى القى الله اليقين فى قلبه اما بالوحى او بالتذكر ذلك : اى السهو اهـ (بذل) قوله ثم دخل قال عن مسلمة الحجر : قال اى مسدد عن شيخه مسلمة : الحجر : يعنى زاد مسلمة بعد قوله ثم دخل لفظ الحجر ولم يذكره مسدد عن شيخه يزيد بن زريع [1] وفيه ذهاب واياب اكثر مما يفهم من حديث ابى هريرةؓ فلا بدّ من القول بان الواقعة وقعت اذ كانت تلك الامور جائزة فى الصلوة ثم نسخت (كشف)

باب اذا صلى خمسا

قوله انما انا بشر آهـ ۱۴۶ س ۱۶ : هذا حصر فى البشرية باعتبار من انكر ثبوت ذلك ونازع فيه جحوداً وعناداً واما باعتبار غير ذلك مما هو فيه فلا ينحصر فى وصف البشرية اذ لهٗ صفات آخر لكونه جسمًا حيًا ، متحركًا ، نبيًا ، رسولًا ، بشيراً ، نذيراً ، سراجا منيرا وغير ذلك قاله الشوكانىؒ (بذل ۲/۱۴۶)

قوله قال ابوداؤدؒ رواه حصين نحو الاعمش :س ۲۰ : وحاصل هذا الكلام ان الروايات اختلفت فى ان هذا الكلام وقع فى بعضها قبل السجود للسهو وفى بعضها بعد السجود ففى رواية منصور عن ابراهيم بعد السجود والسلام وكذلك فيما ياتى من رواية الحسن ابن عبدالله عن ابراهيم بن سويد بعد السجود والسلام وفى رواية الاعمش قبل السجود ثم قوّاه المصنفؒ برواية حصين فقال رواه حصين نحو الاعمش يعنى بتقديم الكلام على السجدتين ولم اجد رواية حصين فى الكتب الموجودة ولم اقف على تعين الحصين وترجمته الخ [2]

---

[1] البذل ۲/۱۴۴

[2] البذل ۲/۱۴۶

Maktaba Tul Ishaat.com

باب من قال یلقی الشک

قوله قال ابوداؤد رواه هشام بن سعد ومحمد بن مطرف عن زید ص ۱۴۷ س ۶ : کما رواه ابن عجلانؒ عن زید فهما متابعان قوله وحدیث ابی خالد اشبع س ۷ : ای اتم واکمل [1]: قوله المرغمتین : لانهما سبب ذلة وهو ان (بذل)

قوله عن زید بن اسلم باسناد مالکؒ س ۳ : ای عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار مرسلًا لم یذکر ابا سعید الخدریؓ کما ذکره ابن عجلان ووصلهٗ کما مرّ الا انه قال ان النبیّ صلی اللہ علیه وسلم قال مکان ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال : قوله قال ابوداؤدؒ وکذلک رواه ابن وهبؒ الخ س ۱۵ : ای کما رواه یعقوب بن عبد الرحمٰن کذلک رواه ابن وهب عن مالک وحفص بن میسرة وداؤد بن قیس وهشام بن سعد کلهم رووه عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن النبیّ صلی الله علیه وسلم مرسلا الّا ان هشاما بلغ به ای بهذا الحدیث ابا سعید الخدریؓ ای ذکر ابا سعید فلم یرسله بل رواه موصولًا قلتُ یفهم من صحیح مسلم ان داؤد بن قیس ایضا وصلهٗ کما وصلهٗ هشام فلعلّ عن داؤد بن قیس روایتان مرسل وموصول کما اشار الیه الزرقانیؒ (من ب) مع الاختصار [2]

باب من قال یتم اکبر ظنه الخ

قوله قال ابوداؤدؒ رواه عبدالواحد الخ س ۲۰ : ای رواه عبدالواحد عن خصیف کما رواهٗ محمد بن سلمة عن خصیف الا ان محمد بن سلمة رفعهٗ الی النبیّ صلی الله علیه وسلم وعبدالواحد لم یرفعه الی النبیّ صلّی الله علیه وسلم بل وقفه علی عبدالله بن مسعودؓ ووافق عبدالواحد فی الوقف سفیان وشریک واسرائیل حیث کلّهم رووه عن خصیف ووقفوه علی عبدالله بن مسعودؓ الا انّهم اختلفوا فی متن الحدیث . قوله وهذا لفظ حدیث ابان س ۲۶ : لا لفظ حدیث هشام وبین لفظیهما اختلاف وان اتحد فی المعنیٰ . قوله وقال الاوزاعی عیاض بن ابی زهیر : قال فی الخلاصة

---

[1] الکشف ۱/۸۵ [2] ایضا

Maktaba Tul Ishaat.com

عیاض بن هلال او عکسه وقیل عیاض بن ابی زهیر عن ابی سعد وعنه یحیی بن ابی کثیر قال ابن حبانؒ فی الثقات عیاض بن هلال هو الصحیح (ب) ۱

قوله قال ابوداؤد وکذا رواه ابن عیینةؒ ومعمر واللیث ص ۱۴۸ س ۲ : عن ابن شهاب کما رواه مالک عنه بدون ذکر قبل التسلیم . قوله عن محمد بن مسلمؒ بهذا الحدیث باسناده : ای بحدیث مالک المذکور باسناده وهو محمد بن مسلم عن ابن شهاب عن ابی سلمة ابن عبدالرحمٰن عن ابی هریرةؓ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال : قوله وزاد : ای وزاد محمد بن مسلم علی حدیث مالکؒ لفظة قبل التسلیم قوله قال فلیسجد سجدتین قبل ان یسلم ثم یسلم : ففیه زیادة لفظین علی حدیث مالک احدهما قبل ان یسلّم وثانیهما ثم یسلم بخلاف حدیث ابن اخی الزهریؒ عن محمد بن مسلم فان فیه زیادة لفظ واحد وهو قوله قبل التسلیم وان کان المآل واحدا ۲

قوله باب من قال بعد التسلیم ۱۴۸ : قال الشافعیؒ قبل التسلیم وقال احمدؒ ما ثبت فیه من الصور قبل التسلیم فقبل التسلیم وما ثبت فیه من الصور بعد التسلیم فبعد التسلیم وما لم یثبت فیه شیئ منهما فقبل التسلیم وقال مالکؒ فی الدال دال وفی اتفاق قاف ، ای فی الزیادة بعد التسلیم وفی النقصان قبل التسلیم وقال ابوحنیفةؒ بعد التسلیم فی الجمیع والاختلاف فی الاولویة لا فی الجواز فلا اشکال ۳

قوله بمعنی اسناده : وهو الزهری عن عبدالرحمٰن الاعرج عن عبدالله بن بحینة انه قال صلّی بنا الخ : قوله زاد وکان منا المتشهد فی قیامه : ای زاد شعیب فی حدیثه علیٰ حدیث مالک وکان من المتشهد فی قیامه ای لما قام رسول الله صلی الله علیه وسلم من رکعتین وسهیٰ عن التشهد فتشهد بعضهم فی قیامه فی الرکعة الثالثة ۴ قوله قال ابوداؤد وکذلک سجدهما ابن الزبیرؓ اهـ : ای

---

۱ الکشف ۱/۸۶ ۲ الکل من کشف الودود ۱/۸۶

۳ الکشف ۱/۸۶ اقول طالع العرف الشذی صـ ۱۷۹ والفصیح ۱۰/۱۱/۲ کما فی الصحیح صـ ۲۰۳

۴ کشف الودود صـ ۱/۸۶ وصلت الی هذا المقام یوم الاحد وقت الساعة الخامسة قبل العصر ۲۷ ربیع الاول ۱۴۲۰ھ الموافق ۱۱ جولائی ۱۹۹۹ بعون الله تعالی (خاکی غفرله)

Maktaba Tul Ishaat.com

مثل ما سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم السجدتين قبل التسليم اهـ وهو قول الزهري : اى يسجد للسهو قبل التسليم [1]

قوله باب من نسى ان يتشهد وهو جالس : قال فى الكشف ۱/۸۷ : اى باب من نسى ان يقعد القعدة الاولى ويتشهد فيها وهو جالس اى قريب من الجلوس فتذكر فيجلس ولا يسجد للسهو وان استوى قائما ثم تذكر فلا يجلس ويسجد للسهو . يقول الفقير الى الله القدير وفى نسخة كشف الودود صـ ۸۷ وبذل المجهود صـ ۱۵۳ ج ۲ : قال ابوداؤد وليس فى كتابى عن جابر الجعفى الا هذا الحديث : ثم قال فى البذل اشارة الى ضعفه وقد اختلف العلماء فيه :

وقال فى الكشف قلت بل تصريح بابلغ وجه : وقال فى الهامش رقم ۲ على سنن ابى داؤد اعلم ان فى اسناده هذا الحديث جابر الجعفى قال ابوحنيفة ما رأيت اكذب من جابر الجعفى وهو ضعيف عند اهل الحديث الخ .

قوله قلنا سبحن الله الخ ومعنى قالوا سبحن الله ليقعد فانه سهى عن القعود فقال فى جوابهم سبحن الله ليقوموا لا يقعدوا فانه ذهب او ان القعود باستوائه قائما قوله ولما اتم صلوته وسلم سجد سجدتى السهو : اى بعد السلام قوله يصنع كما صنعت : اى يسجد بعد السلام كما سجدت بعد السلام قوله وكذلك رواه ابن ابى ليلى الخ اى السجود بعد السلام مثل حديث زياد بن علاقة اى السجود بعد السلام قوله وفعل سعد بن ابى وقاص مثل قعود المغيرة الخ : اى انهم سجدوا بعد السلام كما فعل المغيرة بن شعبة قوله وابن عباس افتى بذلك : اى بالسجود بعد السلام قوله وعمر بن عبدالعزيز اى عمربن عبدالعزيز ايضا افتى بذلك اى السجود بعد السلام [2] قال العلامه شمس الدين : ثم اعلم انه اذا قام من ثنتين وترك القعدة فهى صورة النقصان فى الصلوة فانه اذا ترك القعدة فقد نقص فى الصلوة فهؤلاء المذكورون كلهم سجدوا فى صورة النقصان فى الصلوة بعد السلام فذهب ماقيل انه فى القاف قاف وثبت ماقال ابوحنيفة انه فى القاف والدال كليهما الدال والله اعلم بحقيقة الحال [3] .

---

[1] البذل ۲/۱۵۲ [2] الكل من الكشف صـ ۱/۸۸ [3] ايضا

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله قال عمرو وحدهٗ عن ابیه : ۱۴۹/س ۱ : ای لم یذکر الربیع بن نافع وعثمان بن ابی شیبة وشجاع بن مخلد لفظة عن ابیه بل رووا عن عبدالرحمٰن عن ثوبان علی الانقطاع والحدیث دلیل علی ما قال الحنفیةؒ من ان السجدتین بعد السلام الخ [۱]

قوله باب کیف الانصراف من الصلوة ۱۴۹ س ۸ : ای الذهاب الی البیت بعد الفراغ عن الصلوة اهـ . وقال القاضیؒ ایضا وقد مرّ معنی الانصراف المراد منها(وهو الذهاب الی البیت بعد الفراغ من الصلوة) غیر مرة فتذکر ولا تغفل [۲] وقال فی الهامش قال الطیبیؒ وفیه ان من اصرّعلی امر مندوب وجعله عزما ولم یعمل بالرخصة فقد اصاب منه الشیطان من الاضلال فکیف من اصرّ علی بدعة او منکر .

قوله فمالوا کماهم رکوع الی الکعبة : المراد من قوله کماهم هو کونهم دائمین فی رکوعهم کما کانوا قبل بلوغ الخبر . ولیس المراد منه قائمین علی اقدامهم کما کانوا من غیر تبدیل مکان لانه حینئذ یلزم تقدم القوم وتاخر الامام عنهم بعد التحویل وهو مفسد للصلوة [۳] ای انصرفوا کما کانوا راکعین (نکتة)

تفریع ابواب الجمعة

قوله وفیه اهبط : قیل هو مصیبة لآدم وذریته فای مناسبة له بالخیریة : واجیب بان المراد وقوع الامور العظام فیه تنبیها علی عظمته [۴]

قوله فقال ان الله عزوّجل حرّم علی الارض اجساد الانبیاء اهـ ص ۱۵۰ س ۱۶ : (قال القاضی رحمه الله الغنی بعد نقل الروایات فی تبلیغ الصلوة الی النبی صلی الله علیه وسلم) فالصواب ان یقال ان تبلیغ الصلوة ایّاه صلی الله علیه وسلم مقید بمشیة الله تعالیٰ فی الحیوة وبعد الممات یبلغ اذا شآء فاندفع ما یُتراءی ورودهٗ بانه صلی الله علیه وسلم لم یکن یعلم کل من آمن فی حیوته صلی الله علیه وسلم مع انهم کانوا یصلون ولا اقل من ان یصلون فی القعدة الاخیرة من الصلوة فلو کان

---

[۱] ایضا

[۲] ایضا صـ ۸۹

[۳] الکشف صـ ۸۹/۱

[۴] کشف الودود صـ ۸۹/۱

Maktaba Tul Ishaat.com

حدیث ابلاغ الصلوٰۃ ایاہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ظاہرہ من انہ یبلغ من کل احد صلّٰی فی ایّ ساعۃ من اللیل او النہار بان فلان بن فلان یصلی علیک ہکذا وکذا فلابد ان یعرفہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا اقل من ان یعرفہ باسمہ وکنیتہ والامر علیٰ خلاف ذلک فانہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن یعرف جمیع من آمن فی حیوتہ مع انہم کانوا یصلّون علیہ ولا اقل من ان کانوا یصلون فی الصلوۃ لا محالۃ وہذہ الاحادیث المنبأۃ عن تبلیغ الصلوۃ ایّاہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یخرجہا الشیخانؒ فی صحیحہما لما عرفت من الاضطراب فی متونہا ففی بعضہا التقید بیوم الجمعۃ وفی البعض الاخر الاطلاق وفی بعضہا التقید بعند قبری وفی البعض الاخر الاطلاق وفی بعضہا لعل : وفی البعض الاخر البتّ والیقین . وفی بعضہا سمعت وفی البعض الاخر یبلغنی الملئکۃ . وحدیث ان للہ ملائکۃ سیاحین فی الارض یبلغونی من امّتی السلام لم یخرجہ من اصحاب الستۃ الا النسائی وذا ذان لیّن الحدیث وفی التقریب صدوق یرسل وفیہ شعبۃ الخ[1] وقال ایضًا رحمہ اللہ : وعبارۃ استاذ الہند المحقق ولی اللہ رحمہ اللہ ہذہ (اقول نقل القاضی رحمہ اللہ قبل ذلک) صریحۃ بل اصرح فی انہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد الرحلۃ من دار الفنآء لیس بحیّ بالحیوۃ الدینویۃ بل الحیاۃ التی حصلت لہٗ صلی اللہ علیہ وسلم ہناک انما ہی حیاۃ اخرویۃ برزخیۃ وراء تلک الحیوۃ الدنیویۃ التی کانت لہٗ صلی اللہ علیہ وسلم فی الدنیا فی النشأۃ الاولیٰ وہذہ الحیوۃ الاخرویۃ البرزخیۃ التی حصلت لہ صلی اللہ علیہ وسلم فی القبر ہی اعلیٰ وارفع وافضل واخیر من الحیوۃ الدنیویۃ بدرجات لا تعدّ ولا تحصیٰ اھ [2]

باب الاجابۃ ایۃ ساعۃ

قولہ قال ابوداؤدؒ یعنی علی المنبر ص ۱۵۰ س ۲۵ : قال فی البذل ۲/۱۶۰ . ای المراد بالجلوس فی الحدیث جلوس الامام للخطبۃ علی المنبر او الجلوس بین الخطبتین اھ

---

[1] ایضا ص ۹۳/۱

[2] ایضا ۹۳/۹۴/۱ اقول وطالع الہام الباری من ۷۷ الی ۸۱ . فانہ حقق وافاد الحیوۃ البرزخیۃ باکمل طریق.

Maktaba Tul Ishaat.com

باب فضل الجمعة

قوله ما بين الجمعة الى الجمعة : اى ما بين هذه الجمعة الى الجمعة الماضية او يقال مابين الجمعة الماضية الىٰ هذه الجمعة والمآل واحد. قوله وزيادة ثلاثة هذا مدرج من ابى هريرةؓ ادرجهٗ من عنده نظر الىٰ قوله تعالىٰ من جآء بالحسنة فله عشر امثالها قوله اذا كان يوم الجمعة : كان هذه تامة[1]

قوله قال ابوداؤد.....بالربائث :ص ۱۵۱ س ۱۰ : قال فى الكشف ۱/۹۸ اى من غير شك وترديد بين الترابيث والربائث قوله وقال مولى امرأته ام عثمان بن عطاء : فعثمان كما هو ابن امراءة عطآء كذلك هو ابن عطاء ليس هو ابنالامرأته من زوج غيره فالحاصل ان عطاء ابوه وامرأته امّه وهو ابن لهما .

باب كفارة من تركها

قوله عن قتادة عن قدامة بن وبرة العجيفى عن سمرة : قال فى الكشف ۱/۹۸ قال البخارىؒ لم يصحّ سماع قدامة من سمرة وقال ابن خزيمة لا اقف على سماع قتادة من قدامة قلت فاالتصديق لا يربو عن استحباب : قوله قال ابوداؤدؒ وهكذا رواه خالد بن قيس عن قتادة: قوله وخالفه فى الاسناد : حيث رواه عن قتادة عن حسن عن سمرة فذكر الحسن مكان قدامة : قوله ووافقه فى المتن : حيث اتى بالمتن المذكور قبل : قوله عن قتادة عن قدامة بن وبرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فارسله ولم يذكر سمرة : قوله فليتصدق بدرهم او نصف درهم : مكان فليتصدق بدينار فان لم يجد فنصف دينار فاالحديث مضطرب متنا.

قوله قال ابوداؤد رواه سعيد ....وقال عن سمرة : فوصله ولم يرسل[2]

باب من تجب عليه الجمعة

قوله قال ابوداؤدؒ وروى هذا الحديث الخ ۱۵۱ س ۲۵ : قال فى البذل ۲/۱۶۵ والموقوف هو المعروف والمرفوع منكر قال البيهقىؒ بعد ايراد هذا الحديث وقول ابوداؤد هذا قال الشيخؒ وقبيصة بن عقبة من الثقات ومحمد بن سعيد هذا هو الطائفىؒ ثقة الخ .

---

[1] الكشف ۱/۹۸

[2] الكل من الكشف ۱/۹۹

Maktaba Tul Ishaat.com

باب الجمعة فی الیوم المطیر

قوله ان الصلوة فی الرحال ۱۵۲ س ۲ : قال فی البذل ۲/۱۶۵ وهذا الحدیث لیس فیه ذکر الجمعة ولا غیرها من الصلوات ولکن الاحادیث الاتیة لما کانت فیها ذکر الجمعة قیدت هذه الروایة ایضا بقرینتها بالجمعة فلهذا ناسب ذکرها فی هذا الباب اقول بعون الله تعالی کما قال ابوداؤدؒ حدثنا محمد ....ان ذلک کان یوم جمعة .

باب التخلف عن الجماعة فی اللیلة الباردة صـ ۱۵۲

قوله قال ابوداؤد ورواه حماد بن سلمة اهـ ۱۵۲ س ۱۳ : الظاهر ان عبیدالله معطوف علی ایوب ولکن لم اجد روایة حماد بن سلمة عن عبیدالله فیما عندی من الکتب فان وجدت روایته فذاک. والا فهو معطوف علی حماد بن سلمة وقد وجدت روایة عبیدالله من طریق یحیی القطان عند البخاری وکذلک روایة حماد بن سلمة عن ایوب لم اجدها فیما عندی من الکتب قال : حماد بن سلمة فیه : ای فی الحدیث فی السفر فی اللیلة القرة اوالمطیرة : فخالف حماد بن سلمة حدیث اسمعیل عن ایوب فی تقدیم السفر وابدال لفظ القرة موضع الباردة . وایراد لفظ او بدل الواو[1]

قوله قال ابوداؤدؒ روی هذا الخبر یحیی بن سعید الخ س ۲۲ قال یحیی فیه : ای فی هذا الحدیث فی السفر ای لم یقل فی المدینة بل قال فی السفر فخالف محمد بن اسحاق هذا الحدیث ومحمد بن اسحاق مختلف فیه کما تقدم ترجمته[2]

قوله ان الجمعة عزمة : ۱۵۳ : س ۲ : ای انی اعلم ان الجمعة عزمة : ای واجبة متحمة لکن المطر من الاعذار التی تصیر بها العزیمة رخصة (الکشف صـ ۹۹) باب قوله قال ابوداؤد وطارق بن شهاب اهـ : فالحدیث مرسل وقد اسندهٗ عبیدالله بن محمد العجلی فقال عن طارق عن ابی موسیٰؓ[3]

باب الجمعة فی القری ۱۵۳ س ۷

ان اولَ جمعة جمعت اهـ قال العلّامة شمس الدین رحمه الله المتین : استدل به من رأی الجمعة

---

[1] البذل ۲/۱۶۷ [2] ایضا [3] الکشف ۱/۹۹

Maktaba Tul Ishaat.com

فی القریٰ ووجه الاستدلال قوله قریة من قری البحرین : قلت القریة تطلق علی المصر الجامع ایضًا قال تعالیٰ ناقلا عن قولهم لولا نُزِّل هذا القرآن علیٰ رجل من القریتین عظیم ○ والمراد مکة شرّفها الله تعالیٰ والطائف وهما مصران وقال الله تعالیٰ واسأل القریة التی کنا فیها والمراد مصر فانتفی وجه الاستدلال بل تقول الحدیث علیهم لا لهم . ووجه انه نصّ فی انه لم یجمع بعد جمعة النبیّ صلی الله علیه وسلم الا هناک والقری التی کانت اسلمت سواها منون ولم یجمع فی واحد منها. وفیها اصحب النبیّ صلی الله علیه وسلم من اهل الرشد والتقیٰ وکانوا قد تعلموا من هدیه وسنته صلی الله علیه وسلم فلو کانت واجبة ما ترکوها وهم یعلمون فالصّواب ان یقال انها لم تکن واجبة فی القریٰ فلذا لم یجمعوها واما اهل جوائی فجمعوا فیها باجتهاد منهم من غیر ان یسئلوه صلی الله علیه وسلم انها واجبة فی القریٰ ام لا وذلک کما صلّی معاذؓ بقومه . بعد ما صلّی مع النبیّ صلی الله علیه وسلم تلک الصلوة وکما امّ عمرو بن سلمة قومه وهو ابن سبع سنین وکمن صلی صلوة اللیل وهو یُرمیٰ بالسّهم ودمه یسیل بحیث یتلطخ به ثیابه وکما تمعک عمارؓ بالتراب تیمما عن الجنابة وکما اخر عمرؓ صلوته للجنابة حین لم یجد المآء ومن اعاد الصلوة بالوضوء حین وجد المآء فی الوقت بعد ما صلی فیه بالتیمم وکما تیممو الی الاباط والمناکب وکمن رکع دون الصف ثم انتهیٰ الی الصف وهو راکع وکما افتوا من شج راسهٗ وهو یخاف علی نفسه الهلاک بان یغتسل من الجنابة ولا یتمم[1]

قوله فی هزم البنیت : موضع بالمدینة : من حرة : الحرة ارض ذات حجارة سود نخرة کانها احرقت بالنار . بنی بیاضة : بطن من الانصار . فی نقیع : بطن من الارض یستنقع فیه المآء مدة فاذا نصب المآء ابنت الکلاء نقیع الخضمات : موضع بنواحی المدینة[2]

باب اذا وافق یوم الجمعة یوم العید

قوله صلّی بنا ابن الزبیر اهـ اعلم انه ما وقع من النبیّ صلی الله علیه وسلم فانما هو الرخصة لاهل

---

[1] کشف الودود صـ ۹۹

[2] بذل المجهود ۱/۱۷۱ ۲

Maktaba Tul Ishaat.com

البوادی فی ان یجمعوا معه او یترکوا ویذهبوا لحوائجهم لا لاهل المدینة کما مرّ قبل ولکن ابن الزبیرؓ وابن عباسؓ کانا اذ ذاک صغیرین وفهما منه ان الرخصة بلغت بجمیع من صلّی العید یوم الجمعة ولیست هی مختصة باهل البوادی ففعلا ما فعلا وافتیا بما افتیا الخ[1]

قوله فمن شآء : هذا الحدیث محمول علی من کان یحضر من اهل البد وللعید فلیس علیه بواجب ان یتوقف الی ان یحضر وقت الجمعة (هـ ۵)

قوله وانا مجمعون : ای واما انا اهل المدینة مجمعون لا محالة[2]

باب اللبس للجمعة

قوله قال ابوداؤد رواه وهب بن جریر اهـ : ۱۵۴ س ۱۷ : والغرض عن ایراد هذه الاسانید لهذا الحدیث بیان الاختلاف فیها وهو ان السند الاول مرسل والثانی ان کان المراد بابن سلام عبدالله بن سلام فالسند منقطع لان محمد بن یحیٰ بن حبان لم یدرکه فان ابن حبان ولد سنة سبع واربعین ومات عبدالله بن سلامؓ قبل ولادته فی سنه ۴۳ وان کان المراد بابن سلام یوسف بن عبدالله بن سلام فهو موصول والثالث موصول ایضا اورده لتعین المبهم فی السند الثانی بان المراد من ابن سلام هو یوسف بن عبدالله بن سلامؓ الخ[3]

باب الصلوة یوم الجمعة قبل الزوال

قوله الا یوم الجمعة : قلت لم یوجد فی شیئ من الاحادیث الواردة فی النهی عن الصلوة فی الاوقات الثلثة استثنآء یوم الجمعة فالظاهر انه کره الصلوة من رسول الله ﷺ واستثنآء الا یوم الجمعة من ابی قتادة لما رای انه صلی الله علیه وسلم قال ان جهنم تسجر الا یوم الجمعة وکان علة النهی عن الصلوة فی ذلک الوقت عنده هو کونه وقت سجر جهنم فلما سمعه صلی الله علیه وسلم یقول ان جهنم لا تسجر فی ذلک الوقت یوم الجمعة استبط منه ان الصلوة فی ذلک الوقت یوم الجمعة جائزة فاستثنی یوم الجمعة بهذا الطریق فتامل[4]

---

[1] الکشف ۱/۹۹ [2] کشف ۱/۹۹ [3] البذل ۱/۱۷۵، ۱/۱۷۶ [4] الکشف صـ ۱/۱۰۰

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله قال ابوداؤد وهو مرسل الخ ۱۵۵ : قال فی البذل ۲/۱۷۹ فهو من باب روایة الاکابر من الاصاغر .... فعلی هذا الحدیث مرسل قال القاریؒ وقول ابن حجرؒ لکنه اعتضد بمجیئه من طریق آخری موصولا غیر مقبول من غیر بیان انه من ایّ طریق موصول وفی الهامش رقم ۸: الظاهر ان الحدیث ماثبت عند ابی حنیفةؒ بل عند الخصم ایضا لانه قال ابن حجرؒ رواه الشافعیؒ وغیره وفی سنده مقال او ثبت ولکن لا یصلح ان یقاوم الاحادیث الصحاح الدالة علی النهی المطلق فیخصصها ویقیدها (هـ رقم ۸).

قوله بالاذان الثالث اهـ ۱۵۵ س ۲۱ : قال فی الکشف ۱/۱۰۰ هو ما یؤذن به الیوم اوّلا والاثنان الباقیان هما مایؤذن به بین یدی المنبر والاقامة وسمّاه ثالثا باعتبار المشروعیة فانه فی المشروعیة فی الدرجة الثالثة منهما . قوله علی الزوراء : هو موضع فی السوق بالمدینة قوله فثبت الامر علی ذلک : ای علی التاذین ثلاثا کما فعل عثمان رضی الله عنه قوله علی باب المسجد : ای خارج المسجد اذالباب کان خارجا من المسجد ومنه اخذ ان المستحب فی الاذان ان یکون خارج المسجد انتهی : قال العلامة الکنکوتی رحمه الله الغنی ما حاصله الاذان خارج المسجد وکره داخله کذا فی خلاصة الفتاوی والهندیة ....

وقال ایضا : فما اعتید فی زماننا من ان المؤذن یؤذن بین یدی المنبر فی داخل المسجد قرب الخطیب فما لا اصل لهٗ اهـ[1] وقال فی البذل ۲/۱۸۰ وقد صرح به صاحب العون ناقلا عن شیخه صاحب غایة المقصود اهـ . وقال الشیخ السوریؒ ولصاحب بذل المجهود رسالة سماها تنشیط الاذان کما حقق فیها روایة وفقها ان یکون الاذان بین یدی الخطیب داخل المسجد ولا یکره کما ظن بعضهم . ویستفاد من کلام الحافظ ان الاذان خارج المسجد للاعلام والذی بین یدی الخطیب للانصات[2] وقال فی البذل وروی ابن ابی شیبة عن طریق ابن عمر ان الاذان الاول بدعة اهـ

---

[1] ہدیۃ القاری ۱/۳۰۱ کما فی التعلیق الصبیح صـ ۱/۲۵۲

[2] معارف السنن ۳/۲۰۳

Maktaba Tul Ishaat.com

اقول هذا باعتبار المعنى اللغوى كما قال عمرؓ فى التراويح حيث جمع الناس فيها على ابى بن كعبؓ نعمت البدعة هذه والافالفعل الصحابى سنة لابدعة شرعية : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتى وسنة الخلفآء الراشدين الخ . وقال الحافظ ابن كثيرؒ : واما اهل السنة والجماعة فيقولون فى كل قول وفعل لم يثبت عن الصحابةؓ هو بدعة لانه لو كان خير السبقونا اليه لانهم لم يتركوا خصلة من خصال الخير الاوقد بادروا اليها[1]

باب الامام يكلم الرجل فى خطبة

قوله قال ابوداؤد هذا يعرف مرسل : ۱۵۶ : اى اسنده مخلد والمعروف بين الناس انه مرسل لانهم رووه عن عطآء عن النبى صلى الله عليه وسلم ولم يذكر وافيه جابرا[2]

قوله قال ابو على سمعت اباداؤد اهـ : اى لم احفظه من شيخى سعيد بن منصور كما ارتضيه فثبتنى بعض اصحابى من تلامذة شيخىؒ (كشف)

قوله ومن يعصهما : والجواب انه يجوز الجمع له صلى الله عليه وسلم لبرائته عن شائبة الشرك ومطعنته ولا يجوز لغيره لكونه موهما للشرك منه لانه ليس يبرى عن شائبته عليه بنفسه [3]

قال الشيخ عز الدين بن عبدالسلام من خصائصه صلى الله عليه وسلم انه كان يجوز الجمع فى الصمير بينه وبين ربه (هـ ا صـ ۱۵۷)

قوله قال ابوداؤدؒ قال روح بن عبادة اهـ ۱۵۷ س ۱۲ : اى قال حارثة بزيادة التاء فى اخره مكان الحارث بدون التآء . قوله قال ابن اسحاق : اى هو ايضا قال حارثة بزيادة التاء فى اخره مع انه ذكر كنيتها ايضا وهى ام هشام [4] قوله قال ابوداؤدؒ كذا : اى كما رواه سليمان ابن بلال عن يحيى بن سعيد كذا روه : يحيى بن ايوب الخ :[5]

---

[1] ابن كثير ۴/۱۵۶ طالع كتابى المسمى برد البدعات صـ ۳۳ (وقد تم نظر التصحيح للطباعة يوم الخميس ۱۶ ذوالحجة ۱۴۳۳ اهـ فى جامعة توحيد اباد ترخو ساعة ۸/۱۰ بعون الله تعالىٰ وحسن توفيقه : خاكى غفرله

[2] الكشف صـ ۱۰۱/۱

[3] الكشف ۱۰۱/۱

[4] كشف الودود ۱۰۱/۱

[5] البذل ۱۸۵/۲

Maktaba Tul Ishaat.com

باب رفع الیدین علی المنبر

قوله قبح الله هاتین الیدین : قال فی التعلیق المحمود ۴۲ : دعآء علیه او اخبار عن قبح صنعه اهـ : وکذا قال فی العون ۱/۴۳۱ : وقال فی البذل ۲/۱۸۵ ودعابالتقبیح لان هذه الاشارة کانت علی خلاف السنة وماخالف السنة فهو مردود مقبوح .

قال النوویؒ فیه ان السنة ان لا یرفع الید فی الخطبة وهو قول مالک واصحابنا وغیرهم [۱] وقال الشیخ عبدالحقؒ چنانکه داب بعض جهله وعاظ وخطباء است [۲]

باقصار الخطبة فیه المطابقة : قوله احضروا الذکر ای الخطبة المشتملة علی ذکرالله وتذکیرالانام (نک) وادنوا الامام فیه المطابقة قوله صدق الله فیه جواز الکلام فی الخطبة لامر یحدث انما اموالکم اهـ (التغابن ۱۵).

باب الاحتباء والامام یخطب

قوله قال ابوداؤدؒ وکان ابن عمرؓ الخ ۱۵۸ س ۱۷ : والحاصل ان حدیث النهی لم یثبت عند المؤلفؒ او ثبت لکن ثبت عندهٗ نسخه بفعل جماعة من الصحابةؓ منهم انس بن مالک الذی روی حدیث النهی [۳] قال فی البذل ۲/۱۸۹ قلتُ ویخالفه ما قال الترمذیؒ فی جامعه وقد کره قوم من اهل العلم الحبوة یوم الجمعة والامام یخطب ورخص فی ذلک بعضهم الخ ـ وطالع الحاشیة فان فیها تطبیقا بین روایة النهی والاثبات .

قوله قال ابوداؤد رواه حماد بن سلمة الخ ۱۵۹ س ۳ : اقول فیه اشارة الی اختلاف نوعیة الحدیث هل هو موصول او مرسل .

باب اذا دخل الرجل والامام یخطب

قوله ان رجل جاء والنبیّ ﷺ یخطب : الرجل الجائی هو سلیک الغطفانیؒ وکان فی ثیاب رثّة

---

۱ والنووی علی المسلم صـ ۲۸۷/۱

۲ اشعة اللمعات ۵۹۲/۱ وطالع تعلیقی علی المشکوة ۲۵۶/۱

۳ عون المعبود ۴۳۳/۱

Maktaba Tul Ishaat.com

وهیئة بذّة کانه عریان فامره النبی صلی الله علیه وسلم بان یصلی الرکعتین لیراهُ الناس فی تلک الحالة فیترحموا ویتصدقوا . واخرج ابن ابی شیبةؒ ان النبی صلی الله علیه وسلم حیث امرهُ ان یصلی رکعتین امسک عن الخطبة حتّی فرغ من رکعتیه ثم عاد الی الخطبة وصرّح النسائیؒ فی السنن الکبریٰ انه کان ذلک قبل شروعه صلی الله علیه وسلم فی الخطبة فما ورد فی بعض الروایات انه صلی الله علیه وسلم قال اذا جآء احدکم یوم الجمعة والامام یخطب فلیرکع رکعتین ویتجوز فیهما محمول علی هذا المعنی ای والامام کادان یخطب مع ان الدارقطنیؒ اعلّ هذا اللفظ وقال انه مدرجٌ من الراوی والله اعلم بالصواب[۱] وطالع الهامش ۲،۳.

قوله لا ادری کیف قاله مسلم اولا : ضمیر قالهُ الی قوله ابن ابی حازم ای لا ادری کیف الامر. قالهُ (ای ابن حازم) مسلم او لم یقل . وضبط بعضهم اوّلا بتشدید الواؤ فالمعنی لا ادری کیف قالهُ مسلم اوّل ماقرأ علینا الکتاب ای تلفظ بلفظ ابن حازم او لم یتلفظ[۲] ضمیر قاله لقوله وهو ابن حازم وقوله اولا بسکون الواو عاطفة ولانافیة والظاهر ان یقال لا ادری قاله مسلم اولا کیف قاله کما لا یخفی الخ عون ۱/۴۳۶ والحدیث لیس بمعروف وقال الترمذیؒ هذا حدیث لا نعرفه الا من حدیث جریر بن حازم سمعت محمد یقول وهم جریر فی هذا الحدیث والصحیح ما روی ثابت عن انس قال اقیمت الصلوة .فاخذ الرجل بید النبیّ صلی الله علیه وسلم فما زال یکلمه حتی نعس بعض القوم (ع)

قوله وربما اجتمعا فی یوم واحد الخ ۱۲۰ س ۱ : هذا صریح فی انه صلی الله علیه وسلم کان یجمّع فی یوم الجمعة بعد صلوة العید اذا اجتمعا فی یوم واحد ای یصلّی صلوة العید علی حدة والجمعة علی حدة لاانه یکفی بصلوة العید فحسب کما روی عن ابن عباسؓ وابن الزبیرؓ[۳]

باب اهـ قوله فی حجرته س ۲ : المراد من الحجرة ما اتخذها من الحصیر فی المسجد حین الاعتکاف اهـ (کشف) المراد بالحجرة هنا الحصیر الذی احتجر فی المعتکف (نک) .

قوله من کان مصلیا بعد الجمعة فلیصل اربعا : فثبت بعد الجمعة اربع واثنتان وست ، ولکن الستّ صلّیت بان صلّیت اثنتان بسلام اوّلا ثم اربع بسلام بعدُ والامام الطحاویؒ سعی لاثبات الاربع

---

[۱] الکشف ۱۰۲ ۱

[۲] کشف الودود ۱۰۲/۱

[۳] ایضا

Maktaba Tul Ishaat.com

قبل والثنتين بعد ولكن لم يتيسر لهٗ رواية دالة على هذا الترتيب[۱] ـ

قوله فی المقصورة : قيل فيه دليل على جواز اتخاذها فی المسجد اذا رای فی الامر مصلحة (هـ۳)

قول ان الله قد ابدلكم بهما خيرا منهما اهـ : فهذان اليومان هما عيد ان للمؤمنين من الله ورسوله وكل ماسواهما ممن ابتدعوا فی ايامنا هذه من عيد ميلاد النبیؐ وغيره فهو من بدعاتهم ومن مخترعاتهم لا اصل لهٗ فی الشريعة النقية البيضاء الغرآء التی ليلها ونهارها سوآء ليس لهم قدوة فی ذلک من السلف الصّالحين والقرون الثلثة المشهود لها بالرشد والخير (كشف ۱۰۳/۱)

باب قوله ان نخرج ذوات الخدور اهـ قلت نعم لكن فسد الزمان وشاع الفساد بعدهٗ صلى الله عليه وسلم حتّى قالت امّ المومنين عائشةؓ وهی من افقه الصحابةؓ لو رای النبیّ صلى الله عليه وسلم ما احدث النسآء بعده لمنعهن المسجد كما منعت نسآء بنی اسرائيل ومن المعلوم المسلّم انه من ابتلی ببليتين يختارا هونهما (كشف) . والعتق جمع عاتق وهی التی قاربت الادراک وقيل الشابة من اول ما تدرک (هـ ا).

قوله اشهد علی ابن عباسؓ لعله اكّد بالشهادات لتحقيق ان الصلوة قبل الخطبة (كشف) قوله باب يخطب علی قوس : هذه الترجمة موجودة فی جمع النسخ الا فی الاحمدية والصواب وجوده (بذل ۲۰۴/۲) اقول ما مرّ فی صـ ۱۵۲ من ابی داؤد فهو فی خطبة الجمعة وههنا فی خطبة العيد . والله اعلم فلا تكرار . باب اهـ

قوله التكبير فی الفطر سبع فی الاولیٰ وخمس فی الثانية ۱۶۳ س ۹ : قلت به قال مالک واحمدؒ والشافعیؒ ...وقال ائمتنا الثلثة وسفيان الثوریؒ ان التكبيرات الزوائد ثلثة فی الاولیٰ قبل القراءة وثلثة فی الثانية بعد القراءة ...والسّر فی اختيار اصحابنا العدد الاقل من التكبيرات هو ما ذكره صاحب الهداية ان رفع الصوت بالتكبير والجهر به هو خلاف المعهود فی الشرع فيوخذ فيه بالاقل[۲] قوله يكبر اربعا تكبيرهٗ علی الجنائز : يفيد الائمة الاربعة اهل السنة والجماعة فی تكبيرات الجنائز[۳]

---

۱ كشف ۱۰۳/۱ ۲ الكشف ۱۰۴/۱ ملخصا . ۳ الكشف ۱۰۴/۱

ـ وصلت الی هذا المقام بعون الملک العلام يوم السبت ۱۷ ربيع الثانی ۱۴۲۰هـ ۳۱ جولائی ساعة ۵/۲۰ قبل صلوة العصر فالحمد لله علی ذلک (خاکی غفرله)

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ابو داؤد هذا مرسل عن عطآء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم (عون ۱/۴۴۹) واخرجه النسائی وابن ماجة ، قال النسائی وهذا خطأ والصواب مرسل (تلخیص المنذری صـ ۲/۳۲)

قوله فنسلک بطن بطحان : قال فی البذل ۲/۲۱۱ وهذا الحدیث لا یناسب الترجمة وفی نسخ ابی داؤد التی عندی وجد هذا الحدیث تحت هذه الترجمة ولکن قال صاحب العون ص. ۴۵۰ وجد فی بعض النسخ هذا الحدیث قبل هذا الباب ای فی باب الخروج الی العید فی طریق ویرجع فی طریق انتهیٰ . فذکر هذا الحدیث فی الباب المتقدم انسب فانه وان لم یذکر فیه ان الرجوع کان من طریق آخر ولکن ظاهرهٗ ان الرجوع کان من الطریق الذی کان الغدو منه فهذا یدل علی ان مرة رجع من طریق آخر ومرة رجع فی الطریق الذی غدا فیه وذکره فی هذا الباب من تصّرفات النساخ .

قوله صلوة العید فی المسجد : قال ابن الملکؒ یعنی کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی صلوة العید فی الصحرآء الا اذا اصابهم مطر فیصلی فی المسجد فالافضل اداء ها فی الصحراء فی سائر البلدان وفی مکّة خلاف (هـ ۵)

(جماع ابواب صلوة الاستسقآء : ۱۶۴)

قوله فصلّی بهم رکعتین : قلت به قال الجمهور واما ابو حنیفةؒ فقال ان الصلوة بالجماعة لیست بعمدة فی الاستسقاء وانما هو الاستغفار والدعآء قال اللہ تبارک وتعالیٰ فقلت استغفروا ربّکم انه کان غفارا یرسل السمآء علیکم مدراراً ولو صلوا افرادیٰ جاز الخ[1] ثم حوّل رداء ه : قال المظهرؒ الغرض من التحویل التفاول بتحویل الحال (هـ ۱) قوله مبتذلا : لابسا ثیاب البذلة تارکالثیاب الزینة تواضعًاللہ تعالیٰ علی خلاف العید والجمعة متواضعا : ای مظهر للتواضع متضرعا : ای مظهرا للضرّاعة وهی التذّلل عند طلب الحاجة [2]

قوله والاخبار للنفیلی : ای الفاظ الحدیث للنفیلیؒ . قوله والصواب ابن عتبة : ای الولید بن عتبة بالتآء لا عقبة بالقاف [3]

---

[1] الکشف ۱/۱۰۵ [2] البذل ۲/۲۱۵ [3] کشف الودود صـ ۱/۱۰۵

Maktaba Tul Ishaat.com

باب رفع الیدین فی الاستسقاء صـ۱۶۵

قوله احجار الزیب : موضع بالمدینة . قوله عزالیها ۱۶۶ : اصله العزالی جمع عزلآء فم المزادة الاسفل :(کشف)

قوله باب صلوة الکسوف :۱۶۶

قال النوویؒ یقال کسفت الشمس والقمربفتح الکاف وقال فی المصباح خسف القمر اذا ذهب ضوئه او نقص وهو الکسوف ایضاوقال ثعلبؒ اجود الکلام خسف القمر وکسفت الشمس (عون ۱ صـ ۴۵۷) قال العلامة شمس الدین رحمه الله : اعلم ان صلوة الکسوف رویت بصورست رکوع فی رکعة ورکوعان فی رکعة وثلث رکوعات فی رکعة واربع وخمس . والصورة السادسة انه صلی الله علیه وسلم کان یصلی رکعتین ثم یسأل عن حال الشمس ثم یصلی رکعتین ثم یسأل عن حال الشمس وهکذا وهکذا . واختار مالکؒ والشافعیؒ واحمدؒ والجمهورؒ رکوعین فی کلّ رکعة واختار ابوحنیفةؒ والثوریؒ والنخعیؒ رکوعا واحدا فی کلّ رکعة وقال استاذ استاذ نا الشیخ المحمود الحسن نوراللہ مرقدهٗ الانصاف هو ان النبی صلی الله علیه وسلم رکع رکوعین رکوعا للصلوة ورکوعا لرویة ایات الله وهی الجنة والنار مثلتا لهٗ فی قبلة الجدار ولکنه صلی الله علیه وسلم امر امته برکوع واحد وهی ما روی المؤلفؒ فی صـ ۱۷۵ عن قبیصیةؓ الخ[1]

قوله اضت : ای رجعت وصارت کانها تنومة قال الخطابیؒ التنوم نبت لونه الی السواد ویقال بل هو شجر له ثمر مکدر اللون هامش ۲ صـ ۶۸). قوله لا ینخسفان لموت احد قال العلمآء والحکمة فی هذا الکلام ن بعض اهل الجاهلیة الضلال کانوا یعظمون الشمس والقمر(هـ رقم ۲)

قوله کاطول ماقام بنا فی صلوة قط : اصل محل قطّ هو ان یقع بعدالماضی المنفی ویقع بعد المثبت قلیلا کما ههنا ولعله من الرواة بالمعنے قوله لا نسمع له صوتا : عارض روایة عائشةؓ والحال اکشف علی الرجال لانهم فی الصفوف الاول فله الترجیح کیف وقد قال ابن عباسؓ کنت

---

[1] الکشف صـ ۱۰۷ .

Maktaba Tul Ishaat.com

فی جنب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولم اسمع قراءتہ[1]

باب السجود عند الایات صـ ١٦٩ ماتت فلانة ای صفیةؓ وقیل حفصةؓ فاسجدوا قال الطیبیؒ ھذا مطلق فان اریدبالایة خسوف الشمس والقمر فالمراد بالسجود الصلوة وان کانت غیرھا کمجیئ الریح الشدیدة والزلزلة وغیرھما فالسجود ھو المتعارف ویجوز الحمل علی الصلوة ایضا لما ورد کان اذا حزبہ امر فزع الی الصلوة (عون)

باب صلوة المسافر صـ ١٦٩

قولہ قال سمعت عبداللہ بن ابی عمار: س ٥ ص ١٧٠ فخالف محمد بن بکرؒ یحی بن القطان فی ان یحیٰ یذکر بین ابن جریج وعبداللہ بن ابی عمار واسطة عبدالرحمٰن ابنہ ولا یذکرہ محمد بن بکر.

قولہ قال ابوداؤدؒ رواہ ابو عاصم الخ ای لم یذکرا واسطة عبدالرحمٰن بین ابن جریج وعبداللہ بن ابی عمار کما لم یذکرہ ابن بکر فھذا تائید من المؤلفؒ لروایة ابن بکر فکانھا الراجحة عندہ الخ[2]

قولہ ان ابن عمرؓ استصرخ علی صفیة اھ : وھی زوجتہ ابتلیت بشدة المرض فکتبتُ الیہ انی فی آخر یوم من ایام الدنیا واول یوم من الاخرة فسار الیھا وجمع بین الصلوتین فی الطریق بالجمع الصوری لا الوقتی فشفاھااللہ تعالیٰ من ذلک المرض وبرءت منہ وعاشت بعدہ مدة (الکشف).

قال ابوداؤدؒ صـ ١٧١ غرض المصنفؒ بھذاالکلام تضعیف ما روی سلیمان بن یحیی عن ابن عمرؓ مرفوعا بانہ لم یثبت فی ھذا الباب عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والراجح انہ فعلہ ابن عمرؓ حین استصرخ علی صفیة قلت ولا منافاة بین المرفوع والموقوف فی ھذا الامر حتی یحتاج الی ترجیح الموقوف وتوھین المرفوع بل یمکن ان یکون نافع سمع من ابن عمر رواہ مرفوعا ورای من ابن عمرؓ فعلہ موقوفا اھ. ولکن یخالف ھذا الحدیث ما رواہ ارباب الصحاح عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ قصّر الصلوة فی سفر تبوک وسفر مکة حتی رجع الی المدینة فلا بد ان یحمل ھذا الحدیث علی سفرخاص[3]

---

[1] الکشف صـ ١٠٨ [2] الکشف صـ ١٠٩/١ [3] البذل صـ ٢٣٦/٢

Maktaba Tul Ishaat.com

قولہ قال ابوداؤدؒ ورواہ حماد بن سلمۃ اھ س ۱۳ : ان الغرض من ذکر ھذا التعلیق بیان الاختلاف فی متن الحدیثین ففی روایۃ مالک نفی السفر وفی روایۃ قرۃ بن خالد ذکر السفر والحکم باتحادھما باعتبار السند لا المتن[1] لا یحرج امتہ : قال الخطابیؒ ھذا حدیث لا یقول بہ اکثر الفقہآءؒ (عون ۱ صـ۴۶۹) قال الترمذیؒ جمیع ما فی ھذا الکتاب من الحدیث ھو معمول بہ وبہ اخذ بعض اھل العلم ماعدا حدیثین حدیث ابن عباسؓ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم جمع بین الظھر والعصر بالمدینۃ الخ وحدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال اذا شرب الخمر الخ کتاب العلل صـ۲۳۳ ۲/ وقال فی العرف الشذی علی ھامشہ (صـ۲۳۳) واعلم ان الحدیثین معمول بھما عندنا علی ما حررت سابقا فان المذکور فی الحدیث ھو الجمع الفعلی وذلک جائز عندنا بلا عذر واما قتل شارب الخمر فی المرۃ الرابعۃ فجائز عندنا تعزیرا .

قولہ قال ابوداؤد رواہ ابن جابر اھ والغرض من ذکر ھذا التعلیق تقویۃ الحدیث المقدم اھ[2]

قولہ قال ابوداؤدؒ ورواہ صالح مولی التوأمۃ اھ ای جمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین صلوتین وصلوتین فی غیر مطر وھکذا تقدم من حدیث الاعمش ....من غیر خوف ولا مطر . والاقرب ان معناہ من غیر عذر فانہ لو کان لعذر المرض او غیرہ لقال لمرض ولا معنی لنفی الخوف والسفر والمطر واللہ اعلم [3]قال ابوداؤدؒ رواہ عاصم صـ ۱۷۲ سطر ۶ اخرجہ الدار قطنی موصولا ورواہ ابن ابی نجیح اخرجہٗ النسائی ھذا التعلیق موصولا (ب ۲/۲۳۹)

فائدۃ : وھذا الحدیث لیس فیہ دلیل علی الجمع الحقیقی فان معنی قولہ حتی ذھب بیاض الافق المراد بالبیاض بیاض اول اللیل الذی یکون فی الافق فی اول غروب الشمس او یقال حتّی قرب بیاض الافق لحدیث نافع وعبداللہ بن وھب وغیرھما (ب ۲/۲۳۹) حتی یغیب الشفق ای وقت غیبوبۃ الشفق (ب) قولہ الاقتیبۃ وحدہ: غرض ابی داؤدؒ بھذا الکلام تضعیف ھذا الحدیث والاشارۃ الی انہ شاذ فان الثقات الحفاظ الذین رووا عن اللیث لم یذکروا جمع التقدیم وخالفھم قتیبۃ فھی شاذ (بذل)

---

[1] البذل صـ ۲/۲۳۷ [2] ایضا [3] ایضا ۲/۲۳۸

Maktaba Tul Ishaat.com

باب التطوع فی السفر

قوله فما رأيته ترک رکعتين الجمع بينه وما بين ما روی عن ابن عمرؓ انهم لا يصلون قبلها بعدم علمه رضی الله عنه فلا اشكال الخ (هـ رقم ۲)

قوله لو كنت مسبحا اتممت صلوتی : ای لما اقصر الفرض فالصواب ان يترک النوافل رأسا ولكنا نقول فی جوابه ان الرباعية لم تشرع فی السفر الی ثنتين فاتمام الاربعة تغير للمشروع وقد مرّ انه صدقة تصدّق الله بها علی عباده فاقبلوا صدقته والتصدق بما لايحمل التمليک اسقاط محض لا يقبل الرد . وقد مرّ من حديث البراءؓ قال صحبت رسول الله صلی الله عليه وسلم ثمانية عشر سفرا فمارأيته ترک رکعتين اذا زاغت الشمس قبل الظهر نعم لا يبقیٰ فی السفر تاكيد السنن فان شآء صلاها وان شآء تركها سوی رکعتی الفجر فانه يصليهما مهما امكن منه فانهما اوكد من سائر السنن [۱] قوله فلم يزد علی رکعتين : ای لا يتم اربعا ولا يصلی الرواتب وليس المراد نفی التطوع فی السفر مطلقا فانه ثابت بل عن ابن عمرؓ عن النبی صلی الله عليه وسلم [۲]

باب قوله ويوتر عليها صـ ۱۷۳ : المراد منه هو صلوة الليل ای التهجد لا الوتر المعهود لان ابن عمر هو نفسه كان ينزل للوتر كما اخرج احمدؒ فی مسنده من حديث سعيد ابن جبيرؒ ان ابن عمرؓ كان يصلّی علی راحلته تطوعا فاذا اراد ان يوتر نزل فاوتر علی الارض وكما اخرج الطحاویؒ بسنده عن مجاهد ان ابن عمرؓ كان يصلّی فی السفر علی بعيره اينما توجه به فاذا كان فی السحر نزل فاوتر [۳] والوجه عندنا فی ذلک انه قد يجوز ان يكون رسول الله صلی الله عليه وسلم كان يوتر علی الراحلة قبل ان يحكم الوتر ويغلظ امره ثم احكم بعده ولم يرخص فی تركه الخ : حاشية ابی داؤد رقم ۲ صـ ۱۷۳ .

قوله فلم يرخص لهنّ ۱۷۳ س ۱۲ : ای فی عسر ولا فی يسر ما لم يبلغ الامر الی حد العذر فاذا بلغ الامر الی حد العذر فيجوز للنسآء ان يصلين الفريضة علی الدواب بل يجوز للرجال ايضا قال

---

[۱] الكشف ۱/۱۱۱ [۲] الكشف صـ ۱۱۱ ۱/ [۳] من البذل صـ والكشف نقلا منه صـ ۱۱۱

Maktaba Tul Ishaat.com

اللہ تبارک وتعالیٰ: فان خفتم فرجالا او رکبانا[1] اور چلنے سے نماز نہیں ہوگے (بیان القرآن)

باب قوله فاقام بمكة ثماني عشرة ليلة : محمول عندنا على انه صلى الله عليه وسلم لم يرد الاقامة خمس عشرة ليلة بل كان على ارادة ان يخرج غدا او بعد غد الخ[2] محمول عندنا على عدم ارادة الاقامة (نک) قوله تسع عشرة (ف) وجمع البيهقيؒ بين هذا الاختلاف بان من قال تسع عشر عد يومي الدخول والخروج ومن قال سبع عشر حذفهما ومن قال ثماني عشر عدّ احدهما واما رواية خمسة عشر فضعفها النوويؒ في الخلاصة وليس بجيد لان رواتها ثقات (ب ۲۴۳) قوله قال ابوداؤد روى هذا الحديث عبدة الخ فهم كلهم رووه مرسلًا وخالفوا محمد بن سلمة حيث رووه مسنداً ولعل الراجح عند المؤلفؒ هو الارسال[3] قوله روى هذا الحديث عبدة صـ ۱۷۳ : غرض المصنفؒ بهذا الكلام ان ما روى محمد بن سلمة عن محمد بن اسحاق عن الزهريؒ ... عن ابن عباسؓ مسندا غير محفوظ والصحيح ما رواه الجماعةؒ عبدة بن سليمان واحمد بن خالد الوهبي وسلمة بن الفضل عن ابن اسحاق مرسلا فانهم لم يذكروا فيه عن ابن عباسؓ ومثل هذا قول البيهقيؒ في سننه ...قلت وقد اخرج الطحاويؒ ...عن عبدالله عن ابن عباسؓ اهـ (بذل ۱/۲۴۳) قوله اقام بها عشرا ۱۷۳ س ۲۶ : اى اقمنا بمكة وما قرب منها من منى وعرفات عشر يوما (ب ۱/۲۴۴) قوله ويقول هكذا كان رسول الله يضع : فعلم انه صلى الله عليه وسلم ايضا كان يجمع صورةً لاوقتًا ثم الحديث لا يطابق الترجمة فلعله من باب الجمع بين الصلوتين وقع ههنا من غلط الناسخين والله اعلم[4] مراد از جمع همان معنى است كه امام محمدؒ گفته يعنى جمع صورى الخ (الهامش رقم ۱) عشرين يوما وهذا لانه لم ينوا الاقامة (ب) قوله لا يسنده قال البيهقيؒ في سننه تفرد به معمر بروايته مسندا (ب)

باب صلوة الخوف: صـ ۱۷۴

قال القاضي شمس الدين رحمه الله : قال شيخنا الانور نوّر الله مرقدهٗ في العرف الشذى صـ ۲۵۶ نسب الى ابى يوسفؒ ان صلوة الخوف كانت مقصورة على عهده عليه السّلام: اقول لعل مراده ان صلوة الخوف بجماعة واحدة مقصورة على عهده عليه السّلام ويجوز تعدد الائمة والجماعات بعده والله اعلم ، واما الصفات الثابتة في الاحاديث فقال القاضي ابوبكر ابن العربي المالكيؒ ان الصفات تبلغ اربعة وعشرين وقال ابن حزمؒ انها اربعة عشر...وقال ابن القيمؒ في الزاد ان الصفات

[1] ایضاصـ ۱۱۲ [2] ایضا [3] ایضا [4] ایضا

Maktaba Tul Ishaat.com

ستة وارجع الباقية الى الستة واتى ابو داؤد بصفات عديدة يمكن حمل بعضها على بعض لا البعض الاخر اهـ[1] : قال ابو داؤد هذا قول سفيان س ۱۳ : قال فى البذل ۲/۲۴۵ وفى هذه الصورة مخالفة لظاهر التنزيل فان مقتضى التنزيل ان لا يحرم الطائفة الثانية مع الامام عند تحريمته وفى هذه الصورة يحرم الصفان جميعا مع الامام .

قوله مع عبدالرحمن بن سمرة بكابل : قال فى البذل ۲/۲۵۴ : افتح المسلمون فى ايام وليد بن عبدالملک سنة اربع وتسعين : بضم الباء الموحدة ويقال كابلستان وهو بين الهند وسجستان فى ظهر الغور وبه زعفران وعود واهليلج كذا فى المراصد[2]

قال الشوكانى وقد صلوها بعد موته فى غير مرة كما ذلک معروف (فتح القدير ۱/۵۰۸) وقال الجصاصؒ وقد روى جماعة من الصحابةؓ جواز فعل صلوة الخوف بعد النبى صلى الله عليه وسلم منهم ابن عباسؓ وابن مسعودؓ وزيد بن ثابتؓ وابوموسىؓ وحذيفةؓ وسعيد بن العاصؓ وعبدالرحمن بن سمرةؓ فى آخرين منهم من غير خلاف يحكى عن احد منهم ومثله يكون اجماع لا يسع خلافه والله اعلم (احكام القرآن ۲/۲۶۳)

وفى اوجز المسالک ۲/۲۶۰/۲۶۱ : وروى عن ابى موسى الاشعرى انه صلاها باصفهان وسعيد بن العاصؓ كان يحارب المجوس بطبرستان ومعه جماعة من الصحابةؓ منهم الحسنؓ والحسينؓ وحذيفةؓ وعبدالله بن عمروبن العاص وعبدالله بن عباسؓ وعبدالله بن عمرؓ وعبدالله بن الزبيرؓ فقال ايكم شهد صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال حذيفةؓ فقام وصلى بهم صلوة الخوف فانعقد اجماع الصحابةؓ على جوازها كذا فى البدائع وغيره .

باب صلوة الطالب وهذا الذى يكون فى طلب العدو وسائر خلفه ليقتله ب ۲۵۶) وفيها ثلثة مذاهب راجع له حاشية ابى داؤدؒ رقم ۱ : فعندابيحنيفةؒ اذا كان الرجل مطلوبا .فلا بأس بصلوته سائرا : وان كان طالب فلا.

---

[1] كشف الودود صـ ۱۱۲ صـ ۱۱۳

[2] عون المعبود ۴۸۳

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله فانطلقت امشی وانا اصلی اهـ ۱۷۸ س ۳: فعل ما فعل برایه من غیران یسئل النبی صلی الله علیه وسلم فلا یحتج به قوله انک تجمع لهذا الرجل : اطلق کلمة مشبهة لیخدعهٗ فیتمکن منه والحرب خدعة[1] واشار الی النبی صلی الله علیه وسلم بهذا الکلام یخفی علیه انه من اصحابه (ب ۲/۲۵۶) ف : استدل به علی جواز الصلوة باالایماء لطالب العدو ولکنه لا یتم الاستدلال علی ذلک بهذا الحدیث لانه فعل صحابی لا حجة فیه ولم یثبت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قرره علی ذلک فلهذا لم یتمسک به جمهور الفقهاء . ب ۲۵۷)

ابواب التطوع : صـ ۱۷۸

قوله قبل الظهر رکعتین : هی عندنا صلوة فی الزوال سوی الاربع قبل الظهر . (کشف) وقال فی التعلیق المحمود رقم۴ ونیز شاید که درخانه چهار رکعت می گذارند که ازواج مطهرات ان را روایت کردند وچون در مسجد می آمد دو رکعت تحیة المسجد می گذارد وابن عمرؓ آنرا سنت ظهر گمان می گزبرد الخ . شک الدراوردیؒ هو عبدالعزیز بن محمدؒ (عون ۱/۴۸۷)

قوله وان کنت نائمة اهـ ص ۱۷۹ س ۲۱ : هذا الحدیث والحدیث الاتی بعدهٗ واحد وبین سیاقیهما بون بعید والجمع بالحمل علی الاوقات المختلفة کما فعلوا عسیر لان ذلک یکون فی الاحادیث المتعددة المتخالفة فیما بینهابحسب الظاهر وههنا الحدیث واحد . والاختلاف فی طرقه وفیما یکون الحدیث واحد والاختلاف بحسب الطرق فهناک لا یمکن الجمع بالحمل علی الاوقات المختلفة فالظاهر (والله اعلم) ان فی احد السیاقین وقع التغیر من بعض وماینا سب الترجمة هو السیاق الثانی لا الاول فلعل المولفؒ نبّه بذلک علی انه هو الاصل فی هذا الحدیث والاول وقع فیه تصرف من بعض الرواة[2]

قوله فلا صلوة الا المکتوبة ص ۱۸۰ س ۸ : حملوه علی رکعتی الفجر حین تقام الفریضة والمعنی لا صلوة متصلا بالصفوف الا المکتوبة لان حمل الحدیث علی العموم الظاهرمنه لا یمکن

---

[1] کشف الودود ۱/۱۱۷ [2] ایضا ۱/۱۱۷

Maktaba Tul Ishaat.com

لانه لا تمنع الصلوة فی البیوت عند احد حین تقام الفریضة فی المسجد فلا بد من التخصیص والظاهر هو التخصیص لما ذکر ای متصلا بالصفوف والله اعلم!

باب من فاتته متی یقضیهما قوله فسکت : وعند الترمذیؒ فلا اذن : ای فلا باس علیک حینئذ... اقول ولکن لا تقوم به الحجة لکونه مقطوعا الخ هامش رقم ۳:

قوله ان جدهم زید اه : لفظه زیدا. غلط ووهم من بعض الرواة فانهٗ لم یوجد فی اجداد یحیٰ من یسمّی بزید الا زید بن ثعلبة وهو لم یدرک زمان النبی صلی الله علیه وسلم مات فی الجاهلیة فالصواب ان جدهم صلی مع النبی صلی الله علیه وسلم من غیر ذکر زید وان ذکر فقیسا فانه جدهم یسمّی قیسا کذا فی بذل المجهود ۲ فهما هاتان فتعارض قول النبیؐ وفعله . فقلنا بخصوصیة الفعل به صلی الله علیه وسلم الخ (ب ۲۶۸)

قوله نهیٰ عن الصلوة بعد العصر الا والشمس مرتفعة : ص ۱۸۱ : قلتُ معنی الحدیث ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی عن الصلوة بعد دخول وقت العصر الا والحال ان تکون الشمس مرتفعة اهـ (کشف) قال فی التعلیق المحمود رقم ۲ : فهؤلاء اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ینهون عنهما ویضرب عمرؓ علیهما اه ....وقال فیه : فنهی رسول الله صلی الله علیه وسلم فی هذا الحدیث احدا ان یصلیهما بعدالعصر قضاء ما کان یصلیه بعد الظهر الخ . اقول یعلم من صـ ۱۸۲ سطر ۳. کان یصلی بعد العصر وینهی عنها : انهما من خصوصیات النبی صلی الله علیه وسلم قوله فان الصلوة مکتوبة : تشهدها الملئکة وتکتب فی صحیفة المصلی اجرا له :(کشف)

"مغرب" قوله خشیة ان یتخذها الناس سنة ص ۱۸۲ س ۲ : قلت خشی منه النبی صلی الله علیه وسلم فانه لو مضیٰ برهة من مشهوده ۱۰۰ سنة او غیر ستة الخ (کشف ۱۱۹) هو

باب الصلوة قبل العصر

فلذا منع مشائخنا الحنفیةؒ عنها فیما

الناس یصلونها آل الامر الیٰ ان لا یمیزوا بین الله

Maktaba Tul Ishaat.com

باب صلوة الضحى

قوله زاد فی حدیثه ۱۸۲ س ۱۸ : ای زاد مسدد فی حدیثه عن حماد وقال حماد کذا وکذا بالاجمال دون التفصیل وهذا دلیل علی کون حدیث عباداتم حیث فصّل ما اجمله مسدد عن حماد (کشف) باب قوله وتقنع بیدیک ۱۸۳ : من اقناع الیدین وهو رفعها فی الدعاء (هـ ۴)

سئل ابو داؤد قال ان شئت : حاصله انه لیس المراد من قوله صلوة اللیل مثنی مثنی انه لا یجوز الزیادة علیه بل المراد اقلها واخفها فیجوز الزیادة علیه . (ب)

باب صلوة التسبیح

قال العلامة الکشمیری[1] ثم لصلوة التسبیح صفتان احدهما ما هو مروی فی الکتاب بالاسناد مرفوعا والثانیة ما اختارها ابن المبارک[2] وفی الاولی جلسة الاستراحة بخلاف الثانیة ومختار صاحب القنیة الثانیة تحرزا عن جلسة الاستراحة اقول شان هذه الصلوة غیر شان سائر الصلوات فالمختارة الاولیٰ! قال الرویانی فی (کتاب البحر) ان صلوة التسبیح مرغب فیها یستحب ان یعتاد فی کل حین ولا یتغافل عنه قال هکذا قال عبدالله بن المبارک[3] ثم الحدیث فی صلوة التسبیح مختلف فیه قیل ضعیف وقیل انه حسن وهو المختار عند جمهور المحدثین وادرجه ابن الجوزی فی کتاب الموضوعات وقال الحافظ ابن حجر فی امالیه علی کتاب الاذکار للنووی انه قداسآء ابن الجوزی حیث ادرجه فی کتاب الموضوعات (الفصیح ۲۹/۳۰/۱) عن ابن عباس قوله ای قول ابن عباس موقوفا علیه فذکر ابو توبه نحوهم ای نحو احادیث الرواة المتقدمین (ب)

قوله المجدر ۱۸۴ کانه به الجدری فذهب وبقی الاثر (ب) قوله فهو مسنده ۱۸۵ فعلی هذا مراسیل یعقوب عن جعفر عن سعید بن جبیر کلها مسانید (ب) **ابواب** قیام اللیل قوله ثلث عقد ۱۸۵ : س ۷ : کنایة عن استلاء الغفلة والکسل بثلث درجات احداها النوم والثانیة الحدث

---

[1] العرف الشذی صـ ۲۱۶ کذا فی التعلیق الصحیح صـ ۲۴۳

[2] الطبسی صـ ۱۱۶ ج ۳

Maktaba Tul Ishaat.com

والثالثة حالة الخلو عن الصلوة . فبا الاستيقاظ ارتفع درجة منها وهي درجة النوم وبالتوضي ارتفع الاخرىٰ وهي درجة الحدث وبالصلوة ارتفع الثالثة وهي حالة الخلو من الصلوة اهـ ۱

وحديث سفيان موقوف اى على ابى سعيد وفى السنن الكبرى للبيهقيؒ قال الشيخ ورواه عيسى بن جعفر الرازى عن سفيان مرفوعا نحو حديث الاعمش (بذل)

قوله فقرأه ما بين صلوة الفجر اهـ صـ ۱۸۶ : فالوجه ان يقال فى الحديث اشارة الى قوله تعالىٰ وهو الذى جعل الليل والنهار خلفة لمن اراد ان يذكر اواراد شكورا الفرقان ۶۲ . قال القاضيؒ اى ذوى خلفة يخلف كل واحد منهما الاخر يقوم مقامه فيما ينبغى ان يعمل فيه من فاتهُ وردُهُ فى احدهما تدارك فى الاخر آهـ وهو منقول عن كثير من السلف كابن عباسؓ وقتادةؒ والحسنؒ وسلمانؒ كما ذكره السيوطىؒ فى الدرر ۲

باب قوله اى الليل افضل اهـ : قوله ينزل ربنا عزّوجل : من المتشابهات ومسلك السلف فيها كما ذكر الامام الترمذىؒ فى جامعه غير مرة ان نومن بها ونفوض كيفيتها الى الله عزّوجل ولا نسئل كيف هو وفى جواب السوال عنه اى عن نزول الله تبارك وتعالىٰ الى سماء الدنيا قال الامام عبدالله بن المباركؒ كتخدا كار خويش كن ينزل كيف شآء . هذا بعينه هو مسلك جميع السلف الصالحين رضى الله عنهم اجمعين ۳ قال ابو الطيب رحمه الله فى شرحه لسنن الترمذى نزوله تعالىٰ من المتشابهات فالتكلم فيه صعب الا ان فيه مذهبين الخ (هـ ۶) ۴ ومما رزقنا هم ينفقون سورة السجدة ۱۶ قوله كانوا قليلا من الليل ما يهجعون ۱۷ سورة الزاريٰت ما مصدرية : تقديره كانوا قليلا من الليل هجوعهم ابن كثيرؒ صـ ۲۲۳ / ۴

قوله صلوة الليل مثنى مثنى : ۱۸۷ : باعتبار التسليم على رأس كل شفع عند الشافعىؒ وباعتبار التشهد على رأس كل شفع عند ابيحنيفةؒ فالحديث معمول به عند الفريقين والاختلاف فى تاويله وقد مرّ ۴

---

۱ كشف الودود صـ ۱۲۰ / ۱ ۲ ايضا ۱۲۱ / ۱

۳ المرقات ۱۵۶ / ۳ كما فى الصحيح صـ ۲۳۲ ۴ ايضا كشف

Maktaba Tul Ishaat.com

باب رفع الصوت بالقراءة فی صلوٰۃ اللیل صـ ۱۸۷

قولہ یا ابابکر ارفع من صوتک الخ ۱۸۸ : قال العلامة شمس الدینؒ لیستقیم العمل بقولہ تعالیٰ ولا تجهر بصلوتک ولا تخافت بها وابتغ بین ذلک سبیلاً ○ وهو یدل علی ان الصلوة واضعو لادوسپکر بین یدیه لرفع الصوت ممنوعة لانه جهر بالقراءة مفرطٌ مخالف لنص القرآن ای لا تجهر بصلوتک الخ والناس بل طائفة من العلمآء عنها غافلون (مسئلة) وضع لادوسپکر بین یدیه یجوز للوعظ والخطبة والاذان لان رفع الصوت والجهر به مندوب فیها ومرغوب فیها فی الشرع ولا یجوز لذکر الله تعالیٰ لقوله تعالی واذکر ربّک فی نفسک الایة ولا للدعآء لقوله تعالیٰ لا تجهر بصلوتک ادعوا ربّکم تضرعا وخفیة ولا للقراءة فی الصلوة لما ذکرنا من قوله تعالیٰ لا تجهر بصلوتک هذا هو التحقیق المویّد بالدلائل من الکتاب والسنة ههنا وما یتفوهون به مما سواه فلیس لهم سلطان من القرآن ولا من سنة حبیب الرحمٰن ان ینطقون الا بالظن والحسبان[1]

قوله قال ابوداؤدؒ ورواه هارون النحوی الخ ۱۸۸ س ۱۴ : حاصله ان قوله تعالیٰ وکائن من قاتل معه الایة (ال عمران ۲۴۶ ای کثیر من نبی صـ ۱۱۳ غریب القرآن). قرأی بوجهین احدهما وکاین بفتح الکاف والهمزة والیاء المشدّدة المکسورة فی آخره نون وهذا قراءة جمیع القراء وکاین بفتح الکاف والهمزة والیاء المشدّدة المکسورة فی آخره نون وهذا قراءة جمیع القراء ابن کثیرؒ فان وقف علیه فالبصری یقف علی الیاء تنبیها علی الاصل والباقون یقفون بالنون لسورة الرسم وثانیهما کائن علی وزن فاعل وهو قراءة ابن کثیرؒ فروی هارون هذا الحدیث خلاف ماروٰاه موسی بن اسمعیل فان کان روایة موسی بن اسمعیل عن حماد علی الوجه الاول فروایة هارون علی الوجه الاول[2]

قوله فلا یوذین بعضهم بعضا : قلت لیتنبه له واضعو لادوسپکر بین ایدیهم عند القراءة فی حتی یختلط ویتشاجر اصوات بعض ائمة المساجد ببعض آخر وهم یصلون فی مساجدهم من سوء الفهم فی الکتاب والسنة . (کشف صـ ۱۲۱ / ۱) کالمسر بالصدقة قال القاریؒ قال الطیبیؒ

---

[1] الکشف ۱۲۱ / ۱

[2] البذل ۲۸۷ / ۲

Maktaba Tul Ishaat.com

جاء اثار بفضيلة الجهر واثار بفضيلة الاسرار فالجمع بان يقال ان الاسرار افضل لمن يخاف الريا والجهر افضل لمن لا يخافة بشرط ان لا يوذى غيره من مصل او نائم او غيره (بذل صـ۲۸۷ ج۲)

باب فی صلوة اللیل : ۱۸۸

قوله يوترمنها بواحدة : اى يضمّ واحدة بالشفع قبلها ليصير جميع الصلوة وتراً بعد ما كان شفعا:

قوله يوتر منهابخمس : اعلم ان هذه الخمس ثلث منها هى الوتر واثنتان بعدها هى النافلة جالسـ ضمهما الراوى فى الذكر مع الوتر فقال يوتر منها بخمس وليست جميع الخمس هى الوتر بل الثلث منها قائما هى الوتر والاثنتان بعدها جالسا هى النافلة المضمومة فى الذكر مع الوتر ومعنى

قوله لا يجلس فى شيئ حتى يجلس فى الاخرة انه صلى الله عليه وسلم كان لا يصلى الصلو جالسا بل قائما الا انه كان يجلس اى يصلى جالسا الحقهُ الاخرة من الصلوة وهما الركعتان ه النافلة بعد الثلث التى هى الوتر....وليس المراد انه صلى الله عليه وسلم كان يصلى خمسا متوال لا يجلس للتشهد الا فى الاخرة كما يتبادر الى الفهم فانه صلى الله عليه وسلم قال صلوة الليل مث مثنى باعتبار التسليم كما هو عند الشافعىؒ او باعتبار التشهد كما هو عند ابيحنيفةؒ والخمس بسا واحد يخالف هذا[1]

قال فى التعليق المحمود رقم۳ : اختلف فى عدد ركعات الوترفعنداكثر الائمة ركعة وعندنا ث وقد وردت الاحاديث فى كل من الامرين بل ورد الايتار بخمس اوسبع ايضا والذى تقرر عليه ا ثلث او واحدة الاقول سفيان الثورى فانه يخير فى خمس او ثلث او واحده الخ

قوله لا يجلس الا فى الثامنة ۱۹۰ س ۵ : لا يجلس فيما بينهن الا فى الثامنة اولا يج الجلسة التى تسمّٰى بالوسطى الا فى الثامنة اولا يجلس الجلسة التى ليس بعدها التسليم ا الثامنة : هذا هو المراد الصحيح والمعنى الصحيح لهذا الحديث[2]

قوله لو كنت اكلمها اهـ س ۱۱ :والجواب عنه اولا ان المنهى عنه ليس ترک التكلم مطلقا

---

[1] الكشف صـ ۱۲۲ [2] الكشف ۱۲۳/۱

Maktaba Tul Ishaat.com

المنهی عنه الاعراض وترک التکلم عند اللقاء کما یدل علیه روایة بلتقیان فیصدّ هذا ویصد هذا الخ | قوله ما حدثتک ای لتذهب الیها للحدیث فتکلمها والمراد انک لا تکلمها فان علمت هذا قبل ذلک ما حدثتک حدیثها ایضا (عون ۱۳ س ۱/۵)

قوله یوتر بتسع او کما قالت ۱۹۱ س ۱۲ : اطلق لفظ الایتیار ههنا علی مجموع صلوة اللیل والوتر . فالست منها صلوة اللیل والثلث منها الوتر المعلوم . قوله ثم اوتر بسبع : فالاربع منها صلوة اللیل والثلث الوتر المعلوم . (کشف)

قوله حدثنا وهب بن عن خالد : س ۱۷ : وصل للتعلیق السابق فلیکتب لفظ حدثنا بالقلم الصغیر . لا بالکبیر کما یوجد فی النسخة المجتبائیة . قوله ح وحدثنا ابن المثنی : لفظة ح ههنا من غلط الناسخین فلیکتب مکانه حدثنا بالقلم الکبیر لانه بدأ للاسناد المبتدأ من ههنا: قوله ثم دخل المسجد : س ۲۰ : ای مسجد البیت وهو المکان المتهیأ للصلوة فی البیت (کشف)

قوله ثم فعل ذلک ثلث مرات ست رکعات س ۲۷ : اعلم ان الواقعة واقعة حین بات ابن عباس عند میمونة زوج النبی صلی الله علیه وسلم لینظر کیف ویصلی النبی صلی الله علیه وسلم من اللیل ولم یقع فی تلک اللیلة انه صلی الله علیه وسلم قام فصلّی ثم نام ثم قام فصلی ثم نام وهکذا ثلث مرات بل الواقع فی تلک اللیلة انه صلی الله علیه وسلم استیقظ فاتی حاجته ثم غسل وجهه ویدیه ثم نام ثم قام فاتی القربة فاطلق شنافها وتوضأ وصلّی فالاستیقاظ فی تلک اللیلة مرتین مرة اتی حاجته ثم غسل وجهه ویدیه ونام ومرّة صلّی ماشآء الله ان یصلّی راجع له صحیح مسلم مع فتح الملهم ۲/۳۲۴ فما وقع ههنا من انه صلی الله علیه وسلم قام وصلی ثم نام ثم قام وصلی ثم نام الخ وهم من بعض الرواة واخرج البخاری فی صحیحه هذا الحدیث قریبا من احدی وعشرین مرّة ولم یذکر تعدد الصلوة کما وقع ههنا الاّ مرة واحدة فالصواب انه وهم عن بعض الرواة ولکن الشان فی فهمه وقد ذکرته فی الهام الباری فی حل مشکلات البخاری فراجعه ۲

---

۲ کشف الودود ۱/۱۲۴ راجع الهام الباری ص

۱ البدل ۲/۲۵۲

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ابوداؤد كذلك ای كما قال هيثم وابن فضيل وخالد عن حصين (ب) قوله خفی علی ای بعض الحديث ثم اسمع منه كما احب (بذل)

قوله صلی احدی عشرة ركعة بالوتر اه ص ۹۳ ام ۱ : وهذا يرشدك الی ما علمت من قبل من انه لم يقع جميع صلوة الليل فی تلك الليلة مرة واحدة لا انه صلّی ثم نام الخ (كشف)

قوله ثم قرأ العشر الايات الخواتيم ص ۱۹۳ : يجوز عند الكوفيين التعريف باللام فی اسماء الاعداد مع كونه مضافة بلا اضافة لفظية او معنوية : قوله فصلی ركعتين ركعتين الخ ای مرة واحدة فتذكر (كشف ص ۲۰۳ ج ۱) فاحد الذی قيل انما قتلها تسببا له من الناس وقيل ليتنبه لهيئة الصلوة وموقف الامام (هـ رقم ۳)

باب ما يؤمر به من القصد فی الصلوة

القصد من الامور المعتدل الذی لا يميل الی احد طرفی التفريط والافراط واصله الاستقامة فی الطريق ثم استعير للتوسط (ب)

قوله فان الله لا يمل حتی تملوا ۱۹۳ : كلمة حتی ههنا للشمرة لا للغاية لفساد المعنی عند كونها للغاية : قوله بعث الی عثمان : وذلك حين اخبر انه يقول اصوم النهار واصلی الليل. وانتبتل عن النساء (كشف) كان عمله ديمة ای دائما ثابتا لا ينقطع (نك) ای يدوم عليه ولا يقطعه (عون ۱/۵۲۰)

باب تفريع ابواب شهر رمضان ص۱۹٤

قوله يرغب فی قيام رمضان ۱۹۳ : قلت فاطلاق قيام رمضان كما يصدق علی ثمان ركعات يصدق علی عشرين ركعة ثم هو مما رغب فيه فما كثر فهو احب فعشرون احب الی الله ورسوله من ثمان وانما اكتفی النبی صلی الله عليه وسلم فيما صلّی بثمان حشية ان تكتب علی امته كما اكتفی بثلاث ليال الخ (كشف) قوله فتوفی رسول الله معناه استمر الامر هذه المدة علی ان كل واحد يقوم رمضان فی بيته منفردا حتی انقضی صدرا من خلافة عمر ثم جمعهم عمر علی ابی بن كعب وصلی بهم جماعة وقد جاءت هذه الزيادة فی الصحيح للبخاری فی كتاب الصوم (هـ ۸) وقال

Maktaba Tul Ishaat.com

عمر في جمعه الناس على جماعة واحدة نعمت البدعة هذه وانما سماها بدعة باعتبار صورتها فان هذا الاجتماع محدث بعده صلى الله عليه وسلم واما باعتبار الحقيقة فليست ببدعة لانه انما امرهم بصلوتها في بيوتهم لعلة هي خشية الافتراض .(هـ رقم ۱ صـ ۱۹۵ قوله مسلم بن خالد ضعيف ولكن قال الحافظ في تهذيب التهذيب ذكره ابن حبان في الثقات وقال كان من فقهاء الحجاز ومن تعلم الشافعي الفقه قبل ان يلقى مالكا الخ (ب صـ ۳۰۴)

قوله في اقل من ثلث :فما يفعله القراء من معاصرينا في رمضان من ليلية الافضل منه ما يفعل في ثلث ليالي واما في ليلة واحدة فلا يخلو عن خدشة (كشف صـ ۱۲۹ ۱/۱)

باب تحزيب القران :۱۹۷ : قال في البذل : بالحاء المهملة والزاي الحزب هو ما يجعله الانسان على نفسه من قراءة او صلوة ونحوه كالورد والحزب النوبة في ورد الماء

قوله فنزلت الاحلاف ف ۹۸/س ۱ : قال في القاموس الاحلاف قوم من ثقيف اهـ (البذل) قوله لا سواء : اي ما كناوهم متساوين بل كنا اهـ (بذل)

قوله قال ابوداؤد (وهذا تاليف ابن مسعود : اي بهذا الترتيب كانت السور في مصحفه (كشف)

قوله كفتاه : قيل كفتاه من قيام الليل وقيل من الشيطان الخ هـ رقم ۳ على ۱۹۸/۱.

قوله لا ازيد عليها ۱۹۹ س : اي لا افعل بان لا اقرأها فاذا فرغت منها آخذ في تلاوة شيئ آخر بل اقرء واكررها مرة بعد آخرى واجعلها وردي مدة عمري ولا اترك هذه ولا اشتغل بغيرها ۱۲ اي على العمل به

دل عليه قوله الرويجل قال تصغير تعظيم لبعد غوره وقوة ادراكه وهو تصغير شاذ (بذل ۲/۳۱۴)

تفريع ابواب السجود

قوله خمس عشرة سجدة ص ۱۹۹ : قلت نعم لكن بعضها كتحية الحج صلوتية لاقرائية

بالركوع : قوله فلا يقرأهما : قلت ونحن معشر الحنفية بحمدالله نسجدهما لاولى تلاوة والثانية

في ليلة القدر واكثر العلماء على انها ليلة مبهمة من العشر الاواخر في رمضان وارجاها او تارها وارجاها ليلة سبع وعشرين وثلث وعشرين واحدى وعشرين واكثرهم انها ليلة معينة لا تنتقل وكان المحققون ۱۲ صـ ۱۰ ۱/۳۱۰ ۲ الكشف ۱۲۷

ذا القعدة وسبع وعشرين الخ (هـ رقم ۵)

Maktaba Tul Ishaat.com

فی الصلوة (کشف)

قوله لم یسجد فی شیئ من المفصّل اهـ : قلت سیاتی عن ابی هریرةؓ قال سجدنا مع رسول
صلی الله علیه وسلم فی اذا السمآء انشقت واقرأ باسم ربک الذی خلق . وهو اسلم عام خ
فالواقعة وقعت فی المدینة ولعل ابن عباسؓ لم یطلع علیها والمثبت اولیٰ من النافی (کشف)

السجود فی ص : ۲۰۰ : قلت فلما سجد هو صلّی الله علیه وسلم وهو اعلم بتاویل کتاب
فنحن نسجد اتباعا له صلی الله علیه وسلم قال الله تعالیٰ الذین یتبعون الرسول النبیّ الامّی ا
یجدونه مکتوبا الایة : (کشف) قوله فنزل فسجد وسجدوا : قلت فبعد ذلک وذا آل الامر
السجود فبعده الامضآء علی ما آل الیه الامر اولیٰ من التغیر کما لا یخفی (کشف) لانه کبّر
وجه اعجابه انه ذکر فیه التکبیر (بذل ۴/۲۲۹)

قوله حتی یطلع الشمس ۲۰۰: س ۲۳ : قال البیهقیؒ وهذا ان ثبت مرفوعا فنختار فی ت
السجدة حتی یذهب وقت الکراهة وان لم یثبت رفعه فکانه قاسها علی صلوة التطوع ونستدل
الله علی تخصیص مالهٗ سبب عن النهی المطلق ویذکر عن عطاء وسالم وقاسم وعکرمة انهم ر
فی السجود بعد الصبح وبعد العصر وثابت عن کعب بن مالک انه سجد للشکر حین سمع الب
بالتوبة وکان ذلک فی زمان النبی صلی الله علیه وسلم انتهیٰ : ومذهب الحنفیة فی ذلک ایض
یکره سجدة التلاوة بعد صلوة الفجر فالجواب عن هذا الحدیث انه ضعیف لان ابابحر ضعیف

باب تفریع ابواب الوتر صـ ۲۰۰ س ۲۳

اختلف العلمآء فی عدد رکعات الوتر فعند اکثر الائمة رکعة وعندنا ثلث وقد ورد الاحادیث
من الامرین.... عن الحسنؒ اجمع المسلمون علی ان الوتر ثلث لا یسلّم الا فی اخرهن (هـ رقم
قوله خمس صلوات الخ : ولکنانقول انه تابع لصلوة العشآء فلا یختل به عدد الخمس ۲ قوله
رکعة من آخر اللیل : لیس معناه ان جمیع صلوة الوتر رکعة لما سیاتی من حدیث ابیّ بن کع

۱ البذل صـ ۲۰۰ ۲/۳۲۰ وطالع تلخیص المنذریؒ صـ ۱۲۰ ج ۲
۲ الکشف صـ ۱۲۸ ۱/۱

Maktaba Tul Ishaat.com

کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یوتر بسبح اسم ربک الاعلی . ای فی الرکعة الاولی . وقل للذین کفروا (ای فی الرکعة الثانیة والله الواحد الصمد (ای فی الرکعة الثالثة) بل المعنی ان مدار جعل صلوة اللیل وتراهی الرکعة لان الرکعتین قبلها شفع کسائر صلوة اللیل قبلهما فانها مثنی مثنی

قوله فمن احب ان یوتر بخمس فلیفعل الخ مدرج من قول ابی ایوب وموقوف علیه کما قال البخاریؒ والبیهقیؒ واما المرفوع منه فانما هو قول النبی صلی الله علیه وسلم الوتر حق علی کل مسلم کذا قال شیخنا الانور نوّرالله مرقده . ومولنا حسین علی المرحوم بردّ الله مضجعهٗ ایان یصلی رکعتین ثم یصلی ثلثا وهو مذهب ابیحنیفةؒ ولا یخالفه احد ویحتمل انه لا یجلس الا فی اخرهن وهو قول الشافعیؒ (بذل ۲/۳۲۴)

قوله فی قنوت الوتر اللهم اهدنی فیمن هدیت الخ فی العرف الشذی صـ ۲۱۸ قال بعض من یدعی العمل بالحدیث ان قنوت الاحناف لیس ثابت فی الحدیث ولعلّ هذا المدعی غفل عما فی تفسیر الاتقان بسند قویّ ان قنوتنا کانت سورة الحفد والخلع فی مصحف ابی بن کعب ولهذا تجد فی بعض کتبنا النهی عن قراءة القنوت للجنب وصنیعهٗ تشابه صنیع القران فان صیغها صیغ المتکلم مع الغیر وهو شان ادعیة القرآن ۲

(**فائدة**) فعندنا الموقت فی القنوط هو اللهم انا نستعینک الخ لان الصحابةؓ اتفقوا علیه ولو اکتفی به جاز والاولی ان یقرأه بعده اللهم اهدنی فیمن هدیت الخ صـ۲۰۲ هـ ۲)

باب القنوت فی الصلوات ۲۰۳ : عمل مشائخنا الیوم انهم یقنتون عندالنازلة فی صلوة الصبح فحسب والتفصیل یطلب فی المطولات (کشف)

قوله اللهم انج الولید بن الولید ۲۰۴ س ۳ : قال الخطابیؒ فیه دلیل علی جواز القنوت فی غیر الوتر لکن یقیّد بما اذا نزلت نازله وحینئذ لاخلاف فیه قال وعلی ان الدّعآء لقوم باسمائهم لایقطع الصلوة وان الدعآء علی الکفار والظلمة لا یفسدها ۳ باب قوله یخرج من اللیل س ۱۹ : لیس

---

۱ کشف الودود ۱۲۸/۱ ۲ ایضا ۳ المرقات ۴/۱۷۹ کما فی التعلیق الصحیح صـ ۱۳۸

Maktaba Tul Ishaat.com

المراد من الخروج هو الخروج من داخل الحجرة الى خارجها كما يتبادر الى الفهم بل المراد منه هو القيام في الحجرة بحيث يروا اعالى جسده الشريف ويقتدوا به من خارج الحجرة .

قوله حتى اذا كان ليلة من الليالى ا هـ اى لم يقم فى الحجرة بحيث يروا اعالى جسده الشريف ويقتدوا به كما كانوا يفعلون قبل . قوله فخرج اليهم مغضبا : هذا لخروج هو الخروج من الداخل الى الخارج [1] قوله ولا تتخذوها قبورا س ۲۴ : تتمة لما قبله اى لا تجعلوها خلوا عن ذكر الله والصلوة كالقبور ، او حكم مستانف اى لا تدفنوا فيها موتاكم فانه يذهب بهيبة القبر ، عن القلوب للمارسة به ليلا ونهارا لكونه بمرأ من العين فى الملوين ، وهى مناوبة فى الشرع لانها تذكر الموت والبلى [2]

باب قوله قال طول القيام : استشكل تعداد الجواب فى الاحاديث لسوال اىّ الاعمال افضل فاجاب الطحاوىّ بان افضل الاعمال ليس فردا من الافراد بل هو نوع يصدق على افراد كثيرة فذكر فى بعض الاحاديث فرد منها وفى البعض فرد آخر وعلى هذا القياس وهى كلّها مندرجة تحت ذلك النوع [3]

باب فى ثواب قراءة القران

قوله خيركم من تعلّم القرآن الخ ۲۰۵ س ۱۰ : اى باحكامه وحدوده ومعارفه ودقائقه وحقائقه [4] وقال فى هامش الكشف : فمصداقه العلمآء المطلعون على معانيه ومعارفه لا القرآء كما زعموا . (منه)

قوله فله اجران : اجر القرآءة واجر تجشم الشدة . والسياق يدلّ على ان الاول افضل من الثانى وذلك فضل الله يوتيه من يشاء [5]

---

۱ الكشف ۱۳۰ / ۱ ۲ كشف الودود ص ۱۳۰ ۳ ايضا

۴ ايضا ۱۳۱ / ۱ ۵ ايضا

Maktaba Tul Ishaat.com

باب فاتحة الكتاب

قوله قال الحمد لله رب العلمين هى السبع المثانى ا هـ ۲۰۶ : فهى اولىٰ بالاستماع والانصات لها اذا قرأها الامام فى الصلوة امتثالًا لامره تعالىٰ واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون ا ـ

قوله ایّ اية معک من القران اعظم : هذه تسمّى اية الكرسى لذكرها فيه وقد ورد فى فضل قراءتها ثواب كثير ۲ وبه يعلم ان اشرف العلوم علم التوحيد ۳

قوله انها تعدل ثلث القران : لعل ذلک لان القران يحتوى على التوحيد والرسالة والاحكام من الاوامر والنواهى ، واما القصص والامثال فهى ليست المقصودة لذاتها بل هى للحث على الامور الثلثة الاول وسورة الصمد تحتوى على الاول من الامور الثلثة والله اعلم بالصواب ۴

آء وذلک لما تضمنته من المعانى والعلوم والمعارف فان علوم القران ثلثة توحيد،

هذه الصورة على التوحيد فهى ثلث القرآن بهذا الاعتبار وقيل ان

ال العلم

واحكام ، وقصص ، وقد اشتمل

ذلک فى الثواب الخ ۵

باب فى المعوذتين

قوله الا اعلمک خير سورتين : اى فى باب الاستعاذة من الافات والبليات وشرّ الحسر والسحرة (الكشف ۱/۱۳۱)

كجمة بيان القران ۱ ص ۵۲۲) وقال شيخى شيخ

Maktaba Tul Ishaat.com

باب کیف یستحب الترتیل فی القراءۃ

قولہ یقال لقاری القرآن اقرأ اھـ : اعلم ان صاحب القرآن امام فی الدنیا یؤمّ القوم اقرأھم لکتاب اللہ وفی البرزخ لان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یسئلھم ایّھم اکثر قرانا فاذا اشیر الی احد قال قدّموہ فی اللحد وذلک حین کانوا یدفنون فی القبر اثنین او ثلثۃ وفی الجنۃ کما یدل علیہ حدیث الباب ، فاعتبروا یا اولی الباب وفی ذلک فلیتنافس المتنافسون[1]

قولہ ثم یصلی قدر ما نام اھـ ۲۰۷ س ۲ : وذلک فی بعض اللیالی واما فی واقعۃ ابن عباسؓ حین بات عند میمونۃؓ لینظر کیف یصلّی فلا . کما حرّرت سابقا . قولہ وھو یرجّع اھـ : والترجیع ترديد الصوت فی الحلق والترنم وحدث ذلک بتحریک الناقۃ ایاہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مشیھا کما ھو العادۃ: قولہ زیّنوا القرآن باصواتکم : وھو مذھب عمرؓ وبہ قال ابوحنیفۃؒ . کما فی زاد المعاد لابن القیمؒ وقال جماعۃ ھو من باب القلب ای زیّنوا اصواتکم بالقرآن :

ماان مدحت محمدا بمقالتی

لکن مدحت مقالتی بمحمد[2]

قال فی ھامش الکشف قلت ولکن یتقی لحن الاعاجم واصحاب الغناء (منہ).

قولہ قال وکیع وسفیان اھـ س ۱٦ : ای لم یستغن بہ عن غیرہ من الکلام وقال غیرہ لم یقرأہ بتحسین الصوت قلتُ ایّاما کان یتقی لحن الاعاجم واصحاب الشعر فان الشعر آء یتبعھم الغاؤن[3]

لا تستروا الجدر جمع جدار ای لا تقطوھا بالثیاب لانہ زی المتکبرین (بذل ۱۲/۲۵) ماأذن اللہ ای استمع (ھـ ۳) ومعناہ فی الافغانیۃ چہ دا خصوصی توجہ نکوی یو شی تہ)

قولہ ثم ینساہ : قیل بحیث لا یقدر علی القراءۃ ناظرۃ : قلت ویمکن ان یفسر ثم لم یعمل بہ ولم یبال بہ اخذا من قولہ تعالی کذلک اتتک اٰیاتنا فنسیتھا اماذنا اللہ من ھذا الصنع[4]

---

[1] کشف الودود صـ ۱۳۱ ۱/ [2] ایضا [3] الکشف ۱۳۲ ۱/

[4] ایضا

Maktaba Tul Ishaat.com

باب قوله ليس منها الاشاف كاف : اى شاف من الامراض الروحانية كاف لما يقصد به من الاحكام (كشف) قال العلمآء سبب انزاله على سبعة احرف هو التخفيف والتسهيل (ص ۲۰۸ هـ رقم ۱) ان قلت سميعا عليما اصبت والاوضح ما فى رواية احمدؒ فى مسنده ان قلت غفورا رحيما وقلت سميعا عليما او عليما سميعا فالله كذلك حاصله انك ان ابدلت صفة بصفة اخرى فلا مضائقه فيه مالم يختم اهـ فهذا لا يجوز لانه يخل بالنظم ويغير المعنى (بذل ۲/۳۴۷)

باب الدعاء :اى فى فضله وادابه (بذل)

قوله الدعآء هى العبادة : فمن دعى غير الله فى دفع البليات وكشف المهمات فوق الاسباب الطبعية فهو مشرك عابد غير الله : قوله قال ربكم ادعونى استجب لكم : فما وقع بعدهٗ من قوله تعالى ان الذين يستكبرون عن عبادتى معناه عن دعائى : (كشف) قوله وهذا الطريق امثلها ص ۲۰۹: قلت لم اقف على وجه كون هذا الطريق امثل فان فيه من حدثهٗ مع جهالته لو كان هذا ابو المقدام فقد ضعفوه حتى قال فيه ابن حبان يروى الموضوعات عن الثقات لا يجوز الاحتجاج به وهو : اى هذا الطريق : ضعيف ايضالان فى سنده مجهولا [1] قوله لا تسبخى عنه : ۲۱۰:س ۱۰: ليس غرضه صلى الله عليه وسلم بهذاالكلام النهى عن التحفيف وابقاء كلّ الاثم على السارق لان خلقه صلى الله عليه وسلم ورافته على الامة ينافى ذلك بل غرضه صلى الله عليه وسلم عفوالسارق بالكلية وكف عائشةؓ عن سب السارق فان السب والسرقة توزنان فاذا كان السب اقل من السرقة بقى شيئ من حقها على السارق واذ كانت السرقة اقل من السب وزاد السب عليها عاد حق السارق عليها واذا تساويا لم يبق لاحدهما حق على الاخر فلذا اشار رسول الله صلى الله عليه وسلم الى العفو ، لان فيه عظيم الاجر اهـ [2] لا تنسنايااخى فى دعائك فيه اظهار الخضوع والمسكنة فى مقام العبودية بالتماس الدعآء ممن عرف له الهداية وحث للامة على الرغبة فى دعآء الصالحين

---

[1] بذل ۲/۳۱۱ [2] كشف الودود صـ ۱۳۲/۱.

Maktaba Tul Ishaat.com

واهل العادة وتنبيه لهم على ان لا يخصوا انفسهم بالدعآء ولا يشاركوا فيه اقاربهم واحبائهم لاسيمافي مظان الاجابة وتفخيم لشان عمر وارشاد الى ما يحمى دعاءه من الرد (بذل ۲صـ ۳۵۵)

باب التسبيح بالحصى

قوله فقال اخبرك بما هو اليسر عليك : دل على جواز الاول وفضيلة الثانى فاخذ السبحة باليد والعدّ عليها كما يفعله الصوفية الصافية جائز وليس هو بدعة . ومن فوائد السبحة التذكير فانه اذا راءها في يده ذكر ما عساه ينساه لولاه في يده ! وفيه جواز عدّ الاذكار وماخذ سبحة الابرار وقد كان لابى هريرةؓ خيط فيه عقد كثيرة يسبح بها وزعم انها بدعة غير صحيح لوجود اصلها في السنة ولقوله صلى الله عليه وسلم اصحابى كالنجوم فبايهم اقتديم اهتديم وانما قيد العقد بالانامل دلالة على الافضل (مرقاة ۵/۱۱۹) اگر منظور از تسبيح شمار تسبيحات واذكاراست وريا نيست پس داشتن آن لابأس به است لا بأس باتخاذ مسبحة بغير رياء كما فى الدر المختار وهكذا فى البحر (مأة مسائل صـ ۷۶)

قوله قد قلتُ بعدكِ ۲۱۰س ۲۷ : اى بعدالذهاب عنك . قوله لوزنتهن اى رجحتهن : قوله غفرت له ذنوبهُ : اى لمن قالها ذنوبه ففى العبارة نوع من الالتفات من الخطاب الى الغيبة باب اهـ قوله وحده لا شريك لهُ . يستحسن ههنا الوقف ثم الاستيناف من قوله الملك وله الحمد الخ. قوله ولا ينفع ذا الجد منك الجد : لفظة من بمعنى البدل اى لا ينفع ذا الغنا بذلك الغناء او بمعنى عند اى لا ينفع ذاالغناء عندك الغِنى [۲]

قوله مخبتا او منيبا ص ۳۲ س ۷ : كذا وقع وهو من غلط الناسخين والصواب مخبتا اوّاها ،منيبا. فسقط الهآء والالف من بعض الناسخين فصار او . فاشبه الامر واختلط المراد على الناظرين طالع له بذل المجهود . قوله سمع سفيان الخ **مفهوم** هذا الحديث لان ابن ماجةؒ قال فى سننه حدثنا عمربن مرة (بذل صـ ۲/۳۵۹)

---

[۱] ايضًا. [۲] الكل من الكشف صـ ۱۳۳ ج ۱ .

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله كان اذا اراد ان ينصرف من صلوته اهـ اى كان اذا اراد ان ينصرف الى البيت بعد الفراغ من صلوته او كان اذا اراد ان ينصرف من القبلة ويستقبل المقتدين بعد الفراغ من صلوته والظاهر ههنا هو المعنى الثانى[1]

باب فى الاستغفار: ۲۱۲:

الاستغفار هو طلب المغفرة لما مضىٰ منه من ذنوبه والتوبة هو الرجوع الى الله والتبرى من الذنوب فيما يستقبل من الزمان والعهد والعزيمة على ان لايذنب فيما يستقبل وعليه يبنى الفرق بينهما بان الاستغفار يجوز ان يفعل احد لاحد قال الله تبارک وتعالىٰ ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جآء وک فاستغفروا الله واستغفرلهم الرسول لوجدوا الله توبا رحيما وقال بنو يعقوب عليه السلام ياابانا استغفرلنا ذنوبنا انا كنا خاطئين وقال نوح عليه السّلام رب اغفرلى ولوالدىّ ولمن دخل بيتى مومنا وقال ابراهيم عليه السّلام واغفر لابى انه كان من الضالين o وامثال ذلک والتوبة لا يجوز ان يفعل احد لاحد ولذا لا تجد فى القران ولا فى الحديث انه تاب احد لاحد فاحفظ واستغفرلنا ونتوب الى الله من الذنوب ۲ما اصر : اصرّ على الشيئ اصرارا اذا الزمه وداومه وثبت عليه (نهاية هـ رقم ۲)

قوله انه ليغان على قلبى : من العادة المستمرة والقضية المسلّمة انه مهما يكون الثوب اشدّ بياضًا يؤثر فيه الوسخ اعجل واكثر فما يوثر فى الثوب الدنس فقلبه صلى الله عليه وسلم لما كان محضا فى البياض والضيآء كان يتبادر منه صلى الله عليه وسلم مما هو خلاف الاولىٰ من السهو والالتفات الى شيئ من امور الدنيا ساترا لقلبه الشريف مثل الغيم للشمس وهو المعبر عنه بالغين فكان صلى الله عليه وسلم يزيله ويزيحه بالاستغفار فى كل يوم مأة مرة . هذا ما يظهر لنا بالتامل فى هذا الحديث وحقيقة العلم عندالله ، ۳قوله وكان انس اذا اراد ان يدعواه ص ۲۱۳ س ۴ : اى كان انسؓ اذا اراد ان يدعو بدعوة واحدة فقط دعىٰ بها وترک غيرها اذا اراد ان يدعو بدعآء طويل دعابها فيها وان دعا بغيرها ايضًا (كشف) هذه الاية من جوامع الدعاء التى عمت الدنيا والاخرة

---

[1] كشف الودود صـ ۲۳۳ ج ۱ . ۲ ايضا ۳ ايضا ۱/۱۳۴

Maktaba Tul Ishaat.com

(قرطبی ۴۳۳) فجمعت هذه الدعوة كل خير في الدنيا وصرفت كل شر الخ ابن كثير ۱۸ ۴/ ۱

قوله ان اقرأ بالمعوذات وهي سورة الفلق وسورة الناس اطلق عليهما صيغة الجمع باعتبار كون التثنية اقل مراتب الجمع الخ بذل صـ ۳۶۲/ ۲ قوله اربعوا على انفسكم ص ۲۱۴ : قال الله تعالىٰ وتبارك ادعوا ربكم تضرعا وخفية : وقال الله تعالىٰ وتبارك واذكر ربك في نفسك (كشف) ففيه الندب الى خفض الصوت بالذكر اذا لم تدع حاجة الى رفعه اهـ (هامش رقم ۳)

قوله ان الله حرّم على الارض ۲۱۴ سطر ۱۵ : استنبط بعض المشائخ من هذا انه صلى الله عليه وسلم حيّ في القبر حيوة دنيوية فلذا لا تاكل الارض جسده الشريف وانت لا تعلم ان الحديث لامساس له بهذا المعنى بل انما اريد به بيان حرمة جسده وعظمته عندالله تعالىٰ بحيث حرّم على الارض ان تاكله حرمة تكونية كما في قوله تعالىٰ وحرّمنا عليه المراضع من قبل لا تشريعية كما يفهم من كلام بعض المشائخ وجسده صلى الله عليه وسلم محترم معظم بعدالممات كما هو محترم معظم في الحيوة[1]

باب الاستخارة ص ۲۱۵

قوله كما يعلمنا السورة من القرآن : اى بالتاكيد : قوله مثل الاول : اى في ديني ومعاشي ومعادي وعاقبة امري : (كشف) صـ

الاستخارة : هو طلب تيسر الخير في الامرين من الفعل اوالترك (هـ رقم ۴) وفي العرف الشذى صـ ۲۱۵ : اذا كان الانسان متردداً في امر مباح او واجب غير موقت فيتخير ولااستخارة في امر واجب او حرام واماالبشارة بالرويا فلا وعد لها في الاحاديث في بعض الروايات ان الصحابةؓ كانوا لا يتعلمون مثل القرآن الادُعاء الاستخارة واما حديث الباب فقولي :

قوله عن محمد بن المنكدر : اى اتيا بلفظ عن لا بلفظ التحديث والسماع (ب)

---

[1] التعليق الفصيح صـ ۳۴ ج ۲ وطالع الصحيح ايضا صـ ۲۵۰ ۲ـ وبهذا المقام عطلت الكتابة لا حل ضيق الوقت وكثرة الاسباق للطلبة الكرام يوم الجمعة ۲۹ جمادى الاولى ۱۴۲۰ هـ فالله اسئال ان يوفقني لكتابة باقي الكتاب وهو المستعان والموفق وتم الكتابة مع الزيادة بالمرة الثانية ايام المهاجرة في مكة الزبير عند دار القران بفنجفير ساعة ۵/ ۹/ ۲ شعبان ۱۴۳۳ هـ حاكي غفرله

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله فی الاستعاذة : وفی هامش ابی داؤدؒ رقم ۵ صـ ۲۱۵ وفی هذه الاحادیث دلیل لاستحباب الدعاء والاستعاذة من کل الاشیاء المذکورة وما فی معناها وهذا هو الصحیح الذی اجمع علیه العلماء فی الامصار الا طائفة من الزهاد واهل المعارف .قوله وذکر دعاء آخر ۲۱٦: اقول مرّ فی ۲۱۵ من سطر ۱۸ : اللهم انی اعوذبک من العجز والکسل (الحدیث) واللہ اعلم وعلمه اتم .قوله ومن شرمنیّ : المنی ماء الرجل ای من شر غلبة منی حتی لا اقع فی الزنا والنظر الی المحارم (هـ رقم ۴) هو ان یغلب علیه حتّی یقع فی الزناء (ب ۲/۳٦۹)قوله هموم لزمتنی :۲۱۷ : خبر مبتدأ محذوف ای سبب جلوسی فی المسجد فی غیر وقت الصلوة هموم ودیون لزمتنی فالتجأت الی ربّی فی بیته (البذل ۳۷۰/ج۲ .

قوله کلاما : ای دعاء : قوله اذا اصبحت اهـ : ای فی الصبح والمسآء . (ب ۲/۳۷۰)

بسم الله الرحمٰن الرحیم

اول کتاب الزکوة ص ۲۱۷

قال الحافظؒ الزکوة فی اللغة النماء یقال زکی الزرع اذا نمی ویروی ایضا فی المال وترد ایضا فی التطهیر وشرعا باالاعتبارین الخ (بذل صـ ۱ ج۳) وفی الشرع تملیک جزء معین من النصاب الشرعی للفقیر او من یقوم مقامه (تحفة المراءة صـ ۳۲۳)

قوله من فرق بین الصلوة والزکوة : قال فی الکشف صـ ۱۳۵ ج ۱ : مانعوالزکوة کانوا ثلث فرقة المرتدین ، وفرقة کانوا یقولون لااله الا الله محمد رسول الله ومع ذلک کانوا ینکرون فریضة الزکوة وهی ایضا کافرة وفرقة کانوا منکرین الاداء الیهم (ای الی الائمة) وهم البغاة والقتال جائز مع الکل . قوله قال بعضهم عقالا الخ : قال فی الکشف ۱۳۵ وهذان اللفظان ای عقالا وعناقا یدلان علیٰ جواز دفع القیمة فی الزکوة :. قال ابوداؤدؒ رواه رباح بن زید الخ : اخرجه الامام احمدؒ فی مسنده من طریق ابراهیم بن خالد ثنارباح عن معمر عن الزهری عن عبدالله بن عتبة عن ابی هریرة رضی الله عنه قال لما توفی رسول الله صلی الله علیه وسلم وکفر من کفر : الحدیث: وفیه

رفعت العلم بعد مدة کثیرة: یوم الثلثآء ۲۸ شوال ۱۴۲۰هـ المطابق ۲۳ جنوری ۲۰۰۱ بعد صلوة الفجر ۱۵/۷: خاکی غفرله.

Maktaba Tul Ishaat.com

واللہ لو منعونی عناقا :واختلف اصحاب الزہریؒ فی روایۃ افظ عقالا او عناقا الخ۱ قال بعضھم عقالا : فی روایۃ قتیبۃؒ عن اللیث عن عقیل عن الزھری و کذلک عند النسائی بروایۃ قتیبۃؒ عن اللیث عن عقیل و کذلک عند مسلمؒ والترمذی و کذا فی البخاریؒ الخ۲

قال فی البذل ۳/۴: قلت قد روی کلا اللفظین عناقا وعقالا ، بطریق صحیح کما عرفته ولکن رجّح البخاریؒ روایۃ عناقا الخ ۳وفی العون ۲/۲ قال البخاریؒ وقال لی ابن بکیر وعبداللہ عن اللیث عن عقیل عناقا وھو اصحّ ورواہ الناس عناقا وعقالا ھھنا لا یجوز انتھیٰ باب قولہ والوسق ستون مختوما ص ۲۱۷ س ۴ : ای ستّون صاعا و کان الصاع معلّما بعلامۃ فلذلک سمّاہ مختوما ۴والمختوم الصاع لانہ ختم علیہ واعلم بخاتم الحکومۃ لئلا یجتریٰ بالجعل والتلبیس ۵باب العروض ۲۱۸ : جمع عرض وھو المتاع وکلّ شیئ سوے النقدین کذا فی القاموس ۶. باب الکنز ما ھو ۲۱۸ : ای الکنز المذموم الذی یعذب صاحبہ علیہ یوم القیمۃ ۷قال عزّ من قائل: والذین یکنزون الذھب والفضۃ ولا ینفقونھا فی سبیل اللہ الایۃ ۸قولہ مسکتان : بفتح المیم وفتح السین المھملۃ الواحدۃ مسکۃ وھی الاسورۃ والخلاخل (عون) قولہ اوضاحا : قال فی النھایۃ ھی نوع من الحلی تعمل من الفضۃ سمیت بھالبیاضھا واحدھا وضح ۹

قولہ فلیس بکنز ۲۱۸ سطر ۱۳ : وکذا مالم یبلغ ان تودی زکوتہ فلیس بکنز ایضا واما ما بلغ ان تودی زکوتہ فلم یزک فھو کنز (کشف ۱/۱۳۵) قولہ فتخات من ورق : ای الخواتیم الکبار کانت النساء یتختمن بھا والوحدۃ فتخۃ ۱۰

قولہ باب فی زکوۃ السائمۃ : ۲۱۸س ۱۹ : السائمۃ من الماشیہ المرسلۃ الراعیۃ فی مرعاھا: بذل ۳۱۹

۱البذل ۳/ ج ۳ ۲ایضا ۳ایضا
۴العون ۲/۳ ۵البذل ۳/۵ ۶البذل ۳/۶
۷الکشف ۱/۱۳۵ ۸سورۃ التوبۃ رقم ۳۴ ۹العون ۲/۴
۱۰العون ۲/۵

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله فاذا زادت علیٰ عشرین ومأة الخ : قال فی الکشف ۱۳۵، ۱۳۶/۱ : اتفق اهل المذاهب الاربعة علی ما ذکر فی حدیث الباب الیٰ مأة وعشرین خلاف بعض الائمة غیر الاربعة واما بعد مأة وعشرین فاختلفوا فقال الامام ابوحنیفة رحمه الله ان الحساب الیٰ مأة وعشرین یبقیٰ علیٰ حاله ولو زادت خمس زود ابل ففیها شاة ولوزادت عشرة فشاتان ولوزادت خمس عشر فثلث شیاه وفی عشرین اربع شیاه : وفی خمس وعشرین بنت مخاض فصار المجموع مأة وخمس واربعون ابلا ففیها بنت مخاض وحقتان واذا صارت خمسین ومأة فثلث حقاق ثم تستأنف الفریضة مثل الحساب الیٰ خمسین قبل مأة وعشرین فاذا صارت مأتین فاربع حقاق ، ثم تستأنف وهلمّ جرًا. فالخمسینات مدار عند ابیحنیفة رحمه الله ، وقال الشافعی رحمه الله اذا زاد الابل علیٰ مأة وعشرین تتغیر الحساب الاول ولا شیئ فی الزوائد حتّٰی تبلغ عشرة فعلی هذا اذا کانت مأة واحد وعشرون ابلا ففیه ثلث بنات لبون فان فی کلّ اربعین بنت لبون فاذا صارت مأة وثلثین فبنتا لبون وحقة ، واذا صارت مأة واربعین فحقتان وبنت لبون وهلمّ جرًا . فمدار الحکم الاربعینات والخمسینات فی کل اربعین بنت لبون وفی کل خمسین حقة وقریب من هذا قول احمد رحمه الله وقال مالک رحمه الله ان الزائد علی مأة وعشرین لا یغیّر الحکم السابق حتّی تصیر مأة وثلثین فحقة وبنتا لبون ولا فرق بینه وبین الشافعیؒ الا ان الشافعیؒ یجعل الزائد علی مأة وعشرین ولو واحدة مغیر الحکم السابق بخلاف مالکؒ فحدیث الباب صادق واقرب الی مذهب الحجازین بل مطرد علیٰ مذهبهم واما علی مذهبنا فصادق ایضا لکنّه بعد مأة وخمسین ثم بعدها تکون الخمسینات مدارات الحکم بخلاف الاربعینات الخ [1]

(ولنا ما فی معانی الاثار ۲/۴۱۷ :) بسندین وذکر المتن فی اولهما ولکن السند الثانی اعلی من الاول لان فی الاول خصیف بن ناصح وفیه لین لکنه من رجال السنن ربما یحسن روایته وفیه ان حماد بن سلمة قال لقیس اکتب لی کتاب ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم وفیه نصب الصدقات فانه

---

[1] اطالع کشف الودود فانه حقق واجاد وفصل واوضح المراد .

Maktaba Tul Ishaat.com

علیه السلام کان ارسل عمروبن حزم جدابی بکر الیٰ نجران لاخذ الصدقات وفیه فی کل خمس ذود شاة الخ هذا بعد مأة وعشرین وهذا عین مذهب ابیحنیفة رحمه الله وایضا فی هذا الحدیث فی کل خمسین حقة ولیس ذکر اربعین فحدیثنا حسن لذاته او صحیح الخ[1] وحجة اهل العراق ما رواه اسحاق بن راهویه فی مسنده والطحاوی فی الباب المذکور سابقا بسند قویٰ حدیث عمروبن حزمؓ عن النبی صلی الله علیه وسلم ففیه اذا کانت الابل اکثر من عشرین ومأة ففی کل خمسین حقة فما فضل فانه یعاد الی اول فریضة الابل فما کانت اقل من عشرین ففیه الغنم فی کل خمس ذود شاة فیعمل بهذه الزیادة اذ لیس فی حدیث انسؓ ما ینفیها . واخرج الطحاویؒ بسنده عن عبدالله بن مسعودؓ بمثل مذهب اهل العراق. واخرجه محمدؒ فی کتاب الاثار بسنده عن ابن مسعودؓ واخرج الطحاویؒ عن ابراهیم النخعیؒ نحوه واخرجه ابن ابی شیبةؒ باسناد حسن عن علیؓ نحوه[2]

قوله فاذا تباین اسنان الابل ۲۱۹ س ۱ : ای اذا کان عند الرجل اقسام مختلفة من الابل ولکن لم یوجد عنده ما یجب علیه فمن بلغت عنده صدقة الجذعة الخ (کشف ۱/۱۳۸)

قوله قال ابوداؤد من ههنا لم اضبطه ای الحدیث عن موسی بن اسمعیل شیخی اهـ ۳

قوله ولا یجمع بین متفرق ولا یفرق بین مجتمع خشیة الصدقة : یجوز تعلقه بالساعی وکذا یجوز تعلقه بالمتصدقة والمسئلة معروفة راجع لها المطولات[4] قوله من خلیطین ای شریکین (عون) وما سقی بالعزب صـ ۲۲۱ قال الخطابیؒ هو الدلو الکبیر (هـ ۲)

قوله قال زهیر احسبه ۲۲۱ س ۹ : ای اُبا اسحق قال مرة : ای لفظ مرة یعنی فی کل عام مرة : (بذل) قوله فعشرة دراهم او شاتان : ۱۰ : قال فی الکشف ۱/۱۳۸ وهذه الزیادة تخالف الاحادیث الصحاح الاخر فلا یوخذ بها. قوله قد عفوت عن الخیل والرقیق : ای عن الخیل للرکوب

---

[1] کشف الودود صـ ۱۴۶ ۱/

[2] حاشیة الغور غشتوی رحمه الله ۱۷۳ رقم ۸ : طالع التعلیق الصحیح صـ ۱۱ ۱/۳

[3] البذل ۱۲ ۱/۳

[4] الکشف ۱/۱۳۸ : اقول طالع حاشیة ابی داؤد رقم ۲ .

Maktaba Tul Ishaat.com

وعن الرقیق للخدمة فان من القواعد المسلمة انه قد یذکر الموصوف ویحذف صفته کقوله تعالیٰ وکان ورائهم ملک یاخذ کلّ سفینة غصبا : ای کل سفینة سالمة من العیوب . وقد اتفق الشافعیة معنا فی القرینة الثانیة فقالوا الرقیق للخدمة ولم یذنبوا فهل نذنب ان قلنا الخیل للرکوب اهـ[1]

قوله وشطر ماله عزمة من عزمات ربنا : قال فی الهامش رقم ۵ : ای حق من حقوقه تعالیٰ وواجب من واجباته : وفی الکشف ۱۳۹ علی سبیل التعذیر وهو جائز عندنا ایضا: وفی العون ۲/۱۳ والحدیث دلیل علی انه یاخذ الامام الزکوة قهرا ممن منعها انتهیٰ ما فی السُبل :

قوله عن مسروق ۲۲۲/س۷: عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا: ویعلی ومعمر : روایاه عن الاعمش متصلا بذکر معاذٌ (عون ۲/۱۴)

قوله فاذا فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم : المراد بالعهد ههنا هو الورقة التی کتب فیها الوصیة لاحکام الزکوة وغیرها وهو السند کذا فی البذل :(کشف) : فخطم له اخری ای قادها الیه بخطامها (نک) . قوله استعمل نافع بن علقمة ابی : نافع فاعل استعمل وابی مفعوله قوله هذه شاة الشافع ای ذات ولد لانه شفعها ولدها قوله قال ایضا مسلمة بن شعبة : مکان مسلم بن شعبة (کشف) قوله وهذا رسول الله صلی الله علیه وسلم منک قریب ۲۲۳/۱ : اشار بهذا الی الغائب لشهرة امره وکونه بمنزلة المبصر کما وقع فی حدیث هرقل انی سائل هذ (ای اباسفیان) عن هذا الرجل : ای عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فان صدقنی فصدقوه : اشار بهذا الی رسول الله صلی الله علیه وسلم ولم یکن رسول الله صلی الله علیه وسلم ثمه بمحضر منه ومن هذا القبیل ما ورد فی سوال القبر ما تقول فی شان هذا الرجل ومن لم یفهم قال ما قال وضلّ واضلّ کثیرا من الناس والی الله المشتکی (کشف ۱۳۹/۱).

قوله فان الله افترض علیهم ۲۲۳ س ۲۴ : یدل علی ان الکفار لیسوا بمخاطبین بالفروع وان الاعمال لا تقبل من الکافر وان الایمان شرط لقبول الاعمال کلّها فی باب الاخرة ۲

---

[1] الکشف ص

[2] کشف الودود ۱۳۹/۱ وطالع رقم ۳ هامش ابی داود

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله وترد فی فقرائهم : یدل علی ان الاولی ان یصرف زکوة کل بلدة فی اهلها (کشف)

المعتدی فی الصدقة کمانعها : ای المتجاوز عن قدر الواجب الخ[1]

باب رضاء المعتدی قوله وما کان اسمه بشیرا ۳ ۲۲۴س : بل کان اسمه زهم بن معبد (بذل)

قال ابوداؤد رفعه عبدالرزاق عن معمر : معنی هذا الکلام ان هذا الحدیث رواه حماد بن زید عن ایوب ورواه عبدالرزاق عن معمر عن ایوب فاما عبدالرزاق عن معمر عن ایوب فرفعه فی حدیثه الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال فقلنا یا رسول الله ان اصحاب الصدقة الحدیث واما حماد بن زید عن ایوب فلم یرفعه بل اوقفه علی بشیر بن الخصاصیة بان دلیما قال قلنا لبشیر بن الخصاصیة الحدیث (البذل ۳/۲۴) قال القاضی شمس الدین رحمة الله المتین من السنة السنیة الغراء البیضاء انه اذا کان امر دائر بین الاثنین اضافة بینهما ان یلقن کل واحد منهما فی مقامه کالزوج یلقن بالعدل والزوجة بالاطاعة والراعی بالقسط والرعیة بالاطاعة له والساعی بالاجتناب عن الاعتداء والمعطی بالارضاء له ۲قوله ان ناسا من المصدقین یاتوننا یظلمونا : یمکن ان یکون هذا بزعمهم ولم یکن فی نفس الامر : قوله زاد عثمان وان ظلمتم ای فی زعمکم (کشف)

باب دعاء المصدق

قوله اللهم صلّ علی آل فلان ۲۲۴ : قال البیضاوی الدعاء بلفظ الصلوة من حقه صلی الله علیه وسلم ویسع لذی الحق ان یبذل بحقه علی غیره ولا یسع ذلک لمن سواه ۳

باب تفسیر اسنان الابل ۲۲۴ : قال ابوداؤد سمعته : ای التفسیر من الریاشی بکسر الراء وتخفیف التحتانیة ابوالفضل عباس بن الفرج البصری النحوی ثقة: وابی حاتم :محمد بن ادریس المنذری الحنظلی الرازی احدالحفاظ (بذل) ومن کتاب النضر بن شمیل : الکوفی النحوی وثقه ابن معین والنسائی وکتابه فی غریب الحدیث : ومن کتاب ابی عبید : القاسم بن سلاّم البغدادی صاحب التصانیف قال ابوداؤد ثقة مامون وکتابه فی غریب الحدیث (عون) وربما ذکر احدهم الکلمة

---

[1] البذل ۳/۲۳ [2] الکشف ۱/۱۳۹ [3] ایضا

Maktaba Tul Ishaat.com

ای اجتمعوا فی التفسیر علی امر واحد ولم یذکرہ الااحدھم (بذل)

باب این تصدق الاموال

قولہ لاجنب ولا جلب ۲۲۵س۸ : وھو فی الزکوۃ ان ینزل المصدق بعیدا من اصحاب الاموال ویامرھم ان یجلبوا اموالھم الیہ وفیہ مشقۃ علی اصحاب الاموال وھو فی السباق ان یتبع رجلا فرسہ فزجرہ ویجلب علیہ ویصیح حثالہ علی الجری : ولا جنب : وھو فی الزکوۃ انہ اذا سمع اصحاب الاموال بقدوم الساعی یبعدوا باموالھم . وفیہ مشقۃ علی الساعی وفی السباق ان یجنب فرسا الی فرسہ الذی سابق علیہ فاذا افتر المرکوب تحول الی المجنوب [۱] قولہ ولا تعد فی صدقتک قال ذلک لان عمر رضی اللہ عنہ زعم انہ یبیعہ برخص وھو متضمن للعود (کشف)

قولہ فی عبدہ ولا فی فرسہ صدقۃ س ۱۹ : قلت افراد العبد ثم اضافتہ الی المالک ینبئ عن کونہ للخدمۃ کما یشھد بہ الذوق السلیم وقس علیہ حال الفرس [۲]

باب صدقۃ الزرع

قولہ او کان بعلا س ۲۲ : وھو ما لا یحتاج الی السقی لما یشرب الماء بعروقہ [۳] وفی العون والبعل بفتح الباء الموحدۃ وسکون العین المھملۃ ویروی بضمھا قال فی القاموس البعل الارض المرتفعۃ تمطر فی السنۃ مرۃ وکل نخل وزرع لا یسقیٰ او ماسقتہ السّمآء انتھیٰ . وفی النھایۃ ھوالاشجار التی تشرب بعروقھا من الارض من غیر سقی سانیۃ [۴]

البعل الکبوس الذی ینبت من مآء السماء : قال الجوھریؒ کبست النھر والبئر کبسا طھمتھما بالتراب واسم ذلک التراب کبس بالکسر: وفی اللسان وقد کبس الحفرۃ یکبسھا کبساطوا ھا بالتراب وغیرہ [۵] قال ابوداودؒ شبرت ای زرعت ومسحت بالشبر قثاءۃ واحدۃ ولعل ھذا اشارۃ الی عظم البرکۃ فی المال الذی یودی منہ الزکوۃ فیبارک فیھا برکۃ کثیرۃ (ب۲۸/۳)

---

[۱] کشف الودود ۱۳۹/۱/۱۴۰ : [۲] ایضا [۳] البذل ۲۷/۳

[۴] ص ۲۲/۲ عون. [۵] العون ۲۲/۲

Maktaba Tul Ishaat.com

باب زكوة العسل ۲۲٦

فی الهامش رقم ۱ : اختلفوا فی زکوة العسل : فمنعها الشافعی رحمه الله واثبتها ابوحنیفة رحمه الله وهذا الحدیث وکذا ما ورد عن ابن عمر رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فی العسل فی کلّ عشرا زق زقّ . حجة لابیحنیفة رحمه الله وحجة علی الشافعی رحمه الله قال محمد رحمه الله فی الموطأ اما العسل ففیه العشر اذا اصبت منه الشیئ الکثیر خمسة افراق فصاعدا واما عند ابیحنیفة رحمه الله ، فقال فی قلیله وکثیره العشر وقد بلغنا عن النبی صلی الله علیه وسلم انه جعل فی العسل العشر انتهیٰ : قوله فانما هو ذباب غیث : ای وان لم یؤدوا عشور النحل فالعسل ماخوذ من ذباب النحل واضاف الذباب الی الغیث لان النحل یقصد مواضع القطر لما فیها من العشب والخصب ۱ وحمی لهم وادیهم بالتشیة :

قوله وادعوا الثلث : س ۲۰ : قال فی الکشف ۱/۱۴۰ لان الخرص انما هو الظن والتحمین لا البت والیقین فیخشی ان لا یزید الماخوذ علی قدر الواجب ولانّ صاحب العنب یکون له احباء یردُون علیه وفقراء یعترونه فله ان یعطیهم شیئا منه . قوله عن الجعرور ولون الحُبیق : نوعان من اردی التمر (کشف) (عن الجعرور) علی وزن عصفور نوع من التمر الدقل یحمل رطبا صغارا لاخیر فیه (ولون الحبیق) هو نوع من انواع التمرردیّ منسوب الی ابن حبیق اسم رجل ویقال بنات حبیق وفی القاموس وعذق حبیق کزبیر تمردقل ۲ قوله حشفا : بفتحتین هو الیابس الفاسد من التمر (نکة تحتیة) .

قوله زکوة الفطر : ۲۲۷ س ۵ : وکان شیخ صدق توثیق له وکذا قوله وکان ابن وهب یروی عنه ۳ (یروی عنه) ای عن ابی یزید الی ههنا مقولة عبدالله بن عبدالرحمٰن وهذا توثیق منه لابی یزید ۴ فرض : **مسئلة** : قال علی القاریؒ قال الطیبیؒ دل علی انها فرض والحنیفةؒ علی انها واجبة اقول لعدم ثبوتها بدلیل قطعی فهو فرض عملی لا اعتقادی الخ رقم ۱ صـ ۲۲۷)

---

۱ ۲/۲۳۱ : ایضا ۲ البذل ۳/۳۲ ۳ الکشف ۱/۱۴۰ ۴ العون ۲/۲۵

Maktaba Tul Ishaat.com

باب متی تودی

قوله ان تودی قبل خروج الناس : والحکمة فیه تفریغ بال عدیم المال عن الملال لیصلی صلوة العید فارغا عن الاشتغال[1]

باب کم تودی فی صدقة الفطر

قوله من المسلمین : قید لصاحب العبد لان الواجب علیه بسبب العبد فیراعی اهلیتهٗ للعبادة (کشف) وطالع هـ رقم ۴ قال الشیخ ابن دقیق العید وقد اشتهرت هذه اللفظة اعنی قوله من المسلمین من روایة مالک حتی قیل انه تفرد بها (ع ۲/۲۸) ولیس بصحیح فقد تابع مالکا علی هذه اللفظة من الثقات سبعة . عمروبن نافع والضحاک بن عثمان والمعلی بن اسمعیل وعبیدالله بن عمرو کثیر بن فرقد وعبدالله بن عمر العمری ویونس بن یزید (غایة المقصود عون صـ۲/۲۸)

قوله او سلت : هو شعیر لاقشر علیه یقال له فی الهندیة (پیغمبری جو) کشف ۱۴۰ . قوله قال ابوسعید ۲۲۹س ۶ — س معناه لا ازال اخرج صاعا من حنطة ابدا بل معناه لا ازال اخرج صاعا من تلک الاشیآء سوی الحنطة ابدا اخذا بالاحتیاط وامضاء للامر علی ما کان علیه فی زمانه صلی الله علیه وسلم صورة ومعنی (کشف) قوله وذکر رجل واحد : وهو یعقوب الدورقی فیه : فی هذا الحدیث (بذل)

قوله فلو جعلتموه صاعا الخ ۲۲۹ س ۵ : لکان حسنا وتبرعا فی الحنطة واما فی غیرها فالواجب ذلک المقدار (کشف ۱/۱۴۰) (**مسئلة**) ذکر ابن الهمام عن مجاهد قال کل شیئ سوی الحنطة ففیه صاع وفی الحنطة نصف صاع ومثله عن طاؤس والمسیب وابن الزبیر واخرج الطحاوی عن جماعة کثیرة (هـ ۱ صـ ۲۲۸)

باب تعجیل الزکوة

فسنع ابن جمیل : قائل ذلک عمرؓ قال الحافظ لم اقف علی اسمه فی کتب الحدیث لکن وقع فی تعلیق القاضی الحسین المروزی الشافعی وتبعه الرویانی ان اسمه عبدالله اهـ ۲

---

[1] الکشف ۱/۱۴۰

[2] البذل ۳/۳۷

Maktaba Tul Ishaat.com

ما یفقم ابن جمیل : عاب صلی اللہ علیہ وسلم علیہ صنیعہ ھذا و غضب علیہ لکونہ کفا عما اوجب اللہ علیہ قولہ فقد احتبس ادراعہ الخ : ای فای مال عندہ یجب فیہ الصدقۃ حتی یطلبوھا عنہ اوالمعنی انہ بلغ من السخاء الی ان احتبس ادراعہ الخ فمن بلغ فی السخاء الی ھذا المبلغ کیف یکف عن ادآء ما وجب علیہ فمنعہ دلیل علی انہ لیس عندہ شیئ یجب فیہ الصدقۃ (کشف) .

قولہ فھی علیّ ومثلھا : قیل انہ علیہ السلام اخذ منہ زکوۃ سنتین تقدیما یوندہ ماروی انہ علیہ السلام قال انا تسلفنا من العباس صدقۃ عامین وروی انا تعجلنا کذا فی بذل المجھود . قلت ویویدہٗ ما یاتی بعد ھذا متصلا عن علی رضی اللہ عنہ ان العباس رضی اللہ عنہ سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی تعجیل الصدقۃ قبل ان تُحِلّ فرخص لہ فی ذلک[1]

قال ابوداؤد ....وحدیث ھشیم : مرسل لان الحسن تابعی لم یذکر الصحابیؓ والمرسل اصح: قال الشوکانی حدیث علی اخرجہ الخمسۃ الا النسائی . وایضا الحاکم والدار قطنیؒ والبیھقیؒ وفیہ اختلاف ذکرہ الدار قطنیؒ ورجح ارسالہ وکذا رجحہ ابوداؤد رحمہ اللہ[2]

باب الزکوۃ تحمل الی بلد ۲۲۹:

لیس ھو بمستحسن مالم یدع الیہ داعیۃ مثل کون اھل تلک البلدۃ احوج من ھذہ البلدۃ او کونھم محصرین فی سبیل اللہ کالمجاھدین فی سبیل اللہ وطلبۃ العلم قال اللہ تبارک وتعالیٰ : للفقراء الذین احصروا فی سبیل اللہ (الایۃ رقم ۲۷۳ : بقرۃ) کشف ۱/۱۴۰ : باب قولہ وحد الغنی : الغنی علی ثلثۃ اقسام غنی وجوب الزکوۃ وھو ان یملک نصابا من مال الزکوۃ فاضلا عن مسکنہ ودینہ وعمالابد منہ وحال علیہ الحول وغنی حرمان الصدقۃ ووجوب صدقۃ الفطر والاضحیۃ وھو ان ما یملک شیئا فاضلا عن دینہ ومسکنہ وعمالابد منہ من ایّ نوع کان من الاموال یبلغ قیمتہ نصابا من غیر شرط حولان الحول وغنی حرمۃ السوال عن الناس وھو یتبدل بتبدل الاحوال من الزمانۃ والعجز عن الکسب وکثرۃ العیال الی غیر ذلک مما یختلف فیہ الناس مثلا رجل من

---

[1] کشف الودود ۱/۱۴۰ [2] البذل ۳/۳۸

Maktaba Tul Ishaat.com

طلبة العلم عندنا ثوب يوم وليلة وليس عندنا ثوب يستوعب عورته فيجوز له ان يسأل الثوب او عندنا ثوب وليس عندنا كتاب يقرأ فيجوز له ان يسأل الكتاب وفس عليه ا

قوله عموش اه بضم او اسلها الفاظ متقاربة المعنى جمع عمش وعدش وكدح والعمش ابلغ فى معناه من الحدش وهو ابلغ من الكدح اذا العمش فى الوجه والحدش فى الجلد والكدح فوق الحدش ذكرها لتقسيم منازل السائلين فى المسئلة فمنهم المكثر ومنهم المقل ومنهم بين ذلك والمراد من جنس العمل وكل يجزى بقدر العمل فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ٢ قال الطيبى هذه الالفاظ متقاربة المعنى كلها يعرف من الرمايظهر على الجلد واللحم من ملاقاة الحسد ما يفسر او يجرح اهـ ٣ قال يحيى بن آدم فقال عبدالله بن عثمان صاحب شعبة حفظى الذى احفظه فقال سفيان فى جوابه حاصل قول سفيان ان شعبة لو كان لا يروى هذا الحديث لاجل ضعف حديث حكيم بن جبير فليس هو بمفرد بل رواه زيد ايضا عن محمد بن عبدالرحمان الخ بدل ٣٩ ٣

قول خمسون درهما اه وفى حديث من سأل منكم وله اوقية او عدلها فقد سأل الحافا وفى حديث آخر وماالغنى الذى لا ينبغى معه المسألة قال قدرما يغديه ويعشيه وفى آخر ولاحظ فيها لغنى ولا لقوى مكتسب والجمع ما تقدم من انه يتبدل بتبدل احوال الاشخاص وقد مر تفصيله فتذكر ج

قوله حتى اعيانا الله ٢٣٠ س ٣ فانه من يتصبر يصبره الله ومن يغن يغنه الله (كشف) كصحيفة بمسلمس س ١٣ لها قصة مشهورة عند العرب وهو المسلمس الشاعر وكان هجا عمرو بن الهند الملك فكتب له كتابا الى عامله لوهمه انه امر له فيه عطية وقد كان كتب اليه ان يقتله فارتاب المسلمس فمكنه وقراه فلما علم ما فيه رمى به ونجا فضرب العرب مثلا بصحيفته ج

قوله فاخبره معاوية س ١٣ اى فسره وشرحه بما ذكر من قبل قوله ليس المسكين ليس الكمال

---

١ الكشف ١٢٩ : ١ ٢ ايضا ٣ هامش ابى داود ص ٢٢٩ رقم ٢

٤ الكشف ١٣٠ : ١ ٥ هامش ابى داود رقم ٢ وكشف الودود ١٣٠ : ١

Maktaba Tul Ishaat.com

فی المسکنة ولکن المسکین : ای ولکن المسکین الکامل الذی یستحق المدح قوله فذلک المحروم س ۲۷ : المذکورفی قوله تعالی وفی اموالهم حق للسائل والمحروم لان غالب حاله الحرمان حیث لا یتفطن له الناس فیعطونه قوله فرفع من کلام الزهری ۲۳۱ سطر ۲ واما عبدالواحد بن زیاد عن معمر فجعله فی الحدیث (بذل) فینا البصر وخفضه ۲۳۱ س ۴ : ای فرای اعالی ابداننا من العیون والایدی واسافل ابداننا من الافخاذ والرکب والاقدام[1]

باب کم یعطی الرجل الواحد

قوله وداه بماة من ابل الصدقة س ۲۱ : قال فی البذل ۳/۴۵ والذی قتل بخیبر هوعبدالله بن سهل بن زید بن کعب بن عامر بن عدی بن مجدعة بن حارثة الانصاری الحارثی فعلی هذا لیشکل ما وقع فی هذا الحدیث من ان سهل بن ابی حثمة یقول ان النبی صلی الله علیه وسلم وداه بمأة من الصدقة فانه وقع فی الصحیح ان اخاالمقتول عبدالرحمٰن بن سهل وابناعمه حویصة ومحیصة جآء وا الی رسول الله صلی الله علیه وسلم یطلبون دیته فاعطاهم رسول الله صلی الله علیه وسلم الدیة وکان لسهل ابن ابی حثمة عند وفاة رسول الله صلی الله علیه وسلم سبع او ثمانی سنة علی الراجح فکیف یمکن ان یعطی الدیة الا ان یقال ان معنی قوله صلی الله علیه وسلم وداه ای ودی قومه فان سهل بن ابی حثمة من قبیلة عبدالله بن سهل المقتول لان نسبه هکذا سهل بن ابی حثمة بن ساعدة بن عامر بن عدی بن مجدعة بن حارثة . فلیلتقیان علی عامر بن عدی ویمکن ان یجاب عنه ان فی الروایات اختلافا فی هذا اللفظ ففی بعضها وداهم وفی بعضها فوداهُ ففی صورة الجمع المرجع القوم وفی الافراد المرجع عبدالرحمٰن بن سهل لانه شقیقه ففی هذا الحدیث کان مرجع الضمیر عبدالرحمٰن بن سهل لکن لما وقع فیه الاختصار التبس فالمرجع عبدالرحمن لا سهل بن ابی حثمة : قال القسطلانیؒ وفی روایة یحی بن سعید من عنده فیتحمل ان یکون اشتراها من ابل الصدقة بمال دفعه من عنده او المراد بقوله من عنده من بیت المال المرصد للمصالح فاطلق علیه صدقة باعتبار

---

[1] کشف الودود ۱/۱۳۱

Maktaba Tul Ishaat.com

الانتفاع به مجازا لما فی ذلک من قطع المنازعة لاصلاح ذات البین قال ابو العباس القرطبی وروایة من قال من عنده اصح من روایة من قال من ابل الصدقة وقد قیل انها غلط و الاولی ان لا یغلط الراوی ما امکن فیحتمل انه صلی الله علیه وسلم تسلف ذلک من ابل الصدقة لیدفعه من مال الفی انتهی ا

باب ما تجوز فیه المسئلة

قوله قال من یزید ۲۳۲ س ۷ : فیه دلیل علی جواز بیع من یزید الذی یقال له فی الهندیة (نیلامی) (کشف)

باب فی الاستعفاف

قوله فسل الصالحین : ۲۳۳ : س ۲ : لان الغالب فی اموالهم هو الحلال وایضا هم لا یردون السائل صفر الید ما امکن منهم وایضا فی اموالهم البرکة (کشف) بعثنی ابی ص ۲۳۳ قال البیهقی هذا الحدیث یحتمل معنین احدهما ان یکون قبل تحریم الصدقة علی بنی هاشم فصار منسوخا والاخر ان یکون استسلف من العباس للمساکین ثم ردها علیه من ابل الصدقة هکذا فی مرقاة الصعود (هـ رقم ۴)

باب قوله نعد الماعون ۲۳۴ : فی قواء تعالی ویمنعون الماعون رقم ۷ قوله حلبها یوم وردها : کان المساکین یجتمعون علی المآء طمعا فی ان یعطوهم اصحاب الابل اللبن اذا وردوها علی المآء فلذا قال صلی الله علیه وسلم ومن حقها حلبها یوم ورودها (کشف ۱/۱۴۲) قوله من کل حاذ : قال فی هامش کشف الودود : امر من کل عشرة اقناء بقنو یوضع فی المسجد للمساکین کما فی الطحاوی باب العرایا . فتغیر من تصرف الرواة بحیث لا ینحل مراده (منه)

باب حق السائل

قوله محمد بن کثیر ۲۳۵ : یقول الفقیر هذا الحدیث اختلف فیه طالع الهامش رقم ۱

باب فی فضل سقی الماء : وهذا یشتمل من کان عنده مآء فیسقیه غیره او یحفر البیر اویجری النهر

نسل ۲۵ ۳/۴۰ وطالع الکشف ۱/۱۴۲/۱۴۱

Maktaba Tul Ishaat.com

فینتفع الناس به (بذل)

قوله وقال هذه لام سعد ۲۳۶ : ای ای ثواب هذه لام سعدٌ کما یقتضیه السیاق ولیس المراد به للقرب الیها والنذر علی سبیل العبادة کما فی قولهم هذه الشاة للشیخ عبدالقادر الجیلانی رحمه الله کما یفعله العوام ومن لم یفهم هذا لمقال قال ما قال وهو بعید عن حقیقة الحال[1]

وهذا الحدیث یدلّ علی ان ثواب العبادات المالیة یصل الی الموتیٰ باجماع اهل السنة واما البدنیة ففیه خلاف فعند الحنفیة یصل ثوابها ایضا الی الاموات والشافعیة ینکرونها[2]

قوله لا ینقص بعضهم اجر بعض ۲۳۳۷/س ۱۰ : ای لا ینقص بعضهم اجر ما یناسب حال الاخر وان کانت الاجور متفاوتة بالنسبة الی احوال انفسهم کما مرّ کیف وفی حدیث ابی هریرة رضی الله عنه اذا انفقت المرأة من کسب زوجها عن غیر امره فلها نصف اجره والظاهر ان ضمیر اجره للزوج وهو ینبیٔ عن التفاوت فیما بین الاجرین[3] قوله ولا تحل لها ان تصدق من مال زوجها اهـ س ۱۸ : والجمع بینه وبین ما مرّ من قوله صلی الله علیه وسلم اذا انفقت المرأة من کسب زوجها عن غیر امره فلها نصف اجره ان المراد من الامر هناک هو الامر الصریح ای من غیر امره الصریح حیث لم یوجد وان وجد الامر دلالة کما فی الاشیاء الرطبة من الخبز والبقل والمستثنی ههنا هو الاذن الاعم من الصریح والدلالة فعدم الحل عند عدم الاذن اصلاً والاجر عند وجود الاذن دلالة فلا منافاة بینهما (کشف)

باب صلة الرحم

قوله لن تنالوا البر ا اهـ[4] قوله باریحا : جاء فی ضبطه اوجه کثیرة جمعها ابن الاثیرؒ فی النهایة فقال یروی بفتح الباء ویکسر وبفتح الراء وضمها وبالمد والقصر فهذه ثمان لغات وقال الباجیؒ افصحها بفتح الباء وسکون الیاء وفتح الراء مقصورا وکذا جزم به الصنعانیؒ (البذل مختصراً :الکشف

---

۱ الکشف ۱۴۳/۱۴۴ ۲ البذل ۳/۵۹ ۳ الکشف ۱/۴۴

۴ ال عمران رقم ۹۲

Maktaba Tul Ishaat.com

۱/۱۴۴) وطالع هامش ابی داؤد رقم ۵ .

ولنعم ما قیل : هر چه داری صرف کن در راه او لن تنالوا البر حتی تنفقوا الخ .

قوله کفی بالمرأ اثما ۲۳۸ س ۲ : (من یقوت) ای من قاتهٗ ای اعطاه قوته ویمکن ان یجعل من التفعیل وهو موافق لروایة من یقیت من اقات ای من تلزمهٗ نفقته من اهله وعیاله وعبیده کذا فی فتح الودود ۱ قوله وینسأ فی اثره ؛ ای یوخرله فی اجله والمراد منه البرکة فی العمر بسبب التوفیق فی الطاعة وعمارة وقته بما ینفعه فی الاخره وبقاء ذکره الجمیل بعد الموت ۲ قوله لا یدخل الجنة قاطع رحم : قال فی الکشف ۱/۱۴۴ : اعلم انه ربما یذکر فی الاحادیث تاثیر المفردات من الاعمال کما یذکر فی کتب الطب تاثیر المفردات من الادویة ای اثر قطع الرحم هو ان لا یدخل القاطع الجنة فان لم یکن عندهٗ الاذا فلا سبیل لدخوله الجنة وان کان عندهٗ مع ذاک مع الایمان والاعمال الصالحة المودیة الی دخول الجنة فیرکب ذامع ذاک فالنتیجة هو ما ینتج من المرکب : . وفی الهامش رقم ۷: وهذا تشدید وتهدید وله تاویلات ذکرت فی موضعه قوله لیس الواصل : ولنعم ما قیل : بدی را بدی سهل باشد سزاء : اگر مردی احسن الی من اساء (خاکی)

قوله باب فی الشح : اشد البخل وقیل البخل مع الحرص وقیل البخل فی افراد الامور واحادها والشح عام وقیل البخل فی مال والشح فی مال وفی معروف ۳ ذکرت عدة مساکین ای جاء واعدة من مساکین علی بابی فاعطیتهم وقال غیره یشبه ان یکون المراد غیر مسدد عدة من صدقة ای ذکرت عائشةؓ عدة من الصدقة التی تصدقت به ذلک الیوم (عون مختصر ۱ ۲ صـ ۶۱).

کتاب اللقطة

ای الشیئ الذی یلتقط وهو بضم اللام وفتح القاف علی المشهور عند اهل اللغة والمحدثین وقال القاضی عیاض لا یجوز غیره کذا قاله ابن حجر فی فتح الباری شرح صحیح البخاری ۴

---

۱ هامش ابی داؤد رقم ۳ صـ ۲۳۸

۲ الکشف ۱/۱۴۴

۳ البذل ۳/۶۵

۴ هامش ابی داؤد رقم ۱۱

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله فضالة الابل فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم ۱۱/۲۳۹ : قال القاضی شمس الدین رحمه الله المتین : قلت ولكن ذلك الزمان كان زمان رُشد وخير وامانة لا يُخاف السرقة على الابل فقال صلى الله عليه وسلم ما قال واما اليوم فزمان خيانة وظلم لا يتركون الثياب على ابن السبيل فكيف بضالة الابل فالاحسن اليوم التقاط ضالة الابل وتاديتها الى صاحبها لئلا تقع فی ايدی السرقة وقطاع الطريق فضيعوها على صاحبها ۱

قال ابوداؤد رواه الثوری وسليمان بن بلال وحماد بن سلمة س ۱۴ : غرض المصنف بهذا الكلام ما وقع فی رواية اسمعيل بن جعفر من لفظ اخذها فی ضالة الشاة مخالف لما رواه مالک والثوری وسليمان وحماد عن ربيعة فهی شاذة ان كان غرضة تائيد روايته مالک والا فاشارة الى انها زيادة ثقة والله اعلم ۲ قوله ليست بمحفوظة س ۲۶ : قال العينی وهو رواية مسلم فانه روى هذا الحديث بطرق متعددة وفی بعضها قال فان جآء احد يخبرک بعددها ووعائها فاعطها اياه فان قلت قال ابوداؤد وهذه زيادة زادها حماد بن سلمة وهی غير محفوظة قلت ليس كذلک بل هو محفوظة صحيحة فان سفيان وزيد بن ابی اُنيسة وافقا حماد بن ابی سلمة فی هذه الزيادة فی رواية مسلم وكذلک سفيان فی رواية الترمذی قال ابن حجر قد صحت هذه الزيادة فتعين المصار اليها انتهى ۳

قلت ذكر ابن حزم بان حمادا لم ينفرد بزيادة الامر بالدفع بل واقفه على ذلک الثوری فرواه كذلک عن ربيعة عن يزيد بن خالد عن سلمة بن كهيل عن سويد انتهى ۴

قوله فعرف عفاصها ووكائها : هذه بيان الزيادة اى من قوله فعرف عفاصها ووكائها الى قوله فعرف عفاصها ووكائها الى اخره ۵ قوله يا علیّ ادِ الدينار : ۲۴۰ س ۱۹ : قال فی البذل : وهذا الحديث وامثاله بظاهرها تخالف الحنفية بان عند هم ان اللقطة يجب التصدق بها اذا كان الملتقط غنيا ولا يجوز صرفها الى نفسه واستشكل بان ههنا التقط علیّ رضی الله عنه الدينار واكله واكل رسول الله صلى الله عليه وسلم معه فلو كان كما قالت الحنفية لم يجز لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان

---

۱ كشف الودود ۱/۱۴۴ ۲ بذل المجهود ۳/۷۰ ۳ التعليق المحمود رقم ۲
۴ البذل ۳/۷۱ ۵ ايضا.

Maktaba Tul Ishaat.com

یاکل منها ولا لعلیؒ .....بل الحق فی الجواب واللہ اعلم ان رفع اللقطة قد تکون للحفظ حتی تکون ید اللاقط علیها ید امانة ویجب حینئذ تعریفها بفور ما اخذ وقد یکون للانفاق فی حاجتها اذا علم من حال المالک رضاه بذلک والقبض حینئذ قبض ضمان ولما کان الحسنان فیما علمته من حالهما وکان ابواهما ایضًا کذلک ولم یکن احد فی المدینة بحیث یظن به الضن بعلی رضی اللہ عنه فی مثل ذلک سیما وقد رفعه لاداء ضمانه بعد ذلک کان الدینار لافی حکم اللقطة بل مثله فی ذلک مثل صدیق لهٗ مال عند رجل وهو یعلم من حاله انه لو انفق منه فی حاجته لا سیما فاقة الجوع لکان راضیا ثم انفق منه اتکالا علی ذلک الاذن الغیر الصریح لم یفعل بذلک باساکیف وقد قال اللہ تعالیٰ فی کتابه ما رفع الخفاء عن جواز امثال هذه التصرفات بعد ما علم رضاء المالک حیث قال لیس علی الاعمیٰ حرج ولاعلی الاعرج حرج الخ[1]

قوله وما کان فی الخراب : ۲۴۰س۱۰ : قال الخطابیؒ (صـ ۲/۲۷۰) یرید الخراب العادی الذی لا یعرف له مالک وسبیله سبیل الرکاز وفیه الخمس وسائر المال لواجده الخ[2]

قوله قال ابوداؤدؒ رواه النعمن بن عبدالسلام ۲۴۱ : قال فی البذل ۲/۷۶ وغرض المصنفؒ بیان الاختلاف فی سند هذا الحدیث بان محمد بن شعیب رواه عن المغیرة بن زیاد عن ابی الزبیر عن جابر مرفوعًا ورواه النعمان بن عبدالسلام فخالف محمد بن شعیب فروی عن المغیرة ابی سلمة فی موضع مغیرة بن زیاد فروی عنه عن ابی الزبیر عن جابر والظاهر انه مرفوع ایضًا فوافق محمد بن شعیب فی الرفع ورواه شبابة عن مغیرة بن مسلمؒ ووافق النعمان بن عبدالسلام فی شیخه فقال عن مغیرة بن مسلم وهو المغیرة ابوسلمة وخالفهما فی الرفع وجعله موقوفًا علی جابر وقال کانوا لم یذکروا النبیَ صلی اللہ علیه وسلم .

قوله عنْ لقطة الحاج : ای الا لمعرف لما فی الحدیث الاخر ولا تحل لقطتها الا لمعرف وفی لفظ آخر ولا تحل ساقطتها الا لمنشد فالحاصل ان لقطة الحل والحرم والحاج وغیر الحاج سواء فی ان

---

[1] البذل ۲/۷۶ وطالع الکشف ناقلا عنه . [2] العون ۲/۲۷

Maktaba Tul Ishaat.com

لا یحل التقاطها الا لمعرف فان قلت فاذا کان الامر کذلک فما وجه التخصیص بذکر لقطة الحاج والحرم مع ان الحکم فی لقطة الحل وغیر الحاج ایضا کذلک قلت وجه التخصیص بذکر لقطة الحرم والحاج هو دفع توهم ان لقطة الحرم والحاج یجوز التقاطها من غیر ارادة التعریف لان الحجاج یجتمعون هناک من اطراف العالم واکنافها ومن البلاد القریبة والنائیة وهم قد رجعوا الی اوطانهم....فلا فائدة تترتب علی التعریف والا نشاد....فلدفع هذا التوهم خصص لقطة الحرم والحاج بالذکر والله اعلم بالصواب [1] قوله لا یاوی الضالة الا الضال ای لا یضمها الی ماله ولا یخلطها معه (نکتة) وطالع هـ رقم ۳:

(یوم الاحد ۱۷ ذوالقعدة ۱۴۳۱هـ: المطابق ۱۱ فروری ۲۰۰۱: م قبل اذان المغرب فی باجور)

(وتم النظر للتصحیح والطباعة یوم الاثنین ساعة ۸/۴۵ فی مکتبة الزبیر عند دارالقران فنجفیر ۱۲ محرم ۱۴۳۴هـ. خاکی غفرله).

---

[1] الکشف ۱/۱۴۶

Maktaba Tul Ishaat.com

بسم الله الرحمٰن الرحیم

اول کتاب المناسک ۲۴۱

النسک مثلثة وبضمتین العبادة وکلّ حق لله عزّوجلّ : والمناسک جمع منسک بفتح السین وکسرها هو المتعبد یقع علی المصدر والزمان ثم سمیت به امور الحج والمنسک المذبح والنسیکة الذبیحة والحج بفتح الحاء وکسرها لغتان وقیل بالفتح مصدر وبالکسر اسم وقیل بالعکس واختلفوا فی ابتداء فرضیته : والصحیح ان فرضیة الحج فی الاسلام بعد الهجرة والجمهور علی انه فی السنة السادسة لان فی هذه السنة وردت واتموا الحج والعمرة لله[۱]

قوله قال ابو داؤد...وقال عقیل عن سنان س ۲۱ : ای خالفهم وقال بترک لفظ ابی (بذل) قوله ثم ظهور الحصر : ۲۲ : لعلّه صلّی الله علیه وسلم یشیر الی انی ارتحل من الدنیا بعد عامی هذا فمن یاتی بکنّ ههنا فالظاهر لکنّ الجلوس علی ظهور الحصر بعدعامی هذا ولیس المراد منه النهی عن الحج بعد هذا فانهن کنّ یحججن بعده صلی الله علیه وسلم وقد سمعنه یقول هذا وما فهمن نهی عنه وهنّ من اهل اللسان یفهمن اسالیب الکلام وتراکیبه الا سودةؓ وزینبؓ قالتا لاتحرکنا دابة بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم[۲] لا یحل لامرأة مسلمة قال فی الهامش رقم ۷ وعلی کل تقدیر لیس المراد التحدید بل کل ما یسمی سفرا فنهی المرأة ان تسافر . بغیر محرم ولم یثبت عند المحدثین من الشارع للسفر واحکامه مدة وحدمعین بل یشمل کل مسافة قصیرة اوطویلة والوارد فی الحدیث السفرُ مطلقا .

قوله لا صرورة فی الاسلام ۲۴۲ : قال الخطابیؒ له تفسیران احدهما انه الرجل الذی انقطع عن النکاح وتبتل علی مذهب رهبان النصاریٰ والاخر انه الذی لم یحج فمعناه ان سنة الدین ان لا یبقی احد من الناس یستطیع الحج فلا یحج حتّی لا یکون صرُورة فی الاسلام الخ[۳]

---

۱ هامش ابی داؤدؒ رقم ۴ .

۲ کشف الودود صـ ۱۴۷

۳ التعلیق المحمود رقم ۳ والخطابی ۲۷۸/۲۷۹

Maktaba Tul Ishaat.com

باب التجارة فی الحج صـ ۲۴۲

قوله فان خير الزاد التقوى : ۱قوله فضلا من ربكم : ۲فهذه الاية نزلت ردا على من يقول لا حج للتجار والاجراء والجمالين ۳باب قوله فليتعجل : لانه قد يفوته عائق ويعرض له مانع فيفوته بذلك الحج (ب ۱ ۸/۳)

قوله باب الكرى : س ۱۸ : وفى المجمع الكرى بوزن الصَبى من يكرى دابته وقد يقع على المكترى فعيل بمعنى مفعول (بذل) قوله انه كان يقرأها فى المصحف : اى كان يقرأ لفظة فى مع اسم الحج فى المصحف على وجه التفسير والبيان (كشف)

باب الصبى يحج

قوله ففزعت امرأة ۲۴۳ : اى خافت فوت الجواب وبادرت (بذل) لانه صلى الله عليه وسلم كان على رأس الرحيل (كشف) قوله قال نعم ولكِ اجر : اس حدیث میں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نعم فرمایا اس سے صحت مراد نہیں بلکہ اس کو عادی بنانے کیلئے نعم فرمایا گیا اھ۴

باب فى المواقيت : قال الحافظؒ واصل التوقيت ان يجعل للشيئ وقت يختص به وهو بيان مقدار المدة ثم اتسع فيه فاطلق على المكان ايضا قال ابن الاثيرؒ التاقيت ان يجعل للشيئ وقت يختص به وهو بيان مقدار المدة يقال وقت الشيئ بالتشديد يوقته ووقته بالتخفيف يقته اذا بين مدته ثم اتسع فيه فقيل للموضع ميقات وقال ابن دقيق العيد التاقيت فى اللغة الحكم بالوقت ثم استعمل للتحديد والتعين قاله الشوكانىؒ فى النيل فالمراد بالمواقيت المواضع التى عيّنها رسول الله صلى الله عليه وسلم للحاج والمعتمر الا فاقيين ۵

قوله من المسجد الاقصىٰ س ۱۷ : يدل على استحباب تقديم الاحرام على المواقيت للافاقى وهو

۱سورة البقرة رقم ۱۹۷ ۲البقرة رقم ۱۹۸ ۳تفسير كبير ۱۷۱

۴تنظيم الاشتات عن عويصات المشكوة ۲/۷۱ . كما فى التعليق الصحيح صـ ۱/۳۸۷

۵البدل ۳/۸۳

Maktaba Tul Ishaat.com

مذهب الحنفية الكرام خلافا للامام البخاري[1] وقال الطيبي[2] لانه لا اهلال الفضل واعلى من ذلك لانه اهل من الفضل البدعة ثم مر بالافضل ثم انتهى الى الافضل فلا غرو ان يعامل معاملة الفضل البشر ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر[3]

باب الحائض تهل بالحج

قوله بالشجرة ص ۲۳ : وهي بذي الحليفة على ستة اميال من المدينة وفي رواية بالبيداء وهذه المواضع الثلثة متقاربة فالشجرة بذي الحليفة واما البيداء فهي بطرف ذي الحليفة[3]

باب التلبيد

قوله يهل ملبدا : من التلبيد وهو ان يجعل المحرم في راسه شيئا من الصمغ او غيره ليجتمع شعره وينضم بعضه الى بعض دفعا للشعث ولئلا يقع فيها القمل كذا في اللمعات والعيني والكرماني[4]

قوله بالعسل : قال في الكشف فالاولى ان يقال ان كانت الرواية بالمهملتين صحيحة محفوظة ان معناه صمغ العرفط كما صرح به صاحب القاموس ولسان العرب في كتبهم ولفظ صاحب لسان العرب هكذا والعرب تسمى صمغ العرفط عسلا لحلاوته وان كان هو الثاني كما هو الظاهر من حيث المعنى فهو ما يغسل به الراس من خطمى وغيره . (ب مختصرا)[5]

باب في الهدى ٢٤٤

قوله في راسه برة فضة : اى انفه : قال ابن منهال : برة من ذهب : قال القاري ويمكن التعدد باعتبار المنخرين (بذل) افى انفه (ك) باب في هدى البقرة قوله نحر عن آل محمد بقرة : وفي حديث ابي هريرة الاتي بعد هذا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذبح عمّن اعتمر من نسائه بقرة بينهن قلت البقرة انما تكفى عن سبعة وهن كن تسعا ففي صحيح مسلم من حديث جابر رضى الله عنه

---

[1] الكشف ۱/۱۴۸ ومثله في الفصيح ۲/۱۱۶

[2] شرح الطيبي ۵/۲۳۰ كذا في الصحيح ۳۸۹/۱ ، ۳۹۰/۱ [3] الكشف نقلا من البذل صـ ۸۲ ج ۳

[4] الهامش رقم ۳. [5] صـ ۱۴۸/۱ ك:وب ۸۸/۳ وطالع هـ رقم ۳.

Maktaba Tul Ishaat.com

۲/۳۵۰ نحرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة وفى رواية له فامرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نشترک فى الابل والبقر كل سبعة منا فى بدنة وفى اخرى له حججنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فنحرنا البعير عن سبعة والبقرة عن سبعة فجواب ما فى ابى داؤدؒ ان لفظة آل محمد صلى الله عليه وسلم ليست بنصّ فى الجميع فتحمل ان يراد منها البعض على ان فى صحيح مسلم ۲/۳۵۱ ذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عائشةؓ بقرة يوم النحر فما فى حديث ابى هريرةؓ محمول على الرواية بالمعنى والتغير من بعض الرواة[1]

باب فى الاشعار

قوله واستوت به على البيداء : فالصواب ان يقال انه صلى الله عليه وسلم انما احرم من عند المسجد قبل الركوب على الراحلة ثم اذا استوت به راحلته لبّىٰ فمن سمع تلبيته من ههنا زعم انه احرم من ههنا ثم اذا اتت به راحلته على البيداء لبّى ثانيا فمن سمع تلبيته هن هناک زعم انه احرم من هناک والحقيقة انه صلى الله عليه وسلم لم يحرم الا من عند المسجد قبل الركوب على الراحلة ويفصح عنها ما ياتى صـ ۲۵۳ . عن ابن عباسؓ خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجّا فلما صلّى فى مسجده بذى الحليفة ركعتيه اوجب فى مجلسه فاهلّ بالحج حين فرغ من ركعتيه فسمع ذلک منه اقوام فحفظته عنه ثم ركب فلما استقلت به ناقته اهلّ وادرک ذلک منه اقوام وذلک ان الناس انما كانوا ياتون ارسالا فسمعوه حين استقلت به ناقته يهلّ فقالوا انما اهل حين استقلت به ناقته ثم مضىٰ رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما علا على شرف البيداء اهلّ وادرک ذلک منه اقوام فقالوا انما اهلّ حين علا على شرف البيداء وايم الله لقد اوجب فى مصلاه واهلّ حين استقلت به ناقتهٗ واهل حين علاؔ على شرف البيداء[2] قال ابو داؤد هذا من سنن اهل البصرة : الذى تفردوا به اقول هذا اشارة الى لطيفة فى السند : قوله اهدى غنما مقلدة : فى العرف الشذى صـ ۳۵۹ : تقليد الغنم ليس بمذكور فى كتبنانفيا واثباتا واما فى كتبنا من نفى تقليد الغنم فمراده نفى التقليد

---

[1] كشف الودود صـ ۱۴۸/۱ [2] ايضا ۱۴۹/۱

Maktaba Tul Ishaat.com

بالنعل لا من الخیط فاقول لما لم یکن التقلید بالخیط مذکور او صح الحدیث فلابد من جوازہ انتھیٰ[1]

باب تبدیل الھدی

قولہ لا انحرھا ص ۲۴۵س ۱ : ای قال لا تبعھا بل انحرھا ایاھا (کشف) قولہ قال ابوداؤدؒ ...لانہ کان اشعرھا : قال فی البذل ۳/۹۰ وفی الحدیث دلالۃ علی انہ لا یجوز تبدیل الھدی بغیرہ: قلت ان کان الھدی الذی اھداھا عمرؓ تطوعا فتبدیلہ لا یجوز لانہ لما اشتراھا بنیۃ الھدی تعینت فلا یجوز تبدیلھا وان کان واجبا علیہ فالحدیث محمول علی الاولیٰ والافضل اھ۔

باب فی رکوب البدن

قولہ فقال ارکبھا : ۲۴۵ : تاویلہ انہ کان مضطرا الیہ کما یدل علیہ الحدیث (ک)

قولہ قال ابوداؤدؒ سمعت اباسلمۃ : ھو موسی بن اسمعیل المنقریؒ اذا اقمت الاسناد فی الحدیث : والمعنی کفاک : ولا یضرک روایتک الحدیث ان غیرت الالفاظ فان روایۃ الحدیث بالمعنی جائز . کذا فی الشرح :[2] قال فی البذل ۳/۹۲ کتب علی حاشیۃ النسخۃ المکتوبۃ قال ابوداؤد الذی تفرد بہ من ھذا الحدیث قولہ لا تاکل منھا انت ولا احد من اھل رفقتک قلت قد اخرج مسلمؒ ھذا الحدیث بسند عبدا الوارث وخراج مسلمؒ یقتضی انہ لیس فیہ ضعف ثم ذکر فی حاشیۃ المکتوبۃ نسخۃ اخری قال ابن داستہؒ سمعت اباداود اذا استقام الاسناد والمعنی کفاک حاصلہ ان الحدیث بالمعنی جائز لکن بشرطین اولھما استقامۃ الاسناد والثانی استقامۃ المعنی بان لا یتغیر والظاھر ان مراد المصنف بھذا بان ما اشار الیہ فی النسخۃ الاولی من دعوی التفرد انہ لیس بموجب للضعف لان اسنادہ مستقیم ومعناہ صحیح ثابت :

قولہ یزد لفن الیہ : ولا یخفی ما فیہ من المعجزۃ الباھرۃ والدلالۃ علی محبۃ الحیوانات العجم الموت فی سبیل اللہ عزوجلؒ وابتغاء لمرضاتہ سبحنہ وتعالیٰ ومرضاۃ رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم

---

[1] ایضا [2] عون المعبود ۲/۴۲

Maktaba Tul Ishaat.com

بحیث یتمنی کل احد منها ان یشرف بتفدیة الروح علیه صلی الله علیه وسلم[1] ولنعم ما قلل قائلهم۔

همه آهوان صحرآء سرخودنهاده بر کف

بامید آنکه روزے بشکار خواهی آمد(کشف)

قوله الا الیمانین ص ۲۴۷ س ۱ : ولعل السّرفیه ان البیت لم یبن علیٰ قواعد ابراهیم علیه السلام من جهة الشام بخلاف الیمن فانه من تلک الجهة علی قواعده وعلی نبینا وعلیه الصلوة والسلام[2]

باب قوله اشترط قال نعم : س ۱۲ : یجوز الاحلال عند الاحصار بدون الاشتراط فی الاحرام کما وقع للنبی صلی الله علیه وسلم واصحابه عام الحدیبیة وانما الاشتراط لتطیب الخاطر ودفع الوساوس (کشف)

باب قوله افرد بالحج :قال فی الهامش رقم ۴ بعد بسط وایضاح : واعلم انه اختلف الروایات فی احرامه صلی الله علیه وسلم فانه صح عن جابرؓ وابن عمرؓ وابن عباسؓ وعائشةؓ بانه افرد الحج وعن جابرؓ وابی طلحةؓ وانس بن مالکؓ انه قارن بین الحج والعمرة : قال بعض الحفاظؒ روی فی هذا الباب عشرون حدیثا وروی الشیخان عن ابن عمرؓ انه صلی الله علیه وسلم احرم متمتعا ولهما عن عائشةؓ تمتع النبی صلی الله علیه وسلم وتمتعنا معه ولهم فی رفع التعارض مسلکان ، الترجیح، والجمع ، فرجح الشافعیة الافراد ورجح الحنفیة القران : واما الجمع فبوجوه ، منها ما ذکره الخطابیؒ انه یحتمل ان بعضهم سمعه یقول لبیک بحجة فحکی عنه الافراد وخفی عنه قوله وعمرة فلم یحک الا ما سمع وسمع انسؓ الزیادة والتفصیل فی النوویؒ قال الشمنیؒ وقد وضع ابن حزمؒ کتابا فی انه علیه الصلوة والسّلام کان قارنا فی حجة الوداع وتاوّل باقی الاحادیث والقران افضل مطلقا عندنا وقال مالکؒ والشافعیؒ الافراد افضل مطلقا وقال احمدؒ التمتّع افضل مطلقا[3] قاضی عیاض رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ امام طحاوی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حج قران کے دلائل کے بارے میں ایک ہزار ورق پر مشتمل کتاب لکھی ہے۔[4]

---

[1] هامش ابی داؤد رقم ۲

[2] کشف الودود ۱/۱۴۹

[3] المرقات ۵/۲۱۶

[4] تحفة السراة ص ۳۴۰

Maktaba Tul Ishaat.com

قال العلامة الطیبیؒ وقد اجمع العلماء علی جواز الانواع الثلثة[۱]

قوله فلما کان لیلة الصدر : ای لیلة الرجوع . قوله وطافت بالبیت : المراد بالطواف اما طواف الافاضة للحج او المراد طواف العمرة والظاهر ان المراد بها طواف العمرة وترک فی الحدیث طواف الزیارة[۲] قوله واهل رسول الله بالحج : مفردا او مع العمرة (بذل) قوله فانما طافوا طوافا واحدا صـ۲۴۸ س ۹ : قال العینیؒ فیه حجة لمن قال الطواف الواحد والسعی الواحد یکفیان للقارن وبه قال مالکؒ والشافعیؒ وغیرهم وقال الاوزاعیؒ والشعبیؒ والنخعیؒ ومجاهدؒ وابن ابی لیلیؒ وغیرهم وابو حنیفةؒ واصحابه لابد للقارن من طوافین وسعیین وحکی ذلک عن علیؓ وعمرؓ والحسنؒ والحسینؒ وابن مسعودؓ وعن علقمة وابن مسعودؓ قال طاف رسول الله صلی الله علیه وسلم لعمرته وحجته طوافین وسعین وابوبکرؓ وعمرؓ وعلیؓ انتهی[۳]

قال القاضی شمس الدین رحمه الله المتین : فاعلم انه لیس المقصود من قوله واما الذین کانوا جمعوا الحج والعمرة فانما طافوا طوافا واحدا : هو انهم اکتفوا بطواف واحد للحج والعمرة حین قدموا مکة ولم یطوفوا لهما الا طوافاواحدا غیر متعدد بل المقصود منه هو بیان الفرق بین ما فعله المعتمرون وبین ما فعله الجامعون بین الحج والعمرة بان المعتمرین لم یلحق ولم یتصل شیئ من طوافهم للعمرة بشیئ من اطوفة الحج بل هم طافوا للعمرة اوّل ما قدموا مکة ولم یطوفوا طوافا من اطوفة الحج وحلوا من احرامهم للعمرة ثم احرموا بالحج وطافوا له حین رجعوا من مِنیٰ فلم یتصل ولم یلحق احد من الطوافین بالاخر بل بینهما ایام ولیالی ومدة معتدة بها واما الذین کانوا جمعوا الحج والعمرة فطافوا العمرة اول ما قدموا وسعوا لها ثم طافوا طواف القدوم للحج وسعوا له من غیر مهلة بین طوافهم للعمرة وطوافهم طواف القدوم للحج فاتصل ولحق طوافهم طواف القدوم للحج بطوافهم للعمرة بلا فصل ومهلة بینهما فصار کانهم طافوا لهما طوافا واحدا(ایک بار گی) فالمقصود هو بیان الاتصال وعدم الاتصال بین الا طوفة بان المعتمرین لم یتصل شیئ من طوافهم

---

[۱] شرح الطیبیؒ ۵/۲۳۷ [۲] بذل المجهود ۳/۹۸ [۳] ایضا ۳/۱۰۰

Maktaba Tul Ishaat.com

للحج بطوافهم للعمرة والجامعين اتصل طوافهم طواف القدوم للحج بطوافهم للعمرة من غير فصل ومهلة بينهما هذا مما الهمنى ربى فى معنى هذا الحديث والله اعلم بالصواب الخ[1]

قوله من شآء ان يجعلها عمرة الخ ۲۴۸س۱۳ : وكان هذا الحكم المعلق على المشية من غير ايجاب فى ابتدآء الامر فلما رأى استنكافهم عن ذلك اوجبه عليهم وكان هذا خاصة لهم فى تلك السنة لدفع امر الجاهلية : (بذل ۱۰۱/۳) كانت ليلة البطحاء : وهى ليلة المحصب :(بذل) لو استقبلت من امرى ما استدبرت : اى لوعلمت من امرى فى اول الحال ما علمت فى اخر امرى (بذل)

قوله بالحج مفردا : ۲۴۸س۲۳ : كان اصل الحديث انهم عند الخروج من المدينة لا يرون الا الحج كما مرّ فروى الراوى بالمعنى حسب مافهم من المراد وهو انهم كانوا لا يرون الا الحج الى ان اتوا مكة فقال مهلين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج مفردا وقد عرفت ما هو حقيقة الامر والآفة من الرواية بالمعنى وكذا قوله فى الحديث الاتى اهللنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج خالصا لا يخالطه شيئ وكذا فى حديث آخر اجعلوها عمرة الا من كان معه الهدى وكذا فى حديث آخر دخل اصحاب النبىّ صلى الله عليه وسلم مهلين بالحج خالصا كلها من تصرفات الرواة بالمعنى نشاءتْ فما ورد لا نرى الا الحج اى عند الخروج من المدينة قبل البلوغ الى وادى العقيق[2]

قال ابوداؤد هو منكر ۲۴۹س۲۳ : اى رفع هذا الحديث منكر انما هو : اى الحديث قول ابن عباسؓ : موقوف عليه :قلت وقد اخرج هذا الحديث البيهقى ....عن مجاهد عن ابن عباسؓ عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال هذه عمرة استمتعنا بها فمن لم يكن معه هدى فليحل الحل كله فقد دخلت العمرة فى الحج الى يوم القيامة اخرجه مسلم فى الصحيح من حديث غندر ومعاذ بن معاذ عن شعبةؒ ...فقول ابى داؤدؒ هذا منكر محل نظر ويحتمل ان يقال ان مراده بقوله هذا منكر

---

[1] كشف الودود ۱۵۱/۱ ۱۵۲

[2] الكشف ۱۵۳/۱

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله دخلت العمرة فی الحج الی یوم القیامة هو المشار الیه وغرضه ان هذا الکلام من جملة حدیث ابن عباس منکر یشیر الیه ما فی مسلم فان العمرة قد دخلت فی الحج الی یوم القیامة ذکره بطریق الدلیل والظاهر ان ایراد الدلیل من ابن عباسؓ لا من رسول الله صلی الله علیه وسلم الخ[۱]

قوله ورکوب النمور : ۲۵۰ س۸ : لانها من زیّ العجم او لانه یورث النخوة والخیلآء[۲]

قوله ولکنکم نسیتم : قال الخطابیؒ لم یوافق الصحابةؓ معاویةؓ علی هذه الروایة وان ثبت یحمل علی الافضل لان الافراد افضل من القران علی بعض المذاهب الخ[۳]

وهو بالعقیق :قال الشوکانیؒ هو وادی العقیق بینه وبین المدینة اربعة امیال (بذل) قال ابوداؤدؒ رواه الولید بن مسلمؒ ۲۵۱ س ۱ : قال فی البذل ۳/۱۰۷. اخرج الطحاویؒ وغیره حدیث الولید بن مسلمؒ واما حدیث عمر بن عبدالواحد فلم اجده فیما عندی من الکتب . قال ابوداؤدؒ وکذا رواه علی بن المبارکؒ غرض المصنفؒ بهذین الکلامین اشارة الی ما وقع من الاختلاف بان فی روایة مسکینؒ عن الاوزاعیؒ قال عمرة فی حجة . بلفظ قال بصیغة الماضی وفی حدیث الولید بن مسلمؒ وعمر بن عبدالواحدؒ عن الاوزاعیؒ قل حجة فی عمرة بصیغة الامر وکذا فی روایة علی بن المبارکؒ عن یحیی بن ابی کثیرؒ قال وقل حجة فی عمرة واشار البخاریؒ الی اختلاف آخر فی هذا اللفظ فی روایة علی بن المبارک عن یحیی بن ابی کثیرؒ وفیه وقل حجة وعمرة بواو العطف فی حدیث سعید بن الربیعؒ عن علی بن المبارکؒ عن یحیی بن ابی کثیرؒ وقال هارون بن اسمعیلؒ حدثنا علی عمرة فی حجة فخالف هارون سعید بن الربیعؒ فی قوله وقل عمرة وحجة بواو العطف وقال هارون فی حجة بحرف فی . قال الحافظؒ قال معناه عمرة مدرجة فی حجة ای عمل العمرة یدخل فی عمل الحج فیجزئ لهما طواف واحد وقال من معناه ان یعتمر فی تلک السنة بعد فراغ حجه وهذا ابعد من الذی قبله لانه صلی الله علیه وسلم لم یفعل ذلک[۴]

قوله قصرت عن النبی صلی الله علیه وسلم ۲۵۱ س ۹ : هو لا یستقیم الا ان یکون فی عمرة

---

۱ البذل ۳/۱۰۴ ۲ ایضا ۳/۱۰۵ ۳ ایضا ۴ البذل ۳/۱۰۸

Maktaba Tul Ishaat.com

الجعرانة فالمراد من الحج هو الحج الاصغر ای العمرة لان معاویة اسلم سنة ثمان من الهجرة عام الفتح فالحدیبیة وعمرة القضاء قد مضتا قبله ولم یقع ذلک منه فی حجة الوداع ایضا بلا ریب فلم یبق له الا عمرة الجعرانة ۱؎ قوله وافاض س ۲۳ : ففیه تصریح بانه صلی الله علیه وسلم طاف حین قدم مکة وطاف حین افاض من عرفات وقد کان صلی الله علیه وسلم جمع الحج والعمرة فلم یبق ما روی ان الذین جمعوا الحج والعمرة انها طافوا طوافا واحدا علی ظاهره فلابد من ان یؤل بتاویل ما واحسن التاویلات له هو ما ذکرت قبل مفصلا فتذکر ۲؎ الا الرکب الذین ۲۵۲ سطرا: قال فی الکشف : قلت قد عرفت انه لم یقع ذلک منهم ایضا فان الذین حلوا انما کانوا احرموا بالعمرة من اول الامر لانهم کانوا احرموا بالحج ثم فسخوه .

باب الرجل یحج عن غیره ص ۲۵۲ س ۳

قوله ادرکت ابی شیخا کبیرا : ۲۵۲ : قال العینیؒ معناه وجب علیه الحج بان اسلم وحصل له مال فی هذه الحالة افاحج عنه قال نعم : فیه دلیل علی انه یجوز للرجل ان یحج عن غیره وان لم یکن حجّ عن نفسه لاطلاق الحدیث ولانه لم یسألها صلی الله علیه وسلم احججت ام لا وهو مذهب ابی حنیفةؒ ومالکؒ واحمدؒ فی روایة وقال الشافعیؒ واسحق لیس له ان یحج عن غیره . فان فعل وقع احرامه عن حجة الاسلام انتهی ۳؎

قوله حج عن نفسک ثم حج عن شبرمة : اختلف فی ان من لم یحج عن نفسه هل یجوز له ان یحج عن غیره فذهب الشافعیؒ الی انه لا یجوز له ذلک وعند الحنفیة یکره له ما لم یحج عن نفسه راجع له المبسوطات وحدیث الباب اختلف فی رفعه ووقفه فرجح عبدالحقؒ وابن القطانؒ رفعه وصححه البیهقیؒ ورجح الطحاویؒ وقفه وقال احمدؒ رفعه خطاء وقال ابن المنذرؒ لا یثبت رفعه والله اعلم ۴؎ قال الشیخ الغورغشتویؒ والجواب عن حدیث ابن عباسؓ انه معلول بوجوه احدها الاضطراب فی وقفه

۱؎ الکشف ۱۵۳ / ۱ وطالع الهامش رقم ۲. ۲؎ الکشف ۱۵۳ ۳؎ التعلیق المحمود رقم ۲

۴؎ کشف الودود ۱۵۴ / ۱ وبذل المجهود ۱۱۱ / ۳

Maktaba Tul Ishaat.com

علی ابن عباسؓ ورفعه فقوم یرفعونه منهم عبدة بن سلیمان ومحمد بن بشر الانصاریؒ وقوم یقفونه منهم منذر وحسن بن صالح وکل هؤلاء اصحب سعید بن عروبةؒ یختلفون علیه . وثانیها ان قتادةؒ لم یقل فیه حدثنا ولا سمعت وهو مدلّس : وثالثها ابن المفلسؒ ذکر فی کتابه ان بعض العلماء ضعف هذا الحدیث وقال سعید بن ابی عروبة کان یحدث به بالبصرة ویجعله من قول ابن عباسؓ ثم کان یحدث به بالکوفة فیجعله من قول النبی صلی الله علیه وسلم ورابعها انه روی الحدیث باسناد آخر لیس فیه سعید بن ابی عروبة موقوفا علی ابن عباس وبسط هذا البحث فی تخریج الزیلعیؒ وفتح القدیر وعلی تقدیر ثبوت رفع هذا الحدیث یقال الامر فیه للاستحباب والمعنی کان ینبغی لک ان تحج عن نفسک اوّلا ثم عن شبرمة[1]

باب کیف التلبیة

قال العینیؒ والقسطلانیؒ اللهم لبیک یعنی یاالله اجبناک فیما دعوتنا اهـ (هـ رقم ۲)

قوله لبیک اللهمّ لبیک : والتثنیة للتکرار لاظهار العجز والافتقار کما هو المعروف عند النحاة[2]

قوله فلا یقل لهم شیئا : قال فی البذل ۳/۱۱۳ وهذا دلیل الجواز وفی الکشف ۱/۱۵۴ فدل علی ان الزیادة فی التلبیة بمثل هذه الکلمات جائز واما الزیادة فی الادعیة الماثورة فی آخرها فجائز وفی اثنائها فلا ینبغی .

باب المحرم یؤدب غلامه ۲۵۳

قوله وکانت زمالة ابی بکرؓ ۲۵۳ : ای مرکوبهما واداتهما وما کان معهما من اداة السفر والراملة بعیر یحمل علیه الطعام والمتاع (کشف) قال فی الهامش رقم ۱ وفی الحدیث ضرب المولیٰ غلامه ضربا خفیفا تادیبا وفی البذل ۳/۱۱۵ وهذا الحدیث یدل علی ان تادیب غلامه لیس بداخل فی قوله تعالیٰ ولارفث ولا فسوق ولاجدال فی الحج والا لم یجترئ علیه ابوبکر رضی الله عنه ونهاه عنه صلی الله علیه وسلم لکن قوله صلی الله علیه وسلم انظروا الیٰ هذا المحرم مایصنع

---

[1] حاشیة المشکوة صـ ۲۳۹ / ۱۰ .

[2] الکشف ۱/۱۵۴

Maktaba Tul Ishaat.com

یومی الی انه لا ینبغی للمحرم ذلک ایضا . وفی الکشف یدل علی الجواز مع عدم الاولویة .

قولہ حتی یکونا اسفل من الکعبین : والکعب ھھنا ھو العظم الناتی فی ظھر القدم (ک)

قولہ قال ابوداؤد وقد روی ھذا الحدیث حاتم بن اسمعیل الخ سطر ۲۷ : غرض المصنف بھذا الکلام اشارۃ الی ان النھی عن النقاب ولبس القفازین مختلف فی رفعہ ووقفہ فرواہ اللیث بن سعد عن نافع عن ابن عمرؓ مرفوعا وتابعہ موسی بن عقبۃ بروایۃ حاتم بن اسمعیل ویحیی بن ایوب فانھما رویاہ عن موسی بن عقبۃ عن نافع عن ابن عمرؓ مرفوعا علی ما قال اللیث واما موسی بن طارق فرواہ عن موسی بن عقبۃ عن نافعؒ عن ابن عمرؓ موقوفا علی ابن عمرؓ وکذلک کما رواہ موسی بن عقبۃ بروایۃ موسی بن طارق کذلک رواہ عبیداللہ بن عمرؒ ومالک وایوب موقوفا علی ابن عمرؓ واما ابراھیم بن سعید المدینی فرواہ عن نافع عن ابن عمرؓ مرفوعا الخ [1]

قولہ لیس لہ کبیر حدیث ص ۲۵۳ س ۳ : قال الحافظ فی تھذیب التھذیب قلتُ لہ عندہ حدیث واحد فی الحج (بذل) قال فی النکتۃ ای لیس لہ حدیث کثیر . قولہ السراویل لمن لا یجد الازار : ولکن یتازر بہ لا ان یلبسہ علی ھیئۃ وھذا انما یمکن فی سراویلات الافاغنۃ الکبار وما فی سراویل اھل الھند الذی یقال لہ (پاجامہ) فلا یمکن ذلک لصغرہ وعدم الا من من العری [2] قولہ بالسنک : ھو طیب معروف یضاف الی غیرہ من الطیب ویستعمل والصمد جعل الدواء علی الجرح الخ ھ رقم ۴ .

قولہ عدلت احدانا جلبابھا س ۲۵ : ای مقصلا بعیدا عن الوجہ لئلا یعارض حدیث المحرمۃ لا تنتقب (ک) احتجم : قال العینیؒ دل ھذا الحدیث علی جواز الحجامۃ للمحرم مطلقا وبہ قال عطاء ومسروقؒ والشعبیؒ والثوریؒ وابوحنیفۃؒ وھو قول الشافعیؒ واحمدؒ واسحاقؒ واخذوا بظاھر ھذا الحدیث الخ ھ رقم ۲ ص ۲۵۵ . باب اذا قولہ ونحن حلالان بسرف ۲۵۵ : ای بنی بی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند الایاب من مکۃ ونحن حلالان واما التزوج فکان عند الذھاب الی مکۃ وقد احرم صلی اللہ علیہ وسلم من ذی الحلیفۃ وقصدہ مکۃ وسرف بینھما فمن این حلّ بعد الاحرام قبل ادآء افعال العمرۃ

---

[1] البذل ۳/۱۱۹ [2] الکشف ۱/۱۵۳

Maktaba Tul Ishaat.com

حتّٰی تزوج بسرف وهو حلال وهل یجوز الاحلال بعد الاحرام قبل اداء احد النسکین من الحج او العمرة من غیر عذر الاحصار کلا ثم کلا الخ [۱] قال فی البذل : واما وجوه ترجیح حدیث ابن عباسؓ علی حدیث ابی رافع ویزید بن الاصم فکثیرة منها ان ابن عباسؓ فی مرتبة من العلم والفقه والاتقان والحفظ لایدانیه فیها احد وقد حکی الزیلعیؒ فی نصب الرایة عن ابن حبان وقال قال ابن حبان ولیس فی الاخبار تعارض ولا ان ابن عباسؓ وَهِمَ لانه احفظ واعلم من غیره انتهی والثانی ان حدیث ابن عباسؓ اتفق علیه الستة بل اجمع المحدثون علیٰ تخریجه وتصحیحه وحدیث یزید لم یخرجه البخاری ولا النسائیؒ وکذا حدیث ابی رافع لم یخرجه فی واحد من الصحیحین ولم یبلغ درجة الصحة ولذا قال الترمذیؒ فیه ولا نعلم احدا اسندهٗ غیر حماد من مطر . والثالث ان حدیث ابی رافع مختلف فی اسناده وانقطاعه وقد اشار الیه الترمذیؒ فی صحیحه فقال ولا نعلم احدا اسنده غیر حماد بن زید عن مطر الوراق عن ربیعة الخ [۲] وفی التقریب مطر الورق کثیر الغلط وفی الطحاویؒ لیس هو عندهم ممن یحتج بحدیثه [۳]

وفی التعلیق : واما حدیث عثمانؓ لا ینکح المحرم ولا ینکح اه فمعناه النهی علی سبیل التنزه والتنبیه علی ما ینبغی له لما هو محجوب محجور عن الجماع ودواعیه للتبتل الی الله بالاحرام فی هذه الایام فلا ینبغی له ان یشتغل بالنکاح والانکاح والخطبة وامثالها مما لا یلائم هذا التبتل والاغتراب ابتغاء لرضوان الرحمٰن اهـ [۴]

قوله ویرمی الغراب ولا یقتله ۶/۲۵۶ : قال فی الهامش : قال الخطابیؒ یشبه ان یکون المراد به الغراب الصغیر الذی یوکل وهو الذی استثناه مالکؒ من جملة الغربان اقول ویجوز ان یکون المراد بالغراب ههنا غیر الابقع ای الاسود الخالص الذی یعرف فی الهند ویسرق کسر الخبز وعظام اللحم ولایوذی

---

[۱] ایضًا.

[۲] ۳/۱۲۵

[۳] حاشیة الشیخ الغورغشتویؒ علیٰ مشکوة المصابیح ۲۵۴ ۸.

[۴] التعلیق الفصیح ۱/۱۲۸

Maktaba Tul Ishaat.com

الناس وراء ذلک والله اعلم . وقال بعض العلمآء هذه الرواية شاذة مخالفة للرواية المشهورة التی فيها ذكر الغراب فی عدادالمقتولات [1]قال النوویؒ فی شرح المهذب ان صحّ هذا الخبر حمل قوله هذا علی انه لا يتاكد ندب قتله كتاكده فی الحية وغيره قلت ان صحّ فيشبه ان يكون محمولا علی غراب الزرع للجمع بين الرويات [2]قال فی الكشف ۱/۱۵۵ سهو من بعض الرواة وفيه يزيد بن ابی زياد وكان شيعيا. وهو يخبط الاباعر : من الخبط وهو ضرب الخبرة بالعصا ليتناثرورقها لعلف الابل (هـ رقم ۴)

قوله فابی ان ياكله س ۱۲ : قلتُ فما ثبت عنه صلی الله عليه وسلم فهو انما ردالصيد حين اهدی له حيًا وهذا هو الحكم عندنا معشر الحنفية واما ان لا يوكل لحمه وان اصطاده حلال من غير اعانة من المحرم ولا دلالة منه ولا اشارة اليه فهو استنباط من علی رضی الله عنه وليس بمرفوع وانما يجب الجواب علينا من المرفوعات لاعن الاستنباطات فانما الاعتبار بما روی لا لما رأی مع انه قد اخرج البخاریؒ فی صـ ۱/۲۴۶ وفيه قالوا يا رسول الله انا كنا احرمنا وقد كان ابوقتادة لم يحرم فرأينا حمر وحش فحمل عليها ابو قتادة فعقرمنها اتانًا فنزلنا مكانا فاكلنا من لحمها ثم قلنا اناكل لحم صيد ونحن محرمون فحملنا ما بقی من لحمها قال امنكم احدامرهٗ ان يحمل عليها او اشار اليها قالوا لا قال فكلوا ما بقی من لحمها وهذا صريح فی انه يجوز للمحرم اكل لحم صيد اصطادهٗ حلال من غير امر من المحرم اياه بذلک ولا اعانة منه عليه ولا اشارة منه اليه فوضح الامر والحمدلله علی ذلک [3]

قوله اهدی اليه عضو صيد : لفظ العضو وهم من بعض الرواة ففی البخاری ۱/۲۴۶ عن عبدالله بن عباسؓ عن الصعب بن جثامة الليثیؓ انه اهدی لرسول الله صلی الله عليه وسلم حمارا وحشيًا وهم باالابواء او بودان فرد اليه فلما رأی ما فی وجهه قال انا لم نردّهٗ عليک الا انا حرم [4]

---

[1] هـ رقم ۳ [2] نيل ۳/۱۲۸ [3] الكشف ۱/۱۵۵

[4] ايضا.

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله اویصاد لکم : عطف علی مفهوم ای یحرم علیکم اذا صدتم او یصاد لکم . وهذا کثیر فی المحاورات ومعنی یصاد لکم بامرکم صراحة او دلالة (کشف)

قوله قال ابوداؤد اذا تنازع الخبران الخ س ۱۶ : حاصلهٗ ان الاحادیث مختلفة فی قبول الصید وردّه فیجمع المصنفؒ بینهما باعتبار العمل انه ینظر فیوخذ بما اخذ به اصحابُ رسول الله صلی الله علیه وسلم : ولکن هذا لا یجدی نفقًا فان الصحابة رضی الله عنهم اختلفوا فیه ایضًا الخ[1]

باب الجراد

قوله الجراد من صید البحر : ای فی انه یحل بغیر الذکوة واما فی الجزاء علی المحرم بقتله فلیس هو من صید البحر بل یجب به الجزاء لما فی الترمذیؒ تمرةٌ خیرٌ من جرادةٍ . (کشف) قوله ابوالهزم ضعیف الخ فلا یجوزبهما تخصیص قوله تعالیٰ وحرّم علیکم صید البرّ مادمتم حرما[2]

باب فی الفدیة

قوله ان یهدی بقرة ص ۲۵۷ : قال فی البذل ۳/۱۳۴ واعتمد ابن بطالؒ علی روایة نافع عن سلیمان بن یسار فقال اخذ کعب بارفع الکفارات ولم یخالف النبی صلی الله علیه وسلم کما امر به من ذبح الشاة بل وافق وزاد ففیه ان من افتی بایسر الاشیاء فله ان یاخذ بارفعها کما فعل کعب قلت هو فرع ثبوت الحدیث ولم یثبت لما قدمته[3] قوله الایة : ای : ففدیة من صیام او صدقة او نسک (البقرة رقم ۱۹۶)

باب الاحصار

قوله من کسر او عرج : بضم الکاف وکسر السین (او عرج) بفتح المهملة والراء اصابه شیئ فی رجله ولیس بخلقة فاذا کان خلقة قیل عرج بکسر الراء[4] قال فی الکشف : الکسرعام والعرج خاص بما تحت الفخذ صـ ۱/۱۵۷.

---

[1] البذل ۳/۱۳۰ [2] الکشف ۱/۲۵۵ [3] الکشف: نقلا من البذل.

[4] عون المعبود ۲/۱۱۱.

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله منعونا : ای منعونا ان ندخل مکة فان اهل الشام کانوا محیطین بکل الحرم (کشف) قوله فی عمرة القضاء س ۲۵ : یعنی امرهم بان ینحر وابدل ما نحروا فی السنة المتقدمة لعدم اجزاء الاول لعدم وقوعه فی الحرم وفیه دلیل علی ان دم الاحصار اذا ذبح فی غیر الحرم لا یجزأ وهو مذهب ابیحنیفة رحمه الله[1]

باب دخول مکة

قوله یدخل من الثنیة العلیاء : ۲۵۸ : وهی کداء بفتح الکاف والمد . ویخرج من الثنیة السفلیٰ : وهی کدی بضم الکاف مقصورا قوله کان یخرج من طریق الشجر : ای کان یخرج من المدینة اذا سافر الی مکة قوله ویدخل من طریق المعرّس : ای یدخل المدینة[2] باب فی رفع الید اذا رأی البیت : هل هو مشروع ام لا (بذل) ما کنت اری احدا یفعل هذا الا الیهود : فانهم اذا راوا بیت المقدس یفعلون ذلک واما البیت الحرام فهم اعداء له خذلهم الله (کشف) وفی العون ۲/۱۱۳ قلتُ والجواب عن هذه الروایة بان المثبتین للرفع اولیٰ لان معهم زیادة علم ومن ثمّ قال البیهقیؒ روایة غیر جابرؓ فی اثبات الرفع اشهر عند اهل العلم والقول فی مثل هذا قول من اثبت ویمکن الجمع بینهما بان یحمل الاثبات علی اول روية والنفی علی کل مرة الخ[3] فالجواب عنه ان المثبتین للرفع اولیٰ لان معهم زیادة علم ومن ثم قال البیهقیؒ روایة غیر جابرؓ فی اثبات الرفع اشهر عند اهل العلم والقول فی مثل هذا قول من اثبت اقول الاولیٰ الجمع بینهما بان یحمل الاثبات علی اول روية والنفی علی کل مرة[4] وقال صاحب المرأة صـ ۳۴۲ نفی وجوب کی ہے۔اوراثبات استحباب کا ہے[5]

قوله والانصاب تحته س ۱۷ : قال فی الکشف وفی روایة والانصار تحته فان کان الاول فالمراد بها الاحجار المنصوبة للصعود الی الصفا او الاصنام الموضوعة هناک جعلها تحته تذلیلا وتوهینا

---

[1] الکشف ۱/۱۵۷ [2] ایضا

[3] العون ۲/۱۱۳

[4] المرقات ۵/۳۱۸ وارجع الی التنظیم ۳/۱۹۰ [5] المرأة صـ ۳۴۲

Maktaba Tul Ishaat.com

وان کان الثانی فهم قاموا تحته لیروا مکانه ویسمعوا کلامه[1]

باب فی تقبیل الحجر

قوله انک حجر لا تنفع ولا تضرّ : قال الحافظؒ وقد روی الحاکمؒ من حدیث ابی سعید ان عمرؓ لما قال هذا قال له علی بن ابی طالبؓ انه یضرّ وینفع وذکر ان الله لما اخذ المواثیق علی ولد آدم کتب ذلک فی رق والقمه الحجر قال وقد سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول یوتی یوم القیمة بالحجر الاسود وله لسان زلق یشهد لمن استلمهٗ بالتوحید وفی اسناده ابوهرون العبدی وهوضعیف جدا قال الطبریؒ انما قال ذلک عمرؓ لان الناس کانوا حدیثی عهد بعبادة الاصنام فخشی عمرؓ ان یظن الجهال ان استلام الحجر من باب تعظیم بعض الاحجار کما کانت العرب تفعل فی الجاهلیة فاراد عمرؓ ان یعلم الناس ان استلامه اتباع لفعل رسول الله صلی الله علیه وسلم لا لان الحجر ینفع ویضرّ بذاته کما کانت الجاهلیة تعتقده فی الاوثان[2]

ولیس هذا الحدیث علی شرط الشیخینؒ فانهما لم یحتجا بابی هرون العبدی اهـ[3]

اقول : قد جاء فی الاسماء الحسنی النافع وانصار هو الله تعالیٰ . وایضا قال الله تعالیٰ وان یمسک الله بضّر فلا کاشف له الا هو وان یردک بخیر فلا راد لفضله . الایة[4]

باب فی استلام الارکان

قول والله انی لاظن الخ قال القاضیؒ لیس هذا الکلام علی سبیل التشکیک ولکن کثیرا مّا یقع فی کلام العرب صورة التشکیک والمراد به الیقین (التعلیق المحمود علی سنن ابی داؤد)

باب فی الرمل

قوله ولیس بسنة : ۲۵۹س ۲۶ : قلت وهذا رای ابن عباسؓ ولو کان کذلک لما فعل رسول الله صلی الله علیه وسلم الرمل فی حجة الوداع فهو سنة عند الفقهاء رحمهم الله تعالیٰ[5] قلت ابن عباسؓ

---

[1] ص ۱۵۷ ۱/ کشف .

[2] البذل ۳/۱۴۰ والکشف نقلا منه

[3] المرقاة ۵/۳۲۵

[4] سورة یونس ۱۰۷

[5] البذل ۳/۱۴۴

Maktaba Tul Ishaat.com

کما یُثبت السنة باجتهاد منه کما هو المعروف منه کذلک ههنا نفی السنة منه فانه رضی الله عنه لما رأی ان سبب الرمل (وهو اراءة المشرکین جلدهم وقوتهم) قد ارتفع زعم ان الرمل ارتفع مع ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قد رمل فی حجة الوداع ولم یکن یومئذ هناک من المشرکین عین تبصر فعلم انه سنة فلذا عمل به الامة الی یومنا هذا [۱] قوله حمّی یثرب : هو اسمهاالجاهلی قد ذکرها ابن عباسؓ بذلک الاسم بمناسبة اضافة الحمّی الیه والا فهو (ذکر المدینة باسم یثرب) الیوم قبیح جدا وماذکر فی القران فهو حکایة عن قول المنافقین وقد سماها الله المدینة وسماها النبی صلی الله علیه وسلم طیبة وقالوا من یذکرها باسم یثرب فکادته ان یذکرها عشرة مرات باسم طیبة او المدینة [۲] قوله وقد اطاء الله الاسلام : ای اثبته واحکمه (عون) قال ابن عباسؓ فکانت سنة : وقد مرّ قوله انه لیس بسنة بعد ما تقدم منه من النفی والله الملهم [۳] قوله الاطوافا واحد اطوافه الاول: ای لم یسعوا بین الصفا والمروة بعد طوافهم للزیارة بل اکتفوا بسعیهم الذی سعوا بعد طواف القدوم وهو الحکم عندنا انه لا سعی بعد طواف الزیارة ولا بعد طواف الصدر وانما هو بعد طواف القدوم (کشف ۱/۱۵۸)

باب الطواف بعد العصر

قوله لا تمنعوا احد ایطوف بهذا البیت الخ ۲۶۰ : قال الشوکانیؒ رواه الجماعة الا المسلمؒ والبخاریؒ وقد روی عن ابن عباسؓ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال یا بنی عبدالمطلب ویابنی عبد مناف لا تمنعوا احد ایطوف بالبیت یصلی فانه لا صلوة بعد الفجر حتی تطلع الشمس ولا بعد المغرب حتی تغرب الشمس الا عند هذا البیت یطوفون ویصلون قال الحافظؒ فی التلخیص وهو معلول وروی ابن عدیؒ عن ابی هریرةؓ حدیث لا صلوة بعد الفجر حتی تطلع الشمس وزاد فی آخره من طاف فلیصل ای حین طاف وقالا لا یتابع علیه وکذا قال البخاریؒ وقد استدل بحدیثی الباب علی جواز الطواف والصلوة عقیبه فی اوقات الکراهة والی ذلک ذهب الشافعیؒ والمنصور

---

[۱] الکشف ۱/۱۵۷ [۲] ایضًا [۳] الهامش رقم ۵ وطالع الکشف صـ۱۵۸ ۱/

Maktaba Tul Ishaat.com

بالله وذهب الجمهور الى العمل بالاحاديث القاضية بالكراهة على العموم ترجيحا بجانب ما اشتمل على الكراهة وانت خبير بان حديث جبير بن مطعم لا يصلح لتخصيص احاديث النهى المتقدمة لانه اعم منها من وجه واخص من وجه وليس احد العمومين اولى بالتخصيص من الاخر. واما حديث ابن عباسؓ فهو صالح لتخصيص النهى عن الصلوة بعد العصر وبعد الفجر ولكن بعد صلاحيته للاحتجاج وهو معلول كما تقدم انتهى[1]

باب طواف القارن

قوله يكفيك وعمرتك ص ۲۶۱ : اعلم ان عائشةؓ لما رفضت العمرة التى احرمت بها لما عرضها من الحيض وحان ان ترجع بالحجة وحدها ندمت واسفت على ان ترجع صواحبها بحجة وعمرة ورجع هى بحجة وحدها قال لها النبى صلى الله عليه وسلم طوافك بالبيت وبين الصفا والمروة يكفيك لحجتك وعمرتك تسليةً لها وبيانًا لها ان اجرها لم ينقص من صواحبها وان طوافها ذلك يكفيها لهما من حيث الاجر والثواب ولكنها لما الحّت وقالت انى اجد فى نفسى منه شيئًا وابت الا ان تعتمر مكان عمرتها امر عبدالرحمنؓ ان تعمرها من التنعيم ففعل فليس فيه دليل على ان الطواف الواحد يكفى القارن لحجته وعمرته كيف وماكانت هى قارنة قط[2]

قوله قال الشافعى كان سفيانؒ ربما قال عن عطاء عن عائشةؓ فيرويه موصولًا . وربما قال عن عطاء ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لعائشةؓ : فيرويه مرسلًا ۳؎

باب الملتزم

قوله من الباب الى الحطيم ۲۶۱ س۸ : لايخفى ان الملتزم بابين الركن والباب فكان الاستدلال بهذا الحديث بالمقايسة فانه لماثبت استلام هذا الموضع يقاس عليه استلام الملتزم كذا قيل اهـ (هـ رقم ۳) قوله كان يقود ابن عباسؓ : بعد ما ذهب بصره فى آخر عمره (كشف) باب قوله ان الصفا والمروة الاية ۴؎

---

[1] البذل ۳/۱۴۶ [2] الكشف ۱/۱۵۸ [3] البذل ۳/۱۴۸

[4] سورة البقرة رقم ۱۵۸ .

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله لمناة : بفتح الميم والنون الخفيفة صنم كان في الجاهلية وقال ابن الكلبي كان صخرة نصبها عمرو بن لحي لهذيل وكانوا يعبدونها [1] قوله يتحرّجون : اى يعدونه حرجا واثما في الجاهلية . بذل . قوله وانا شيخ كبير ٢٦٢ س ٢ : وهذا جواب ثان على سبيل التنزل حاصله لو سلّم ان السعي سنة فهذا للاقوياء القادرين على السعي وانا شيخ كبير ضعيف لا اقدر قلتُ السعي بين الاخضرين سنة فلو تركه القادر عليه يكون مسيئا لتركه السنة ولو تركه ضعيف فلا بأس به [2]

باب صفة حجة النبي صلى الله عليه وسلم ٢٦٢

اى حجة الوداع (ب) قال النووي فيه حديث جابرٍ وهو حديث عظيم مشتمل على جمل من الفوائد ونفائس من امّهات القواعد وهو من افراد مسلمٍ لم يروه البخاري في صحيحه ورواه ابوداؤد كرواية مسلمٍ قال القاضي وقد تكلم الناس على ما فيه من الفقه واكثروا وصنّف فيه ابوبكر بن المنذر جزءًا كثيرا . وخرج فيه من الفقه مأة ونيفا وخمسين نوعًا ولو تقصى لزيد على هذا العدد قريب منه انتهى [3] قوله الكلمة او الشيء : اى الحرف وحاصل الكلام ان احاديث جميع الشيوخ متفقة المعنى ولكن اختلفت في اللفظ فزاد بعضهم الكلمة والحرف على بعض (ب) قوله ثم وضع كفه بين ثديي : قال النووي فيه تنبيه على ان سبب فعل جابرٍ ذلك التانيس لكونه صغيرا واما الرجل الكبير فلا يحسن ادخال اليد في جيبه ولا المسح بين ثدييه قلتُ ولعلّ فعله هذا حبًا لاهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم واكراما له (بذل) قوله في نساجة : ضرب من الملاحف منسوج كانها سميت بالمصدر (هامش) قوله يعني ثوبا ملفقا : تفسير للنساجة (عون) قوله على المشجب : بميم ثم شين المعجمه : ساكنة ثم جيم ثم باء موحده وهو اسم للاعواد يوضع عليها الثياب ومتاع البيت قاله النووي وقال السيوطي مشجب كمنبر عيدان تضم رؤسها وتفرج قوائمها فيوضع عليها الثياب عون ٣/١٢٣ ـ ثم قال : اشار (عون) قوله قال جابر لسنا ننوى الا الحج : اى عند الخروج

---

[1] البذل ٣/١٤٩ والعون ٢/١٢١ و ٣٠ هـ رقم ٦)

[2] البذل ٣/١٥٠

[3] لمحمود صـ ١٦٢ رقم ١ وطالع العون صـ ٢/١٢٢ ـ يقال لها في الافغانية (كرونج)

Maktaba Tul Ishaat.com

من المدینة کما مرّ غیر مرة : (ک) قوله قال فکان ابی یقول : ای جعفربن محمد (ابی) محمد بن علی یقول فی روایته : عون : قوله ما استدبرت ۲۶۳ : وذلک لما رای بهم من التاخر فی الاحلال زعمًا منهم انه کیف ینبغی ان یذهب احدنا الی عرفات ومذاکیرنا تقطر منیًّا (ک) قوله فجمع بین المغرب والعشاء باذان واحد واقامتین : ۲۶۴ : وهومذهب الشافعیؒ واختاره الطحاویؒ وابن الهمام رحمه الله من الحنفیة الکرام وقال ابوحنیفةؒ باذان واقامة کذا روی ابن عمر الواقعة واقعة واحدة . ویمکن ان یقال ان صلی العشاء بلا فصل فبا قامة واحدة وان صلاها بفصل مّا فباقامتین وبه قال الحنفیةؒ وهذا تطبیق فی المسئله واما التطبیق فی تلک الواقعة فلا یمکن لان الواقعة واحدة فلابد ان یقال انها وقعت بنهج واحد باقامة واحدة او باقامتین ثم للحنفیةؒ ان الجمع فی عرفات جمع تقدیم والعصر مقدمة عن وقتها فلابدّلها من اعلام جدید واما العشاء فی المزدلفة ففی وقتها فلا تحتاج الی اعلام جدید الا ان یقع الفصل ینجدد الاعلام لیحضروا[1]

قوله فنحر بیده ثلاثا وستین : وعمره صلی الله علیه وسلم ایضا کان ثلاثا وستین سنة فبکل سنة واحدة .

قوله فصلی بمکة الظهر : وفی حدیث ابن عمرؓ انه صلی الله علیه وسلم صلی الظهر بمنی والمحدثون ما لوا الی ترجیح حدیث جابرؓ وان یمکن التطبیق بینهما بانه صلی الله علیه وسلم صلّی الظهر فی الیوم العاشر بمکة وفی غیره من ایام مِنی فی مِنی فانه قد ثبت منه اطوفة متعددة فی ایام منی . قوله فقرأ فیها بالتوحید ۲۶۵ : ای بقل هوالله احد .(کشف)[2]

وکانوا یسمون الحمس سطر ۲ : بضم الحاء المهملة وسکون المیم وبسین مهملة جمع احمس من الحماسة بمعنی الشدة والشجاعة الخ (هـ رقم ۱)

قوله من حیث افاض الناس الایة : سورة البقرة رقم ۱۹۹ : قوله کما یفعل امراء ک فانهم عالمون بامور الحج (ک) قوله وهو علی المنبر بعرفة : سهو من بعض الرواة فانه لم یکن هناک یومئذ منبر قط وانما خطب علیٰ بعیر کما سیاتی فی الحدیث الاتی (ک) قال فی هامش ابی داؤدؒ رقم ۴ قیل لم یکن

---

[1] الکشف صـ ۱۵۹/۱ـ تحریرا یوم التروية ۱۴۲۱ هـ بعد صلوة العصر ساعة ۵/۳۰ المطابق ۳ مارچ ۲۰۰۱

[2] ان تذکرتی للحجاج الکرام والمواضع المقدسة وتشوقی لزیارتها خاکی غفرله)

Maktaba Tul Ishaat.com

بعرفات منبر فی وقته صلی الله علیه وسلم بلا شک وخطبته کانت علی ناقته کما فی حدیث جابر رضی الله عنه فقوله علی المنبر اما ان یکون کنایة عن کونه فی الخطبة او هو سهو والله اعلم ویمکن ان یکون المراد بالمنبر ههنا الشیئ المرتفع فیشمل الناقة فلا سهو ولا کنایة والله اعلم . قوله قال ابوداؤد رواه ابن العلاء عن وکیع : وقد اخرج الامام احمدؒ حدیث وکیع فذکر عبدالمجید مع کنیته کما قال هنا (بذل) .

باب موضع الوقوف بعرفة

قوله یباعده عمرو عن موقوف الامام ۲۶۲ : قال فی الکشف ۱۵۹ نقلًا عن البذل: من کلام سفیان ای یقول سفیان ان استاذی عمروبن دینار کان یصفه بالبعد عن موقف الامام وههنا نسخ راجع بذل المجهود . قوله ثم اناخ الناس فی منازلهم : وکانوا جمعا کثیرا والاناخة فی منزل منزل فلا بد لذلک من برهة من الزمان ولو قلیلا فوقع الفصل بین المغرب والعشاء فلذا اقام للعشاء ثانیا کما فی حدیث جابرؓ وبه یقول الحنفیة فلا تعجل بالاخذ علیهم فان الناس فی الفقه عیال لابی حنیفةؒ (ک) قوله ولم یسبغ الوضوء : ای لم یتوضأ وضوء تامًا بل اقتصر علی غسل بعض الاعضاء ویوید الحمل علی هذا المعنی ما وقع بعده فی هذا الحدیث فلما جاء المزدلفة نزل فتوضأ فاسبغ الوضوء والحمل علی عدم الاسباغ فی العدد مع غسل جمیع الاعضآء بعید عندی ههنا وان ذهب الیه بعض الشراح رحمهم الله (ک ۱۵۹/۱)

قوله عن ابن مسعودؓ ما رأیت رسول اللهؐ ۲۶۷ س ۲۲ : قلت فی سنن النسائی ۳۶/۲ : عن عمارة بن عمیر عن عبدالرحمٰن بن یزید عن عبدالله (ای ابن مسعودؓ) قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلّی الصلوة لوقتها الا بجمع وعرفات فعلم ان ما وقع عند ابی داؤدؒ من هذا الحدیث فیه اختصار من بعض الرواة حیث سقط منه لفظة من عرفات فمن طعن علی ابن مسعودؓ فی مثل هذا المواضع بانه لم یعرف الجمع بعرفات فهو من غایة جهله بعلو حاله ومن قلة تتبعه کتب الحدیث

(ک) قوله وصلی صلوة الصبح قبل وقتها : ای بغلس قبل الاسفار یدل علیه ما وقع فی روایة البخاری عن ابن عمرؓ وفیه فمنهم من یقدم منیٰ بصلوة الفجر ومنهم من یقدم بعد ذلک ولفظة

Maktaba Tul Ishaat.com

حدیث اسمآءؓ عند البخاری فلقت لها یا هنتاه ما ارانا الا غسلّنا قالت یا بُنی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذن للظعن (کذا فی بذل المجهود (ک) قوله فرمت قبل الفجر ۲۶۸ : یحتمل انهارمته یکون معناه قبل صلوة الفجر فلا یستدل علی جواز الرمی قبل طلوع الفجر وخصص بعضهم بانساء من غیر دلیل التخصیص فلا یقبل والتحقیق انه لیس فی الحدیث دلالة علی ان فعلها کان باذن النبی صلی الله علیه وسلم فلا حجة فی فعلها . (ب) قوله انا رمینا الجمرة بلیل : ای قبل طلوع الفجر ویحتمل ان یکون معناه بغلس وان کان بعد طلوع الفجر ویدل علیه ما وقع فی حدیث البخاری عن ابن عمرؓ وفیه فمنهم من یقدم منیٰ لصلوة الفجر ومنهم من یقدم بعدذلک الخ .(ب)

۱۷۱/۳. قوله بمثل حصی الخذف : والمراد بحصی الحذف (الصغار(ب) **باب یوم الحج الاکبر** : اختلفوا فیه علی خمسة اقوال الخ[1] قوله ویوم الحج الاکبر یوم النحر : لانه تؤدی فیه اکثر مناسکه والحج الاکبر الحج : والاصغر العمرة (ب)

قوله قال ابوداؤد وسمّاه ابن عون : ۲۶۹ س ۳ : ای وسمّی عبدالله بن عونا بن ابی بکرة فی روایة (ب) قوله ومن تاخر فلا اثم علیه سورة البقرة آیت ۲۰۳ . قوله قال ابوداؤدؒ وکذلک رواه مهران عن سفیان س ۸ : ای وافق مهران محمد بن کثیر عن سفیانؒ فی تکریر لفظ الجمع ومهران هذا لعله مهران ابن ابی عمر العطّار ابوعبدالله الرازی قال فی التقریب صدوق لهٗ اوهام سیّئ الحفظ (ب) قوله یخطب بین اوسط ایام التشریق س ۱۸ : هوالیوم الثانی عشر وهذه الخطبة ایضا خطبة وعظ وقتیًا وتعلیم ولیس هی من خطب الحج اعلم ان ایام النحر من العاشر الی الثانی عشر وایام التشریق من الحادی عشر الی الثالث عشر فالعاشر مختص بالنحر کاالثالث بالتشریق والاثنان بینهما ای الحادی عشر والثانی عشر مشترکا بینهما (ک)

قوله یوم الرؤس : وهوالیوم الثانی عشر ثانی ایام التشریق سمّی به لان الرؤس (ای رؤس الهدایا) توکل فیه (ک) وکذا فی النکتة التحتیة .

---

[1] اطالع البذل . ۱۷۱/۳ وهامش ابی داؤد رقم ۷

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله یخطب الناس بمنیٰ ۲۷۰ س ۱ : اعلم ان خطب الحج عند الحنفیۃ ثلثة سابع ذی الحجة ویوم عرفة وثانی یوم النحر بمنیٰ وما روی ما سواها من الخطب عن النبی صلی اللہ علیه وسلم فهی محمولة علی خطب الوعظ والوصایا والفتیا والتعلیم منه صلی اللہ علیه وسلم[1]

باب الصلوة بمنی

قوله ثم اتمها س ۱۵ : لا حجة فیه للشافعیة فیما ذهبوا الیه من جواز الاتمام فی السفر لانه رضی اللہ عنه انما کان یتم بمنیٰ لا فی غیره من الاسفار والانصاف ان یطلب له عذرٌ لذلک من انه تزوج بمکة فتاوّل بان من تاهّل ببلدة فهو منهم او خشیٰ ان صلّی ثنتین ان یزعم الاعراب ان اصل الصلوة انما هی ثنتان دون اربع الی غیر ذلک من الاعذار المذکورة له فی الکتب لا ان یحتج به فی مقابلة قول النبی صلی اللہ علیه وسلم صدقة تصدّق اللہ بها علی عباده فاقبلوا صدقته وفی مقابلة عمله صلی اللہ علیه وسلم وعمل الشیخین قبله وعمل جمهور الصحابة رضی اللہ عنهم اجمعین[2]

باب القصر لاهل مکة

قوله فصلی بنا رکعتین فی حجة الوداع س ۲۶ : استدل به المالکیۃ علی ان من کان فی منیٰ فی ایامها یقصر الصلوة مع الامام المسافر وان کان هو مقیما فان حارثة ....ابن وهب صلی مع النبی صلی اللہ علیه وسلم رکعتین والجواب عنه اوّلا انه لیس فی الحدیث دلیل علی انه لم یزد فی صلوته علی رکعتین بل معناه انه صلّی مع رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم رکعتین وصلی الاخریین بعد ما سلّم الامام علی الرکعتین وثانیا انه لم یثبت ان حارثة بن وهب کان مقیما بمکة او منی اذ ذاک و ثالثا یمکن ان یکون المراد فصلّی بنا ای بالناس والمراد بالناس الذین جاء وا مع رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم مسافرین ولم یکن حارثة فیهم[3]

باب فی رمی الجمار

قوله بین اصبعیه حجرا ص ۲۷۱ س ۵ : ای حصی (ک) قوله اذا رمی امامک فارم : فانه اعلم

---

[1] کشف الودود ۱/۱۶۰ [2] ایضا [3] البذل ۳/۱۷۸

Maktaba Tul Ishaat.com

بامور الحج فلذا فاز بمنصب الامامة كما يقتضيه ظاهر الحال لا سيّما فى ذلك الزمان فانهم ما عسوا ان يقدموا الا من هو اهل له . هكذا رمى الذى انزلت عليه سورة البقرة ۱ ۲۷۱ س ۱۸ : وانما خص ههنا سورة البقرة لان معظم احكام المناسك فيها فكانه قال هذا مقام من انزلت عليه المناسك واخذ عنه الشرع وبين الاحكام فاعتمدوه هـ رقم ۵. قوله كنا نتحين زوال الشمس : اى فى ماسوى يوم النحر واما فى يوم النحر فقبل الزوال[۱] قوله بستّ او سبع : وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه رماها بسبع حصيتات فاخذ به الامة وقد تقدم من حديث جابرؓ وابن مسعودؓ وعائشةؓ انه رماها بسبع حصيّات[۲]

قوله قال ابوداؤدؒ هذا حديث ضعيف : فالحديث منقطع : قال الشوكانیؒ استدلت به الحنفيةؒ والشافعيةؒ على انه يحل بالرمى لجمرة العقبة كل محظور من محظورات الاحرام الا الوطى للنساء فانه لا يحل به بالاجماع وقال مالكؒ والطيب وقال ليثؒ الا النساء والصيد واحاديث الباب ترد عليهم قلت هذا الذى قاله من المذهب اذا لم يكن عنده هدى واما اذا كان معه هدى فلا يحل حتى ينحر هديه[۳]

باب الحلق والقصر

قوله اللهم ارحم المحلقين ۲۷۲ س ۱ : ولعلّ السّر فيه ان قضاء التفث والتنوّر الى امكن محبوب له تعالى لقوله تعالى وليقضوا تفثهم وهو فى التحليق ازيد بمراتب من التقصير[۴] وقال شيخى شيخ القران الفنجفيرى رحمه الله لان فيه ابطال الرسم لان ترك الحلق صار رسما لازما فيهم كما فى هذ الزمان (خاكى غفرله) . قالوا والمقصرين : هذا عطف تلقين كانهم قالوا قيل والمقصرين وادخلهم فى الرحمة (بذل) قوله اذبح ولا حرج : قال الشيخؒ فى اللمعات اعلم ان افعال الحج يوم النحر اربعة الرمى والذبح والحلق والطواف واختلفوا فى ان هذا الترتيب سنة او واجب فذهب جماعة ومنهم ابوحنيفةؒ ومالكؒ الى الوجوب وقالوا المراد بنفى الحرج رفع الاثم

---

۱ الكشف : ۲ ايضا ۳ بذل المجهود ۳/۱۸۱ ۴ كشف الودود ۱/۱۶۰

Maktaba Tul Ishaat.com

للجهل والنسيان لكنّ الدم واجب الخ[1] والمراد من الحرج المنفى ههنا هو الحرج الاخروى وليس المراد انه لا كفارة فيه راجع له معانى الآثار للطحاوىؒ (كشف) عن ابن عباسؓ قال من قدم شيئا او اخّر فليهرق لذلك دمًا (ابن ابى شيبةؒ ، الطحاوىؒ ، موطا الامام محمدؒ) [2]

وقالت فى تنظيم الاشتات ۳/۳۰۱ : یہاں حرج بمعنی الاثم ہے تو گناہ ہونے کی نفی کی گئی کہ جس سے نفی دم لازم نہیں آتا: قوله انما على النساء التقصير : قال فى المرقاة: فان حلقها مثلة كحلق اللحية للرجل [3] وفى الهداية ۱/۲۵۵ ولذا حلق الشعر فى حقها مثلة كحلق اللحية فى حق الرجال . قوله ما ادى الى خاصة ۲۷۳س ٤ : وفى هذا الحديث اضطراب كثير واختلاف شديد فان الحديث الاول يدل على ان ابا معقل حجّ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجع ثم ذهب مع زوجتها ام معقل الىٰ رسول الله صلى الله عليه وسلم وتكلّما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا الحديث يدل بظاهره على ان ابا معقلؓ هلك قبل ان يخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وانطلقت زوجته منفردةً الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتكلمت معه فى امر الحج والعمرة ولم ار من تعرض لجمع هاتين الرواتيين ورفع الاشكال الاما كتب مولنا محمدُ يحيى المرحوم من تقرير شيخه رضى الله عنه فقال الروايات فى قصة ابوى معقلؓ هذين متخالفة والتى تجتمع بها الروايات ان يقال ان ابا معقلؓ كان لهٗ جمل للركوب والجمل الاخر للزراعة وآخر جعله فى سبيل الله وكان ابو معقل وابنه كلاهما قاصدان الحج فلم يبق لام معقلؓ راحلة تحج عليها فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى امرها ماذا تفعل فرخص لها ان تحج على البكر الذى جعله ابو معقل فى سبيل الله ثم بعد الفتيا مرض ابو معقل حتى مات ومرضت ام معقل ثم اخذتها عدة الوفاة وسار النبىّ صلى الله عليه وسلم ومن معه يريدون الحجة فلما رجع عن حجته حضرته ام معقلؓ فسألها عن السبب الذى عرضها حتى امتنعت عن الرواح معه مع ذلك الاهتمام الذى كان لها قبل فبيّنت لذلك عللا وموانع منها

---

[1] هامش ابى داؤد رقم ٤ [2] تحفة المرءاة صـ ۳۳۲

[3] ۵/۳۶۲.

Maktaba Tul Ishaat.com

ان البکر کان فی سبیل الله فلما سمع ذلک ولم تکن تکلمت بسائر الاعذار التی عاقتها عنه قال النبیّ صلی الله علیه وسلم هلا حججت علیه فان الحج فی سبیل الله ثم بینت الاسباب الاخر منها موت زوجها وما وهمها من المصائب والامراض وانواع الالام ثم سالت بعد کل ذلک عن السبب الذی تنال به تلک الفضیلة التی فاتتها فقال لها عمرة فی رمضان تعدل حجة معی وعلی هذا التقریر تتفق کثیر من الروایات الواردة فی قصتها غیر انه ینافیه ما فی بعضها من ان بیان فضیلة العمرة کانت علی لسان ابی معقلٍ وهذا یستدعی علی ان تکون سألته فی حیاته فتکلّف الی توجیه ذلک بانها حین جمعت العزم بالمعیة واستفتت فرخص لها فی الرکوب علی البکر الموقوف تفکرت فی نفسها فذکرت لزوجها ان الناس مع رسول الله صلی الله علیه وسلم کثیرون مزدحمون وانها عجوزة مریضة فلا اجدنی اصبر علی مقاسات تلک الشدائد فذکر ذلک له صلی الله علیه وسلم فبین له الفضل فی عمرة رمضان ثم لما عاد عن الحج وعادت هناک خطوب وحوادث عادت فاعادت المسئلة فاعاد الجواب ولعله نسیها ما کان ذکرها من قبل کما نسیت ما کانت سألتها من قبل او ظنت ان کنت فی شان غیر شانی هذا الذی انا الیوم فیه فلعلّی اجاب با سهل من هذا ثم فضیلة العمرة فی رمضان لا تقتضی فراغ الذمة عن فریضة الحج لانها لما تاسفت علی ما فاتها من الفضل سألت عما تدارک به ذلک فاجبت علی حسب مسالتها ولا دلالة فی الحدیث علی فراغ الذمة عن الحجة ولا هی متعرضة بها فیه کیف وهی بنفسها مترددة فی ذلک حیث قالت ما ادری الی خاصة تعنی لا ادری هل المراد بذلک فراغ الذمة فیکون لی خاصة او مجرد الفضل فتکون لکم عامة والله اعلم انتهیٰ[1]

قوله اعتمر عمرتین عمرة فی ذی القعدة الخ : اعلم انه صلی الله علیه وسلم اعتمر اربع عمرة الحدیبیة، وعمرة القضآء فی العام المقبل وعمرة الجعرانیة حیث قسم غنائم حنین وعمرة مع حجته والکل فی ذی القعدة الا التی کانت مع حجته فتوجیه هذا الحدیث ان عائشة رضی الله عنها

---

[1] الودود ۱۶۱: ۱۶۲ . نقلا عن البذل ۱۸۶/۱۸۷/ج ۳ .

Maktaba Tul Ishaat.com

لم تعد عمرة الحديبيه لانه صلى الله عليه وسلم لم يصلُ فيها الى الكعبة بل احصر قبل وحلّ من احرامه ولا عمرة مع حجته لان سفره صلى الله عليه وسلم وخروجه من المدينة انما كان بارادة الحج والعمرة وقعت بالتبع فبقيت اثنتان عمرة القضآء وعمرة الجعرانية والثانية منهما وان وقعت فى ذى القعدة ايضا لكن خروجه صلى الله عليه وسلم من المدينة لما كان فى شوال قالت وعمرة فى شوال وسيوضح لک هذا المعنى ما ياتى من الحديث الاتى وفيه فقالت عائشةؓ لقد علم ابن عمرؓ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اعتمر ثلاثا سوى التى قرنها بحجة الوداع وهذا الحديث يدلک على ان ما تقدم فى هذا الكتاب فى صـ ۲۵۴ من حديث عائشةؓ افراد الحج ليس بمحمول على الظاهر قطعا وبتالان عائشةؓ نفسها قائلة بقرانه صلى الله عليه وسلم كما نصّ عليه فى حديث الباب [۱] قوله عن ابن عباسؓ اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع عمر : وهذا يدلک على ان ما مرّ عن ابن عباسؓ فى هذا الكتاب صـ ۲۵۷ : من قوله اهلّ النبى صلى الله عليه وسلم بالحج ليس المراد منه انه اهلّ بالحج مفردا كيف وان ابن عباسؓ نفسه معترف بانه صلى الله عليه وسلم قرن عمرة مع حجته كما نصّ عليه فى حديث الباب [۲]

قوله قال ابوداؤدؒ اتقنت من ههنا من هدبة : اى من بعد قوله الّا التى مع حجته ولكن لم اضبطه ولعدم ضبطه ترک لفظ حديث ابى الوليد وذكر لفظ حديث هدبة وهو قوله زمن الحديبية او من الحديبية اهـ [۳] قوله وعمرة مع حجته : وقد سقط فى سياق ابى داؤدؒ لهذا الحديث ذكر عمرة القضاء فى جميع النسخ الموجودة عندى الا فى نسخة صاحب العون فان فيها ذكر عمرة القضاء وكتب عليه ن علامة للنسخة اهـ [۴] اقول طالع ع صـ ۱۵۴ .

قوله فاصبح بمكة كبائت صـ ۲۷۴ س ۲ : يوهم انه صلى الله عليه وسلم كان كبائت بمكة وليس كذلک بل هووهم من بعض الرواة والصّواب رواية الترمذىؒ والنسائىؒ عن محرش الكعبى ان

---

[۱] الكشف ۱۶۲/۱ [۲] ايضا [۳] البذل صـ ۱۸۸ ج ۳ .

[۴] ايضا

Maktaba Tul Ishaat.com

رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من الجعرانية ليلًا فدخل مكة ليلا فقضى عمرته ثم خرج من ليلته فاصبح بالجعرانة كبائت (اى بالجعرانة) كذا فى الحاشية بحوالة فتح الودود والحديث لا مناسبة له بالباب فلعلّه من تصرف الناسخين وقع فى غير الباب [1] قلت ليس فى الحديث من الوهم الا قوله فاصبح بمكة فان قوله بمكة وهم من بعض الرواة غلط فيه فقال بمكة موضع بالجعرانة ومع ذلك الحديث لا يناسب ترجمة الباب [2]

باب الافاضة فى الحج

قوله فاذا امسيتم قبل ان تطوفوا هذا البيت حرمتم حرما : قلت لم يذهب اليه احد من الفقهاء والحديث محمول على التشديد والتوبيخ على تاخير طواف الزيارة او كانا قميصين يفوح منهما الطيب فخاف صلى الله عليه وسلم عليهما ان يقعا فى الجماع لان الطيب داع اليه كما هو العادة فامرهما بنزعهما فهو من قبيل ترك مالا بأس به مخافة ان يقع فيما به بأس [3] هذا يقول لانعلم قائله (لك) ولعلّ من لا يقول به يحمله على التغليظ والتشديد فى تاخير الطواف من يوم النحر وظاهر هذا الحديث ياتى مثل هذا الحمل جدا (هـ ۳)

قوله اخر طواف يوم النحر الى الليل : قد تقدم فى حديث جابرؓ انه صلى الله عليه وسلم افاض يوم النحر فى النهار فتوجيه هذا الحديث انه اخر الى قرب الليل او المراد بهذا الطواف آخر من اطوفة ايام منى فانه صلى الله عليه وسلم قد ثبت منه اطوفةٌ اُخر ايام منى سوى اليوم العاشر (لك) قوله لم يرمل من السبع الذى افاض فيه : لانه كان قدر مل قبل وكان قارنا فعلم ان ما ورد اما الذين جمعوا الحج والعمرة فانما طافوا طوافا واحدا. ليس بمحمول على الظاهر (لك)

باب الوداع

قوله آخر عهده الطواف بالبيت : ويسمى طواف الوداع وهو واجب الا انه سقط عن الحائض والنفساء (لك) قوله فقال الحارث كذلك افتانى رسول الله صلى الله عليه وسلم : قد اثبت الطحاوىّ ان هذا

---

[1] الكشف ۱/۱۶۲ [2] البذل ۳/۱۸۹ [3] كشف الودود ۱/۱۶۲

Maktaba Tul Ishaat.com

منسوخ بحديث عائشةؓ ونحوه راجع لهٗ معانی الآثار[1] واستدل الطحاویؒ علی نسخ هذا الحديث بحديث عائشةؓ وبحديث ام سليمؓ[2] قول اريت عن يديک : ای سقطت من اجل مکروه يصيب يديک من قطع او وجع . (ک) وکذا فی (هـ رقم ٧)

باب التحصيب

قوله وليس بسنة : ٢٧٥ س ١٠ : قلتُ نعم ليس بسُنة بمعنی انه ليس من مناسک الحج ولا يلزم بترکه شيئ ولکنه سنة بمعنی اقتفاء ما فعله النبی صلی الله عليه وسلم قصدا وارادة فلا ينبغی ان يترکه فان الفضيلة فی التأسی لا فی الترک فلذا کان يفعله ابن عمرؓ وتصلّبه فی السنة معروف بين المحدثين[3] قال الحافظؒ فی الفتح فالحاصل ان من نفی انه سنة کعائشةؓ وابن عباسؓ اراد انه ليس من المناسک فلا يلزم بترکه شيئ ومن اثبت کابن عمرؓ اراد دخوله فی عموم التأسی بافعاله صلی الله عليه وسلم لا الالزام بذلک الخ[4]

باب من قدم شيا قبل شيئ فی حجه الخ

قوله لا حرج لا حرج ٢٧٦ س ٤ : قلت ذکرتُ سابقا ان المراد من الحرج المنفی ههنا هو الحرج بمعنی الاثم فی الاخرة ای لا اثم عليه فی الاخرة لا بمعنی انه لاجزاء عليه فی الدنيا واشار الطحاویؒ ههنا الی فائدة جليلة وهی انه اذا يقال انه لا حرج عليه فی باب الصلوة فالمعنی انه لا اثم عليه فی الاخرة ولا جزاء عليه فی الدنيا واذا يقال فی باب الحج انه لا حرج عليه فالمعنی انه لا اثم عليه فی الاخرة واما الجزاء فی الدنيا فيمکن ان يجب عليه الا ترى الی من به اذی من رأسه اذا حلق لا اثم عليه فی الاخرة واما الجزاء فی الدنيا فلا مناص منه قال الله تعالیٰ ففدية من صيام او صدقة او نسک والمحصر بالعمرة اذا حل لا اثم عليه فی الاخرة واما القضاء فواجب ومما يدل علی وجوب الجزاء بالتقدم والتاخر فی المناسک ان ابن عباسؓ من رواة حديث الباب وهو قد افتی

---

[1] ایضا ١/١٦٣ [2] بذل المجهود ٣/١٩٢ [3] الکشف ١/١٦٢

[4] البذل ٣/١٩٣

Maktaba Tul Ishaat.com

باهراق الدم ووجوب الجزاء فی ذلک ومما یدل علی ان المراد من الجرح المنفی ههنا هو الجرح فی الاخرة قوله صلی الله علیه وسلم فی اخر الحدیث الا علی رجل اقترض عرض مسلم وهو ظالم فذلک الذی حرج وهلک فانه صریح فی الجرح الاخروی هکذا المنفی ههنا انما الجرح الاخروی[1]

باب فی مکة (زادها الله شرفا) ای فی ترک السترة للصلوة فی مکة (هـ ۲)

قوله ولیس بینهما سترة : ای والناس یمرون بین یدیه طائفین بالبیت والسر فیه ان الطواف بالبیت صلوة الا انه اجیز التکلم فیه والطائف بالبیت مصل وتقدم المصلی علی المصلی مما لا بأس به فان قلت نعم تقدم المصلی علی المصلی مما لا بأس به لکن الواقع ههنا هو المرور من بین یدیه لا التقدم فقط قلنا مرور الطائف من صلوته کما ینبیء عنه معنی الطواف[2]

قوله فسالته : ای قال سفیان فسألت انا بنفسی عن کثیر انه هل سمع من ابیه ام لا فقال : ای کثیر الخ (بذل) باب تحریم مکة (شرفها الله تعالی) صـ ۲۷۶ قوله قلت للاوزاعی هذا قول الولید :ب: قال فی البذل : وفیه جواز کتابة الحدیث قد وقع الاجماع علی ذلک : صـ ۱۹۸/۳.

قوله احتکار الطعم فی الحرم اه : ای احتکار الطعام فی غیر الحرم اثم وفیه الحاد داخل فی قوله تعالی (ومن یرد فیه بالحاد بظلم نذقه من عذاب الیم ○ ۳ باب اهـ قوله ما بال اهل هذا البیت : ای بیت عباس ابن عبدالمطلب قوله فنحن هکذا : ای هکذا نفعل (ک) قوله بعد الصدر ثلاثا زائدا علیه لانه مما ینقص فی الهجرة (ک) وطالع الهامش رقم ۱.

باب الصلوة فی الکعبة

قوله ولم یصل فیه : وقال بلال صلی فیه والمثبت اولی من النافی مع ان ابن عباس لم یکن یومئذ معه وبلال کان معه ولیس الخبر کالمعاینة . (ک) قوله رجع الی وهو کئیب : فیه التفات من الغیب الی التکلم (ک) قوله ان تخمر القرنین : ای ان تغطی قرنی الکبش الذی فدی الله تعالی به

---

[1] من العرف الشذی . الکشف ۱۶۳/۱ [2] ایضا [3] ایضا

Maktaba Tul Ishaat.com

اسماعیل علیه السلام عن اعین الناس کذا فی فتح الودود[1]

قوله باب فی مال الکعبة ۲۷۸س ۱ : ای المدفون فیها....وانما المراد الکنز الذی بها وهو ما کان یهدی الیها فیدخر ما یزید عن الحاجة[2]

قوله ان صیدوج اه : قال الخطابیؒ صـ ۴۴۲ ج ۲ ولست اعلم لتحریمه معنی الا ان یکون ذلک علی سبیل الحمی لنوع من منافع المسلمین وقد یحتمل ان ذلک التحریم کان فی وقت معلوم الی مدة محصورة ثم نسخ وقال محمد بن عمر القسطلانیؒ امام المالکیة ومفتیها ان الحدیث لیس من الاحادیث التی یبنی علیه التحلیل والتحریم (البذل بالاختصار صـ ۲۰۳ ج ۳).

باب فی ایتیان المدینة

قوله ومسجدی هذا : قال القاضی شمس الدینؒ : فالسفر الی المدینة المنوّرة لشد الرحال (رزقنا الله) لقصد زیارة المسجد مما لا یشک فیه واما لقصد زیارة الروضة الخضرآء (شرفنا الله بزیارتها) فثابت بتعامل السلف الصالحین الی یومنا هذا فانهم اجمعوا علی ذلک من آخرهم والقول بانهم کانوا یذهبون بقصد المسجد النبوی مما لا یصغی الیه لانه لو کان کذلک لذهبوا الی المسجد الاقصی ایضا کما یذهبون الی المدینة المنورة والامر لیس کذلک[3]

قال فی لباب المناسک وشرحه اعلم ان زیارة سیّد المرسلین صلی الله علیه وسلم باجماع المسلمین من غیر عبرة بما ذکره بعض المخالفین من اعظم القربات وافضل الطاعات المساعی لنیل الدرجات قریبة من درجة الواجبات بل قیل انها من الواجبات لمن له سعة وترکها غفلة عظیمة وجفوة کبیرة الخ[4]

قال الشیخ الاجل عبدالعزیز الدهلویؒ فی شرح حدیث لا تشد الرحال تعلیقا علی البخاری المستثنی منه المحذوف فی هذا الحدیث اما جنس قریب او بعید فعلی الاول تقدیر الکلام لا تشد

---

[1] هامش ابی داود رقم ۲ ص ۲۰۲/۲

[2] عون المعبود ۲/۱۶۴

[3] الکشف ۱/۱۶۴

[4] البذل ۳/۲۰۳

Maktaba Tul Ishaat.com

الرحال الی المساجد الا الی ثلثة مساجد وحینئذ ما سوے المساجد مسکوت عنه وفی الوجه الثانی لا تشد الرحال الی موضع یتقرب به الا الی ثلثة مساجد فحینئذ شد الرحال الی غیر المساجد الثلثة المعظمة منهی عنه بظاهر سیاق الحدیث ویویّده ما روی ابوهریرةؓ عن بصرة الغفاریؓ حین راجع عن الطور وتمامه فی الموطا وهذا الوجه قوی من جهة مدلول حدیث بصرة انتهی الخ[۱] قال العلامة الرباطیؒ (بعد نقل الاحادیث فی النهی عن شد الرحال الی غیر المساجد الثلثة) فهذه احادیث صحیحة صریحة علی انه لا یجوز ان یقصد بقعة من البقاع بالتقرب الیه تعالیٰ بمشهدها وابتغاء مرضاته بها وقصدها بالتبرک ونیل الخیرات هناک الا المساجد الثلثة وذلک لان الاستثناء فی الحدیث مفرغ وهو انما یقدر فیه المستثنی منه اعمّ فالتقدیم لا یقصد مکان اصلا بالتقرب الی الله وابتغاء مرضاته والدعاء والعبادة هناک الا هذه الثلثة وان کان المقدر اخصّ وهو المساجد دون مطلق المکان کما یقوله طائفة فعلی هذا دلالة علی المنع عن قصد غیر المساجد الثلثة بدلالة النص لان احب البلاد الی الله هوالمساجد .....فلما کان افضل البقاع والامکنة هی المساجد ومع هذا لم یجز قصد غیر الثلثة بالسفر فلان لا یجوز قصد ما عداها من الامکنة من بیوت العباد اولی واخریٰ[۲] قال المحقق ابن عبدالهادیؒ وکذلک سائر کتبه (ای شیخ الاسلام ابن تیمةؒ) ذکر فیها زیارة قبر النبی صلی الله علیه وسلم وسائر القبور ولم ینکر زیارتها فی موضع من المواضع ولا ذکر فی ذلک خلافا الا نقلا غریبا ذکره فی بعض کتبه عن بعض التابعینؒ وانما تکلم علی مسئلة شدّ الرحال واعمال المطیّ الی مجرد زیارة القبور وذکر فی ذلک قولین للعلماء المتقدمین والمتأخرین[۳] واعلم ان زیارة قبر النبی صلی الله علیه وسلم اشرف من اکثر الطاعات وافضل من کثیر المندوبات لکن ینبغی لمن یسافر ان ینوی زیارة المسجد النبوی ثم یزور قبر النبی صلی الله علیه وسلم ویصلی ویسلّم علیه الخ ۱۲ عون صـ ۱۷۲ ج ۲.

---

[۱] العون ۲/ ۱۲۲ [۲] عقد اللالی والدرر ۱۵۱ ـ ۱۵۲ طالع التعلیق الصحیح صـ ۱۶۱.

[۳] الصارم المنکی فی الرد علی السبکیؒ صـ ۹.

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله باب فی تحریم المدینة : ۲۷۸

تحریم المدینة عند معشر الحنفیةؒ لمعنی انها بقعة شرفهاالله تعالیٰ یجب تعظیمها علی کل مسلم لا یحدث فیها حدثا ولا یووی فیها محدثا ولا یحمل فیها السلاح ولا یقطع شجرها لئلا یخل بزینتها وزهرتها واما تحریمها بمعنی ان من اصطاد فیها یجب علیه جزاء ہ بقیمة ذوی عدل او من قطع شجرها یجب علیه غرامته من القیمة فلم یثبت فی الاحادیث بل الثابت فیها یا ابا عمیر ما فعل النغیر [۱] جن احادیث میں مدینہ کیلئے حرم ثابت کرنے کا ذکر ہے وہ بمعنے تحریم صید المدینہ وتحریم شجرہا کے نہیں بلکہ مدینہ سے انکی الفت قائم ہونے کیلئے مدینہ کے زینت وخوبی کو باقی رکھنا مراد ہے [۲] اعلم ان بین حرم مکة والمدینة فرقا عند جمهور العلماء فان حرم مکة اذا صاد فیه احد صید ایجب علیه جزاء ہ بالقیمة کما هو المعروف واما حرم المدینة فمعناه انه موضع ذا حرمة یجب علینا توقیره وتکریمه وتعظیمه لکونه مسکن نبینا صلی الله علیه وسلم فی حیاته ومدفنه بعد وفاته

امرّ علی الدیار دیار لیلیٰ　　اقبل ذا الجدار وذا الجدار

وماحبّ الدیار شغفن قلبی　　ولکن حب من سکن الدیارا [۳]

قوله ما بین عائر وثور : قال فی الهامش فی التوجیه الخامس : وذکر طائفة من المتاخرین ان ثورا جبلًا صغیر مدور خلف احد من شماله وبه جزم صاحب القاموس اهـ وقال فی الکشف ۱/۱۶۴ قال ابوعبید لم یعرف ثور بالمدینة وانما هو بمکة الذی فیه النبی صلی اللهعلیه وسلم وابوبکرؓ عند الهجرة وقال آخرون ومنهم صاحب القاموس انه جبل صغیر قرب احد . قوله ولا ارد علیکم طعمة الخ : قال فی البذل ۳/۲۰۴ واما الجواب عن حدیث سعدؓ فی امر السلب فهو انه کان فی وقت کانت العقوبات التی تجب فی المال ثم نسخ ذلک فی وقت نسخ الربوا وقال ابن بطالؒ حدیث سعد بن ابی وقاص فی السلب لم یصح عند مالک ولا رأی العمل علیه بالمدینة کذا فی

---

[۱] کشف الودود ۱/۱۶۴　　[۲] تنظیم الاشتات ۳/۲۲۴

[۳] التعلیق الفصیح صـ ۱۳۰

Maktaba Tul Ishaat.com

العینی ملخصا وفی التعلیق الفصیح منسوخ او مؤول صـ ۱۳۰ : قوله یاتی قباء : ومناسبة الحدیث بالباب بان قباء من متعلقات المدینة وفیها اقام رسول الله صلی الله علیه وسلم زمن الهجرة قبل ان یدخل المدینة وبنی فیها مسجدا وله فضل کثیر وشرف [۱]

باب زیارة القبور ۲۷۹

قال فی البذل ۳/۲۰۷ : اختلفت النسخ فی کتابة هذا الباب ففی النسخة المکتوبة والقادریة علی الحاشیة واما فی المصریة والکالفوزیة والمجتبائیة فی المتن . قوله الا ردّ الله علی روحی : قال صاحب الصارم المنکیؒ : اما المقال فی اسناده فمن جهة تفرد ابی صخر به عن ابی قسیط عن ابی هریرةؓ ولم یتابع ابن قسیط احد فی روایته عن ابی هریرةؓ ولا یتابع اباصخر احد فی روایته عن ابن قسیط وابوصخر هو حمید بن زیاد وهو ابن ابی المخارق المدنی الخراط صاحب العباء سکن مصر ویقال حمید بن صخر [۲] وقال ایضا واختلف الائمة فی عدالته فوثقه بعضهم وتکلم فیه اخرون اهـ [۳] وقال المنذریؒ ابوصخر حمید بن زیاد وقد اخرج له مسلم فی صحیحه وقد انکر علیه شیئ من حدیثه وضعفه یحیی بن معین مرة ووثقه اخری انتهی کذا فی غایة المقصود [۴] قال العلامة السهسوانیؒ قال ابن صلاح فی مقدمته اذا اجتمع فی شخص جرح وتعدیل فالجرح مقدم الخ [۵]

قوله فان صلوتکم تبلغنی حیث کنتم : قال فی التعلیق الفصیح ۱/۱۳۴ فکذا نقول ان المراد ابلاغ الصلوة ابلاغ اثرها واجرها وثوابها واما ابلاغ الفاظ المصلی فمفوض الی مشیة الله تعالیٰ ابلغ حیث شاء وحین لم یشأ لم یبلغ [۶]

والحدیث دلیل علی منع السفر لزیارته صلی الله علیه وسلم لان المقصود منها هو الصلوة والسلام علیه والدعاء له صلی الله علیه وسلم وهذا یمکن استحصاله من بعد کما یمکن من قرب وان من

---

۱ البذل ۳/۲۰۷ ۲ الصارم ۱۵۷ ۳ ایضا
۴ العون ۲/۱۷۱ ۵ صیانة الانسان صـ ۸۸ طالع تعلیقی علی المشکوة ۱/۱۹۴
۶ الصحیح نقلا عن الفصیح صـ ۱۹۵

Maktaba Tul Ishaat.com

سافر الیه وحضر من ناس اخرین فقد اتخذه عید او هو منهی عنه بنص الحدیث فثبت منع شد الرحال لاجل ذلک باشارة النص کما ثبت النهی عن جعله عید ابدلالة النص وهاتان الدلالتان معمول بهما عند علماء الاصول الخ (عون صـ ۱۷۱/۲)

قوله حتی اذا اشرفنا : علونا : علی حرة واقم : قال فی القاموس وواقم اطم بالمدینة ومنه حرة واقم وقال فی معجم البلد ان حرة واقم . احدی حرفی المدینة وهی الشرقیة سمیت برجال من العمالیق اسمه واقم وکان قد نزلها فی الدهر الاول وقیل واقم اسم اطم من آطام المدینة الیه تضاف الحرة ا

وقد وقع الفراغ من کتابة کتاب المناسک وتحریم المدینة وزیارة المسجد النبوی وقبر النبیّ صلی الله علیه وسلم یوم الاربعآء ۲۶ ذوالحجة ۱۴۲۱ھ او ان حضور الحجاج الکرام للمدینة المنورة بعد اداء الحج . اللهم ارزقنا زیارة المسجد النبوی وزیارة قبر النبیّ صلی الله علیه وسلم مراراً بعد مرار وکرات بعد کرّات امین ثم امین ۲۱ مارس ۲۰۰۱ م وقت ۴/۳ بعد الظهر. ووقع الفراغ من الکتابة مع الزیادة علی الکتابة الاولی یوم الثلثاء ۲ شعبان ۱۴۳۳ھ بعد الظهر ایضا ساعة ۴/۳۰ فی مکتبة الزبیر عند دار القرآن بفنجفیر الاحقر محمد عبدالجبار الباجوری غفرله.

Maktaba Tul Ishaat.com

بسم الله الرحمٰن الرحیم

اول کتاب النکاح ۲۷۹

قال فی الهامش رقم ۳ وهو فی اللغة الضم ویطلق علی العقد وعلی الوطی وقیل للتزویج قال الازهریؒ اصل النکاح فی کلام العرب الوطی قیل للتزویج نکاح لانه سبب الوطی آه : قال الامام ابو حنیفةؒ النکاح سنة حالة الاعتدال وافضل من العبادات النفلیة وقال الامام الشافعیؒ مباح فی هذه الحالة والعبادة النفلیة افضل منه للاحنافؒ اربع من سنن المرسلین الحیاء والتعطر والسواک والنکاح رواه الترمذی ۱ وللشوافعؒ ان یحیی علیه السلام لم ینکح والجواب تلک شریعة من قبلنا فهو منسوخ ۲ یقول الفقیر الی الله القدیر تلک خصوصیة له صلی الله علیه وسلم قال عزّ من قائل وحصوراً ونبیًّا مِّنَ الصّالحین ۳ ۳ الذی لا یاتی النسآء مع القدرة علی ذلک (روح ۳/۱۴۸)

قوله فاستخلاة : الضمیر المرفوع لعثمانؓ والمنصوب لابن مسعودؓ ای انفرد عثمان بابن مسعودؓ ۴

قوله لیست له حاجة : ای فی النکاح فلا حاجة الی بقاء الخلوة بسببه قوله فقال له عثمان ای فی الخلوة فلعل ابن مسعودؓ حدث لعلقمة ویحتمل انه قال له بعد المجیٔ علی انه کان تتمة لما ذکره فی الخلوة ۵ فانه اغضّ للبصر واحصن للفرج : قال جلّ مجده : قل للمومنین یغضّوا من ابصارهم ویحفظوا فروجهم ذلک ازکی لهم ان الله خبیر بما یصنعون ۶ قوله لاربع : ۲۸۰ بس ۱ : قال فی الهامش رقم ۱ : اخبر بما یفعله الناس فی العادة فانهم یقصدون هذه الخصال الاربع وآخرها عندهم ذات الدین فاظفر انت ایّها المسترشد بذات الدین اهـ . وقال فی الکشف ۱/۱۶۴ وهذا فی ذلک الزمان واما فی زماننا فانما هو المال والجمال الا من عصمه الله من الرجال فیقدم الدین علی المال والجمال . قوله قالوا ابوداؤدؒ وکتب الی حصین بن حریث ابن الحسن... المروزی

---

۱ المشکوة ۱/۴۴ ۲ المرقاة طالع التعلیق الصحیح ۲/۴۶۰

۳ رقم ۳۹ : آل عمران ۴ العون ۲/۱۷۳

۵ فتح الودود وهامش ابی داؤد وکشف الودود صـ ۱۶۴

۶ سورة النور رقم الایة ۳۰

Maktaba Tul Ishaat.com

قال النسائی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات (بذل) جاء رجل : ولم قف علی تسمیته ولا علی تسمیة امرائه [۱] قوله لا تمنع ید لامس الحدیث : اوردهُ ابن الجوزیؒ فی الموضوعات وقد قال ذکی الدین المنذریؒ فی مختصر السنن رجال اسناده یحتج بهم فی الصحیحین علی الاتفاق قلت وله طرق وشواهد اوردتها فی مختصر الموضوعات الخ (هامش رقم ۳: وقال فی الکشف ۱/۱۶۴ فالصواب ان یقال ان معناه هی غیر متصلبة فی التجنب من الرجال ولا محتاطة فیه بل لو مسها احد لا تغار لذلک ولا تغضب فآل الامر الی الاشتباه ولم ینته الی الفجور الظاهر منها فقال النبی صلی اللہ علیه وسلم فی جوابه ما قال احتیاطًا وتنزها عن المتشبهات : وفی العون ۲/۱۷۵ قبل هذا الحدیث باب النهی عن تزویج من یلد من النساء الخ (ثم قال) هکذا وقع هذا الباب ههنا فی نسخة وسائر النسخ الحاضرة عندی خالیة عنه والظاهر ان یکون هذا الباب بعد حدیث ابن عباسؓ وقال فی البذل ۳/۴ والحدیث لا یناسب الباب وحاصل ما کتب مولنا محمد یحییٰ المرحوم من تقریر شیخه رضی اللہ عنه فی وجه مناسبة الحدیث بالباب قال لعلّ الوجه فی ایراد هذا الحدیث فی باب تزویج الابکار ان الابکار قلما یکن مبتلیات بامثال تلک المعاصی بکثرة حیائهن فالتزوج بهن اولیٰ : وکتب فی نسخة العون باب النهی عن تزویج الخ : ولا مناسبة لهذا الحدیث بهذا الباب ایضا الاّ ما کتب مولنا المرحوم ان الزنا لما لم یثبت به النسب کان الاولاد المولودة من الزنا فی حکم العدم بل اولیٰ عدمها من وجودها فکان الامر بتزویج الولود من النسآء امرا بتزویج المحصنات منها لا الخبیثات.....

قوله فاستمتع بها : وفی روایة النسائیؒ فامسکها خاف النبی صلی اللہ علیه وسلم ان اوجب علیه طلاقها ان تتوق نفسه الیها فیقع فی الحرام [۲]

قوله فانی مکاثر بکم الامم : ای مفاخر بیکم سائر الامم لکثرة اتباعی [۳] ویعرف هذان الوصفان فی الابکار من اقاربهن اذا الغالب سرایة طباع الاقارب بعضهن الی بعض [۴]

---

۱ البذل ۳/۴ ۲ العون ۲/۱۷۵ ۳ ایضا ۲/۱۷۶ ۴ المرقاة ۶/۱۹۲

Maktaba Tul Ishaat.com

چه سل خویونه ئی نور وی یو پکښی ده مور وی ۔

قوله الزانی لا ینکح الا زانیة : وتمام الایة او مشرکة والزانیة لا ینکحها الا زان او مشرک وحُرِّم ذلک علی المؤمنین ۱؎ المراد منه لا یلیق به ان ینکح کما تقول السلطان لا یکذب ای لا یلیق به ان یکذب نزل فیه عدم لیاقة الفعل منزلة عدمه وهو کثیر فی الکلام الخ ۲؎ قال القفالؒ وهو ان اللفظ وان کان عاما لکن المراد منه الاعم الاغلب الخ ۳؎ ای لا یطأ فیکون النکاح بمعنی الجماع الخ ۴؎

قوله فقرأها علی : لا شک فی قباحته واما اذا تابت وصلح توبتها فالتائب من الذنب کمن لا ذنب لهٗ ۵؎

باب فی الرجل یعتق امته

قوله وجعل عتقها صداقها : للنبی صلی اللہ علیه وسلم ان یتزوج بلامهر وهذا الذی وقع منها ولکنه لما اعتقها ثم تزوجها صار کانه جعل عتقها صداقها والا فقد قال اللہ تعالیٰ ان تبتغوا باموالکم ۶؎ ومن المعلوم ان العتق لیس بمال (کشف) باب اهـ قوله لو لم تکن ربیبتی اه : قال عزّ من قائل وربائبکم التی فی حجورکم ... ۷؎

قوله ارضعتنی واباها : ابادرة وهو ابوسلمةؓ ثویبة : بمثلثة وموحدة مصغر مولاة ابی لهب بن عبدالمطلب عم النبی صلی اللہ علیه وسلم ارضعت النبی صلی اللہ علیه وسلم (بذل ۴/۷)

باب فی لبن الفحل : ۲۸۱ : بفتح الفاء وسکون المهملة ای الرجل ونسبة اللبن الیه مجازیة لکونه السبب فیه (بذل) قوله فانما الرضاعة من المجاعة : ای الرضاعة المحرمة ما کانت فی الصغر وتسدّ الجوع وتنبت اللحم وتقوی العظام (ک) قوله وهذا الحبر فیکم : بفتح المهملة وکسرها وسکون الموحدة ای العالم والمراد به عبداللہ بن مسعودؓ (البذل ۹/۴: والعون ۱۸۰/۲)

۱؎ سورة النور رقم ۳ ۲؎ روح المعانی ۸۸/۸۴ ۳؎ کبیر ۲۳/۱۵
۴؎ القرطبی ۱۶۷/۱۲ ۵؎ الکشف ۱۶۵/۱ ۶؎ سورة النساء رقم ۲۴
۷؎ سورة النساء ۲۳

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله ادعوهم لآبائهم : هو اقسط عندالله فان لم تعلموا آباءهم فاخوانكم في الدين ومواليكم الآية [1]

قوله ويرائي فضلا : قال في القاموس رجل وامرأة فضل بضمتين متفضل في ثوب واحد وقال في المجمع يرائي فضلا اي متبذلة في ثياب مهنة من تفضلت المرأة اذا لبست ثياب مهنتها او كانت في ثوب واحد فهي فضل والرجل فضل ايضا [2]

قوله والله ما ندري لعلها كانت رخصة الخ : قال في الكشف ١٢٥/١ فالاتباع لما عليه الجمهور ومن تفرد تطلب له عذر وعذر عائشة مذكور في الحديث وفي العون ١٨١/٢ وذهب الجمهور الى اعتبار الصغر في الرضاع المحرم واجابوا عن قصة سالم باجوبة منها انه حكم منسوخ الخ وفي البذل ٣/١٠ واستدلوا بقوله تعالى والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين لمن اراد ان يتم الرضاعة [3] وقوله تعالى وحمله وفصاله ثلثون شهرا [4] وقوله تعالى وفصاله في عامين [5] وبالاحاديث التي في الباب المتقدم وبحديث ام سلمة عند الترمذي لا يحرم من الرضاع الا ما فتق الامعاء في الثدي وقبل الفطام الخ .

باب اهـ قوله هل يحرم ما دون خمس رضعات : قال النووي اختلف العلماء في القدر الذي يثبت به حكم الرضاع فقالت عائشة والشافعي واصحابه لا يثبت باقل من خمس رضعات وقال جمهور العلماء يثبت برضعة واحدة حكاه ابن المنذر عن علي وابن مسعود وابن عمر وابن عباس وعطاء وطاؤس وابن المسيب والحسن ومكحول والزهري وقتادة والحكم وحماد ومالك والاوزاعي والثوري وابي حنيفة : رضي الله عنهم وقال ابو ثور وابو عبيد وابن المنذر وداؤد يثبت بثلث رضعات ولا يثبت باقل منها اخذوا بمفهوم حديث لا تحرم المصة ولا المصتان وقالوا هو مبين للقرآن والله اعلم [6] قوله وهن مما يقرأ من القران : صـ ٢٨٢ : واعلم ان هذه الجملة ليست بموجودة فيما هو بين ايدينا من القران فلو قيل كُنَّ فاخرجن فهو بعينه ما قالت الشيعة من ان القران

---

[1] الاحزاب رقم ٥ [2] البذل ٣/١٠ [3] البقرة رقم ٢٣٣
[4] رقم ١٣ لقمن [5] رقم ١٥ الاحقاف [6] هامش ابی داؤد رقم ٣

Maktaba Tul Ishaat.com

لیس بمحفوظ والعیاذ باالله فلا توجیه لهذا الحدیث الا ان یقال کنّ فنسخن فی عهده صلی الله علیه وسلم وانما کان یقرأها من لم یبلغه نسخها فلما بلغ ترکها فلذا هی لیست بموجودة فیما بین ایدینا من القران وما فیه هو قوله تعالیٰ وامهاتکم التی ارضعنکم : وهو مطلق شامل للکثیر والقلیل ولورضعة واحدة فعلیه هدار الحکم[1] وفی البذل ۱۱/۴ تعنی ان بعض من لم یبلغه النسخ کان یقرأهٗ علی الرسم الاول لان النسخ لا یکون الا فی زمان النبی صلی الله علیه وسلم ارادت بذلک قرب زمان الوحی .

قوله باب الرضخ عند الانفصال صـ ۲۸۲ الرضخ العطیة القلیلة ای عطاء المرضعة : (ب) قوله مذمة الرضاع : ای ایّ شیئ اذا فعلت یؤدّی به حق الرضاعة (ک) قوله قال النفیلی حجاج بن حجاج الاسلمیؒ : فزاد لفظة الاسلمی قوله ولا الصغریٰ علی الکبری : هذا تاکید لما قبله واللام علی الکبری والصغریٰ للعهد ای لا تنکح تلک الکبری علی تلک الصغریٰ ولا تلک الصغریٰ علی تلک الکبریٰ قوله کره ان یجمع بین العمة والخالة ای بین العمة وبین من هی عمة لها وکذا بین الخالة وبین من هی خالة لها قوله وبین الخالتین والعمتین : محمول علی التغلیب وهو تاکید لما قبلهٗ والمراد هو ما سبق ای بین الخالة ومن هی خالة لها وبین العمة ومن هی عمة لها[2]

قوله فان خفتم ان لا تقسطوا الایة [3] قوله ویستفتونک فی النساء : [4] قوله هی رغبة احدکم عن یتیمته الخ فحاصل المعنیٰ اذا انتم تترکونهن اذا کنّ قلیلة المال والجمال فاذا کن کثیرة المال والجمال وتریدون لذلک ان تنکحوهن فاکملوا صداقهن الی سنتهنّ بالقسط فانه لا معنی لنقص صداقهن عند الرغبة فیهن مع ترکهن راسا اذا کنّ قلیلة المال والجمال [5] قوله ان علی بن ابی طالبؓ ۲۸۳ : ذکر منقبة فاطمة رضی الله عنها لعلی بن الحسینؓ تطیبا لقلبه وتنفیسا عنهم بعض ما لحقهم من الغم والحزن بقتل الحسین بن علی رضی الله تعالیٰ عنهم اجمعین [6]

---

[1] کشف الودود صـ ۱۶۵ ۱/

[2] الکل من الکشف صـ ۱۶۵

[3] سورة النساء ۳/

[4] سورة النسآء رقم ۱۲۷ .

[5] الکشف ۱۶۵ ۱/

[6] ایضًا

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله والاخبار فی حدیث احمد : ای ولفظ الاخبار کما یدل علیه قوله فی السند قال احمدؒ[۱]

باب فی نکاح المتعة

وهی تزویج المرأة الی اجل فاذا انقضی وقعت الفرقة او یقال ان معنی المتعة عقد مؤقت بین الرجل والمرأة ینتهی بانتهاء الوقت فیدخل ما بالمادة المتعة والنکاح الموقت ایضا (بذل) قال الامام الخطابیؒ فی المعالم تحریم نکاح المتعة باالاجماع بین المسلمین وقد کان ذلک مباحا فی صدر الاسلام ثم حرّمه فی حجة الوداع فلم یبق الیوم فیه خلاف بین الامة الاشیأ ذهب الیه بعض الروافض الخ[۲] فانعقد الاجماع علی حرمتها الاقوم من الروافض قالوا باباحتها والعجب منهم کیف قالوا بابا حتها وهم ینسبون الی علی بن ابی طالب رضی الله عنهم وقد ثبت عنه حرمتها الموبدة فما هی الا النزغة الشیطانیة والهوی النفسانیة التی حملتهم علی ذلک وکذلک اکثر مسائلهم المذهبیة[۳] والعجب من الشیعة انهم اخذوا بقوله وترکوا مذهب علیؓ (المرقاة ۶/۲۲۰ قال الماذریؒ نکاح المتعة کان جائزا ثم نسخ باالاحادیث الصحیحة وعقد الاجماع علی تحریمه ولم یخالف فیه الاطائفة من المبتدعة (شرح الطیبیؒ ۶/۲۵۸)

باب فی الشغار

بکسر الشین المعجمة وبالغین المعجمة اصله فی اللغة الرفع یقال اشغر الکلب اذا رفع رجله لیبول کانه قال لا ترفع رجل بنتی حتی ارفع رجل بنتک وقیل هو من شغر البلد اذا خلا لخلوه عن الصداق ویقال شغرت المرأة اذا رفعت رجلها عند الجماع وقال ابن قتیبة کل واحد منهما یشغر عند الجماع وکان الشغار من نکاح الجاهلیة واجمع العلماء علی انه منهی عنه قاله النوویؒ[۴] وکان الشغار من نکاح الجاهلیة واجمع العلماء علی انه منهی عنه لکن اختلفوا هل هو نهی یقتضی ابطال النکاح ام لا وعند الشافعیؒ یقتضی ابطاله وحکاه الخطابیؒ عن احمدؒ واسحاقؒ وابی عبیدؒ وقال

---

۱ البذل صـ ۴/۱۶ ۲ العون ۲/۱۸۶ ۳ البذل ۴/۱۶

۴ العون ۲/۱۸۷

Maktaba Tul Ishaat.com

مالکؒ یفسخ قبل الدخول وبعده وفی روایة عنه قبله لا بعده وقال جماعة یصح بمهر المثل وهو مذهب ابی حنیفة رحمه الله وحکی عن عطاءؒ والزهریؒ واللیثؒ هو روایة عن احمدؒ واسحاقؒ وبه قال ابوثورؒ وابن جریرؒ واجمعوا علی ان غیر البنات من الاخوات وبنات الاخ والعمات وبنات الاعمام والاماء کالبنات فی هذا وصورته الواضحة زوجتک بنتی علی ان تزوجنی بنتک ویضع کل واحدة صداقا للاخری فیقول قبلت۔[1]

قوله زاد مسدد فی حدیثه قلت : القائل عبیدالله لنافع : (ب) قوله وکانا جعلا صداقا : مفعول جعلا الاول محذوف ای کانا جعلا انکاح کل واحد منهما الاخر ابنته صداقا (عون) قوله هذا الشغار الذی نهیٰ عنه رسول الله صلی الله علیه وسلم : قال الشوکانیؒ وللشغار صورتان احداهما المذکورة فی الاحادیث وهی خلو بضع کل واحد منهما من الصداق والثانیة ان یشترط کل واحد من المولیین علی الاخران یزوجه ولیتهٗ فمن العلماء من اعتبر الاولی فقط ومنعها دون الثانیة ولیس المقتضی للبطلان عندهم مجرد ترک ذکر الصداق لان النکاح یصح بدون تسمیته بل المقتضی لذلک جعل البضع صداقا واختلفوا فی ما اذا لم یصرح بذکر البضع فالاصح عندهم الصحة الخ۔[2]

تنبیہ: آجکل وٹے سٹے کا نکاح مروج ہے غیر مقلدین اس کو بھی شغار میں داخل کرتے ہیں لیکن یہ محض حماقت ہے کیونکہ شغار ممنوع کی تعریف خود حدیث مرفوع میں موجود ہیں کہ اس میں مہر کی نفی ہوتی حالانکہ وٹے سٹے کے نکاح میں ہر لڑکی کا مہر علی حدہ اور مستقل مقرر ہوتا ہے الخ [مرأة صـ ۳۶۰ التعلیق ۴۶۹) مولنا اسدیؒ نے فرمایا ہے لیکن اس دور میں وہی مفاسد پھر داخل ہو گئے ہیں جن کے وجہ سے اس رسم کو ختم کیا گیا تھا الخ (شادی بیاہ کی رسمیں ص ۲۴)

---

[1] البذل ۱۶/۴

[2] البذل ۱۷/۴

Maktaba Tul Ishaat.com

باب فی التحلیل صـ ۲۸۳ سطر اخر

ای ان طلق رجل زوجته ثلاثا ثم تزوج بها آخر لیحللها للزوج الاول هل یجوز ذلک ام لا [۱] قوله واراه : بضم الهمزة ای اظنه والضمیر المنصوب یرجع الی عامر (عون) قوله لعن المحلل : قال العلامة الطیبیؒ وانما لعنهما لما فی ذلک من هتک المروة وقلة الحمیة والدلالة علی خسة النفس وسقوطها [۲] اعلم ان المراد بالمحلل فی احادیث اللعن هو قاصد التحلیل وناویه دون الشارط فقط ولا اقل من ان یکون نکاح التحلیل مکروها تحریما وهذا محمل لحدیث ابن مسعودؓ [۳]

باب نکاح العبد بغیر اذن موالیه صـ ۲۸٤

قوله قال ابوداؤدؒ هذا الحدیث ضعیف : ۲۸۴ : لان فیه عبدالله بن عمر العمری وهو ضعیف ورفع هذا الحدیث لا یصحّ والصواب انه موقوف علی ابن عمرؓ [۴]

قوله لا یخطب احدکم علی خطبة اخیه : قال الجمهورؒ هذا النهی للتحریم وقال الخطابیؒ صـ ۲۴ ج۳ هذا النهی للتادیب ولیس بنهی تحریم یبطل العقد عند اکثر الفقهاء کذا قال ولا ملازمة بین کونه للتحریم وبین البطلان عند الجمهور بل هو عندهم للتحریم ولا یبطل العقد الخ [۵] قال فی هامش ابی داؤد رحمه الله الودود واعلم ان الصحیح الذی یقتضیه الاحادیث وعمومها انه لا فرق بین الخاطب الفاسق وغیره الخ . باب اهـ قوله وهو یرید تزویجها : ای یرید ان یتزوجها وفی العبارة شیئ من التسامح لکن المراد ظاهر [۶]

باب اه قوله ایما امرأة نکحت بغیر اذن ولیها اه : استدل به من قال لا نکاح الا بولی واما نحن معشر الاحناف فنقول لا ینبغی لامرأة ان تقدم علی النکاح ولا تستأمره . وامالو فعلت فالنکاح نافذ لما روی عن ابن عباسؓ قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الا یم احق بنفسها من ولیّها وفی روایة

---

[۱] البذل صـ ۱۷/۴ [۲] شرح الطیبیؒ ۳۳۵/۶ والعون صـ ۱۸۸

[۳] فتح الملهم کذا فی تنظیم الاشتات ۳۴۲/۳ : التعلیق الصحیح صـ ۴۸۶.

[۴] العون ۱۸۹/۲ والبذل ۱۸/۴ [۵] البذل ۱۹/۴ [۶] الکشف ۱۶۶/۱

Maktaba Tul Ishaat.com

قال الثیب احق بنفسها من ولیها وفی روایة لیس للولی مع الثیب امر ولما روی عن خنساء بنت خذام الانصاریة ان اباها زوّجها وهی ثیب فکرهت ذلک فجآء ت رسول الله صلی الله علیه وسلم فذکرت ذلک فردّ نکاحها ولنا ایضا قوله تعالیٰ حتی تنکح زوجا غیره وقوله تعالیٰ ولا تعضلوهن ان ینکحن ازواجهن ولنا ایضا ما روی ان النبی صلی الله علیه وسلم تزوج امّ سلمةؓ ولم تستاذن احدا من اولیائها ولنا ایضا واقعة امرأة وهب نفسها للنبی صلی الله علیه وسلم فلم یرضها لنفسه وزوجها رجلا من اصحابهؓ ولم یکن هناک احد من اولیائها الا انها جعلت امرها للنبی صلی الله علیه وسلم واما حدیث عائشةؓ فضعفه احمد بن حنبلؒ والنسائیؒ بسلیمان بن موسی وخالفته هی نفسها حیث زوجت حفصة بنة عبدالرحمان وهو غائب ومن المعلوم ان الراوی اذا عمل خلاف ما روی یوجب ذلک وهنا فیما روی بانه منسوخ عنده او مؤل بتاویل یصرفه عن الظاهر فلا یؤخذ بظاهره والله اعلم[۱] قوله لا نکاح الابولی : قال السیوطیؒ فی شرح الترمذی حمله الجمهور علی نفی الصحة وابوحنیفة رحمه الله علی نفی الکمال[۲]

قوله قال ابوداؤد هو : ای سند الحدیث هکذا یونس عن ابی بردة : واسرائیل عن ابی اسحق عن ابی بردة : حاصله ان السند الذی سردهٗ وقال عن یونس واسرائیل عن ابی اسحق عن ابی بردة یوهم بان یونس واسرائیل کلاهما یرویان عن ابی اسحاق وابواسحق یروی عن ابی بردة فدفع هذا الوهم بانه لیس المراد هکذا بل یونس یروی عن ابی بردة بغیر واسطة واسرائیل یروی بواسطة ابی اسحاق عن ابی بردة الخ[۳]

فزوجها النجاشی رسول الله صلی الله علیه وسلم ومناسبة الباب ان ام حبیبه رضی الله عنها زوجت نفسها من رسول الله صلی الله علیه وسلم ولم یکن هناک لها ولی ولفظ الحدیث فزوجها النجاشی یدل علی ان النجاشی تولی النکاح وهو لیس بولی لها فلا یثبت اشتراط الولی فی النکاح او یقال ان النجاشی کان سلطانا والسلطان ولی من لا ولی له فعقده عقد الولی صـ ۲۳ بذل ج ۴.

---

[۱] الکشف ۱/۱۶۶ [۲] المرقاة صـ ۶/۲۰۶ [۳] البذل ۴/۲۲

Maktaba Tul Ishaat.com

باب فی العضل

وهو المنع والشدة يقال اعضل لی الامر اذا ضاق عليک فيه الحيل والمراد ههنا منع الولی موليه من النكاح (ب) ای المنع عن النكاح (ک) قوله فلا تعضلوهن ان ينكحن ازواجهن :الاية[1] قوله فكفرت عن يمينی اه : قال فی الكشف ۱۲۶/۱ فعلی هذا الخطاب فی قوله تعالیٰ فلا تعضلوهن لاولياء المرأة والمراد من ازواجهن هم السابقون الذين طلقوهن وللاية تفسير آخر وهو ان يقال ان الخطاب فی قوله تعالیٰ فلا تعضلوهن للمطلقين والمراد من ازواجهن هو اللاحقون الذين يريدون نكاحهن بعد انقضاء عدة الملطقين ای لا تعضلوهن ايها المطلقون ان ينكحن ازواجهن الذين يريدونهن بعد انقضاء عدتهن .

قوله فهو للاول منهما : قال الترمذیؒ بعد اخراج هذا الحديث هذا حديث حسن والعمل علی هذا عند اهل العلم لا نعلم بينهم فی ذلک اختلافا اذا زوج احدا الوليين قبل الاخر فنكاح الاول جائز ونكاح الاخر مفسوخا واذا زوجها جميعا فنكاحهما مفسوخ وهو قول الثوریؒ واحمدؒ واسحقؒ آهـ قلت وهكذا مذهب الحنفية فی هذه المسئلة الخ[2] وفی الهامش رقم ۱ : ای بشرط ان يكونا متساويان فی المرتبة كالاخوين مثلا .

باب قوله لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها : [3]قوله فوعظ الله ذلک : ای فوعظ الله ذلک الوعظ بذلک الكلام : ک : باب فی الاستمار : ای طلب الامر من المرأة فی النكاح (ب) قوله قال ابوداؤد وكذلک : كما روی يزيد بن زريع وحماد : وقوله وهو وهم من ابن ادريس : وفی نسخة علی الحاشية او من محمد بن العلاء او من دونه (ب) قوله آمروا النسآء فی بناتهن : ای شاوروهن تطيبًا لقلوبهن وحذراً عن الفتنة (ک) باب اه قوله فخيرها النبی صلی الله عليه وسلم صـ ۲۸۶ يدل علی انه لا اجبار علی البالغة ولو بكرا وهو مذهب ابيحنيفةؒ (ک) قوله قال ابوداؤد ولم يذكر حماد بن زيد : ابن عباسؓ : وهكذا ای كما رواه حماد بن زيد مرسلًا .

---

[1] سورة البقرة رقم ۲۳۲ . [2] البذل ۴/۲۳ [3] سورة النساء رقم ۱۹

Maktaba Tul Ishaat.com

رواه الناس مرسلا معروف ب (معروف) خبر مبتدا محذوف ای رواتهم مرسلا معروف او ارساله معروف . وما رواه المصنف محالف للفظة يقال له المذكر ومقابله يقال له المعروف ا

قوله قال ابو داؤد ابوها : ای لفظ ابوها في الحديث ليس بمحفوظ : وهي نسخة على الحاشية وهذا من سفيان الخ (ب) باب ا قوله انكحوا ايامى : ای زوجوه بناتكم . وانكحوا اليه : ای اخطبوا اليه بناته ولا تحرجوه بنكحه ايامكم (عون) قوله الطنفسة : منصوب على التحذير وهي السرعة لانها تصوت عند الضرب لطب طب ای افعلوا السرعة افعلوا السرعة وقيل هو حكاية عن صوت وقع الاقدام ٢ قوله جيش عشران : بالعين المهملة وكان ذلك في الجاهلية : وقال ابن المثنى جيش عشران : بالغين المعجمة (عون) قوله بقرن ای النساء : يريد بسن ای النساء : عون : قوله ارى ان نتركها : هذا موضع الترجمة يعني لما رأت الشيب وصارت شيبة لم يبق لها زمان العلوق فكان ترك التزوج بها اولى ٣

قال في البذل ٣٠/٤ وفي الحديث دليل على ان التزويج قبل ولادة المرأة لا ينعقد فان رسول الله صلى الله عليه وسلم امرة بتركها ولم يامره بطلاقها فلو انعقد النكاح لكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامرة بطلاقها : قوله فخلع ابي نعليه فالقاهما اليه : ٢٨٧ : قال في الكشف ١٩٧/١ : ان كانت هما قضيتين فلا اشكال وان كانت واحدة فلعله طلب الرمح والنعلين كليهما وهو اعطاء الشيئين وصنيع المؤلف يدل على انه قصة واحدة عنده والله اعلم . وقال في البذل ٣٠/٤ : والظاهر ان الحديثين في قصة واحدة واما الاختلاف في النعلين والرمح فيحتمل انه طلبهما ويحتمل انهما قصتان والله اعلم .

باب الصداق

قوله ما اصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة من نسائه الخ ٢٨٧ : واما ما روى ان مهر ام حبيبة كان اربعة الاف درهم فهو مستثنى مما ذكر عمر لان النجاشي هو زوجها من رسول الله صلى الله عليه وسلم

---

١ العون ١٩٥/٢ ٢ كشف ١٩٧/١ ٣ حاشية ابي داؤد رقم ٣

Maktaba Tul Ishaat.com

واسهرها من عند نفسه عنه صلی الله علیه وسلم اربعة الآف درهم کما سیاتی فی الحدیث الاتی

باب قلة المهر

قوله قال وزن نواة من ذهب : قیل هی من الذهب ما قیمته خمسة دراهم من الورق وقیل ما وزنه خمسة دراهم وقیل هی نواة التمر والله اعلم ۱ قوله او لم بشاة : للقلة وهو المناسب بالسیاق او للکثرة وهو المناسب بذلک الزمان لان الولیمة باکثر من الشاة لم تعهد فی ذلک الزمان (کشف) قال الحافظؒ لیست لو هذه الامتناعیة وانما هی للتقلیل وزاد فی روایة حمّاد بن زید فقال بارک الله لک قیل قوله او لم وکذا فی روایة حماد بن سلمةؒ ویستفاد من السیاق طلب تکثیر الولیمة لمن یقدر قال عیاضؒ واجمعوا علی ان لاحد لاکثرها واما اقلها فکذلک ومهما تیسر اجزأ والمستحب انها علی قدر حال الزوج وقد تیسر علی الموسر الشاة فما فوقها ۲

الولیمة : وهی الطعام الذی یصنع عند العرس ۳ قال الشاه محمد اسحاق رحمه الله سنت در طعام ولیمه بعد از عقد نکاح است وپیش از عقد نکاح خورانیدن طعام مسنون نیست ودر خورانیدن طعام قبل از عقد اذائے سنت نشد ۴

قوله من اعطی فی صداق امرأته ملأ کفیه اهـ : هو محمول علی المعجل عندنا لا علی الکل کیف والنکاح ینعقد عندنا بغیر ذکر المهر ایضا والمسئلة معروفة (کشف) قوله قال ابوداؤدؒ رواه ابن جریج عن ابی الزبیر الخ : والغرض بذکر حدیث ابن جریج تقویة حدیث ابی عاصم فی ان هذا الحدیث وقع فی قصة المتعة لا فی النکاح فعلی هذا معنی الحدیث من اعطی امرأة ملأ کفیه سویقاً او تمراً بطریق الصداق فی المتعة فقد استحلّ وقد علمت ان المتعة منسوخة وثبت حرمتها الی یوم القیامة ۵ وفی العون وقال ابوبکر البیهقیؒ وهذا وان کان فی نکاح المتعة ونکاح المتعة

---

۱ الکشف ۱۲۸/۱ ۲ البذل ۳۲/۴ وطالع العون ۲۰۰/۲ وتنظیم الاشتات ۳۲۴/۳ والعینی ۵۵/۱۰ وفتح الباری ۲۲۵/۹

۳ المرقات ۲۳۹/۶ والطیبی ۲۹۲/۶ ۴ مسائل اربعین صـ ۱۳ ۵ البذل ۳۳/۴

Maktaba Tul Ishaat.com

صار منسوخا فانما نسخ منه شرط الاجل فاما ما يجعلونه صداقًا فانه لم يرد فيه النسخ .

باب فی التزويج على عمل يعمل : ای يجعل المهر عملًا فاذا عمل فقد ادی المهر كملا (بذل)

قوله جاءته امرة : قال الحافظ وهذه المرأة لم اقف على اسمها وقال فی الاحكام لابن القطاع انها خولة بنت حكيمؒ او ام شريكؓ وهذا نقل من اسم الواهبة الوارد فی قوله تعالیٰ وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبیؐ وقد تقدم بيان اسمها فی تفسير سورة الاحزاب وما يدل على تعداد الواهبة[1]

قوله ولو خاتمًا من حديد : قال فی التعليق المحمود رقم ۵ وكذا يحمل امرة صلی الله عليه وسلم بالتماسه خاتمًا من حديد على انه تقديم شیء تألفا الخ : بما معك من القران : قلتُ وانت تعلم انه لا ذكر فيه للعمل ولم يقل رسول الله صلی الله عليه وسلم ببدل ان تعلّمه من القران ولو قال لكان خير الواحد ولا يجوز به الزيادة على الكتاب وقال الله تبارك وتعالیٰ ان تبتغوا باموالكم ومن المعلوم ان القران وتعليمه ليسا من الاموال بل انما قال صلی الله عليه وسلم بما معك من القران فالانصاف فی معنی الحديث ان يقال قد زوجتكها بفضيلة وشرافة فيك وهی انه عندك علم من كتاب الله ومن كان عندهٗ علم من كتاب الله فهو شريف ذو فضيلة حریٌّ بان يوثر بالتزويج على من ليس عنده ذلك قال رسول الله صلی الله عليه وسلم اشراف امتی اصحاب الليل وحملة القرآن[2]

قوله كان مكحول يقول ليس ذلك لاحد بعد رسول اللهؐ ۲۸۸ س ۴ : قلتُ كان رأی ان تعليم القرآن ليس بمهر لانه ليس بمال وقد قال الله تعالیٰ ان تبتغوا باموالكم فالنكاح وقع بغير مهر فهو مختص به صلی الله عليه وسلم ان يزوج بغير مهر فكما عند الكل ان له صلی الله عليه وسلم ان يتزوج بغير مهر كذا له صلی الله عليه وسلم عند مكحولؒ ان يُزَوِّج بغير مهر[3]

قوله فانی اقول فيها ان لها صدا قا ۲۸۸ س ۱۲ : وهذا صريح فی ان الصحابةؓ كانوا يجتهدون برايهم فيما لم يجدوا نصًا وقال معاذؓ فی حضرته صلی الله عليه وسلم حين وجهه الی اليمن قاضيا اجتهد برائی فاستحسنه رسول الله صلی الله عليه وسلم فما اذاعه اصحاب الظواهر ومن دان دينهم

---

[1] ایضا ۴/۳۳ [2] الکشف ۱/۱۶۸ [3] ایضا

Maktaba Tul Ishaat.com

فی ابی حنیفةؒ واتباعه من قولهم اصحاب الرای کانهم یحقرون به شانهم فهومما یلوح علیه آثار التعسف والعناد والله ولی الارشاد [۱] قوله قال ابوداؤد وزاد عمر : شیخ المصنفؒ : بذل : قوله ایسرهٗ : ای ایسرهٗ علی الرجل بتخفیف المهر وغیره (عون) قال ابوداؤد نخاف ان یکون هذا الحدیث ملزقا : ای ملحقا لان الامر علی غیر هذا : لانه اعطاها زائدا علی المهر فی مرض الموت (عون) وفی البذل ۳۵/۴ قلت ولا مضائقه فیه لان له ان کان ورثة لعلهم رضوا به وان لم یکن فلا مانع عنه . وقال فی العون ۲۳/۲ وهذه العبارة انما توجد فی بعض النسخ واکثرها خالیة عنها.

باب فی خطبة النکاح

ای عند العقد وهو بضم الخاء المعجمة وسکون الطاء المهملة : قال الحافظ وقد قال اهل العلم ان النکاح جائز بغیر خطبة وهو قول سفیان الثوری وغیره من اهل العلم وقد شرطه فی النکاح بعض اهل الظاهر . وهو شاذ [۲] قوله فی خطبة الحاجة وغیره :ای النکاح (ب) قال المنذریؒ واخرج النسائی وابو عبیدة هو ابن عبدالله بن مسعودؓ لم یسمع من ابیه (عون) یاایهاالذین امنوا اتقوالله الذی الخ : قال القاریؒ هکذا فی نسخ المشکوة والاذکار وتیسر الوصول الی جامع الاصول وبعض نسخ الحصن قال الطیبی رحمه الله ولعله هکذا فی مصحف ابن مسعودؓ فان المثبت فی اول سورة النسآء اتقوا الله الذی بدون یاایهاالذین آمنوا قیل یحتمل ان یکون تاویلا لما فی الامام فیکون اشارة الی ان اللام فی ایها الناس للعهد والمراد المومنون قلت لا یصح هذا الاحتمال لا نه لو کان کذلک لقال یاایهاالذین امنوا اتقوا ربکم الذی خلقکم من نفس واحدة الایة . مع ان الموصولین لائمان التخصیص اه [۳] قوله لم یقل سلیمان ان : ای فی قوله ان الحمدلله بل قال الحمد لله (ب) قال فی البذل ۳۷/۴ وقال الترمذیؒ فی جامعه فسرها ای ثلث ایات سفیان الثوریؒ اقول فیمکن الغلط فی الایة الاولی سهوا منه فالاولیٰ ان تقرأ الایة علی القراءة المتواترة کما فی نسخة من الحصن الخ .

---

[۱] کشف الودود صـ ۱۶۸/۱۶۹/۱

[۲] البذل ۳۶/۴

[۳] البذل ۳۷/۴ وطالع العون ۲۰۴/۲ نقلا عن المرقات

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله ومن يعصهما : وفی روایة ان خطیبا خطب عند رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال ومن یعصهما (جمع الله ورسوله) فی ضمیر واحد فقال صلی الله علیه وسلم بئس الخطیب انت فا التعارض بین والجواب انه صلی الله علیه وسلم ممن لا یوهم علیه الشرک فیجوز له ولا یجوز لغیره الجمع بین الله ورسوله فی ضمیر واحد[1]

قوله من غیر ان یتشهد : ای من غیر ان یخطب فدلّ علی جواز النکاح بغیر الخطبة والخطبة مستحبة (کشف) وفی البذل ایضا ۴/۳۸ فدلّ هذا علی جواز النکاح بغیر خطبة.

تفسیر الایات : قوله والارحام : بالنصب علی انه معطوف علی اسم الله تعالیٰ ای واتقوا الارحام ان تقطعوها الخ[2] اتقوا الله حق تقته (رقم ۱۰۲ ال عمران) فی الشرک والکفر وما یرجع فی الاعتقاد[3] روی غیر واحد عن ابن مسعودؓ مرفوعا وموقوفا هو ان یطاع فلا یعصی ویذکر فلا ینسی ویشکر فلا یکفر[4]

باب فی تزویج الصغار

قوله تزوجنی رسول الله صلی الله علیه وسلم : قال فی الکشف ۱/۱۶۹ فلما بلغت لم یقل لها رسول الله صلی الله علیه وسلم لک خیار البلوغ ان شئت اقمت عندی وان شئت فارقتنی (ولو قال لها ذلک لاختارته دون الفراق کما یشهد به حالها) فدل علی ان لا خیار بعد البلوغ عند تزویج الاب صغیرته والجد فی حکم الاب وبه قال الحنفیةؒ ... **باب فی المقام اه**

قوله اقام عندها ثلاثا : قال الشافعی رحمه الله اذا تزوّج بکرا یغضلها بثلاث ثم یدور ویسوّی بعدها وهذه السبع زائدة لها لا تحاسب فی دورها وقال الحنفیةؒ لا فرق بین الثیّب والبکر والجدیدة والقدیمة الا انه یبتدأ بالجدیدة تطییبا لقلبها لتألف بالممارسة ثم ان اقام عندها سبعا فللبواقی ایضا

---

[1] الکشف ۱/۱۶۹

[2] المدارک : ۱/۲۰۴ سورة النساء رقم ۱

[3] الفوز الکبیر صـ ۲۴

[4] روح المعانی ۴/۱۷ والبحر بحوالة المعارف ۲/۱۲۷ :

والشوکانی ۱/۳۶۸ وزاد المسیر ۲/۱۱ وابن کثیر ۱/۳۸۷.

Maktaba Tul Ishaat.com

سبع سبع وان اقام عندها ثلاثا فللبواقی ایضا ثلث ثلث ولا تزاد هی علیهن بشیء ولا تفضل الا بالابتداء منها لان الثابت بالنصوص القرائبة هو التسویة لا غیر . (کشف)

قوله ولکن قال السنة کذلک : قال الحافظؒ کانه یشیر الی انه لو صرح بذلک الی النبی صلی الله علیه وسلم لکان صادقا ویکون روی بالمعنی وهو جائز عنده لکنه رأی ان المحافظة علی اللفظ اولی (بذل)

باب الرجل یدخل بامرأته قبل ان ینقدها ۲۸۹ : قال فی المصباح نقدت الدراهم نقدا من باب قتل والفاعل ناقد ونقدت الرجل الدراهم بمعنی اعطیته فیتعدی الی مفعولین انتهی (عون ۲/۲۰۲)

قوله ابن درعک الحضمیة : قال فی النهایة هی التی تحضم السیوف ای تکسرها وقیل هی العریضة الثقیلة وقیل هی منسوبة الی بطن من عبدالقیس یقال له حضمة بن محارب کانوا یعملون الدروع وهذا اشبه الاقوال (هامش رقم ۵)

قوله قبل ان یعطیها شیئا صـ ۲۹۰ س ۵ : قال فی الکشف فدل علی الجواز: قال ابوداؤدؒ خیثمة لم یسمع عن عائشةؓ : قال فی العون ۲/۲۰۲ هذه العبارة لم توجد فی جمیع النسخ بل انما وجدت فی بعضها وخثیمة هذا هو ابن عبدالرحمن بن ابی بسرة الجهنی الکوفی عن ابیه وعلیؓ وعائشةؓ وابی هریرةؓ وجماعة وعنه ابراهیم والحکم بن عینیة وعمرو بن مرة وطلحة بن مصرف قال الاعمش ورث خیثمة مائتی الف درهم فانفقها علی الفقرآء وثقه ابن معین والعجلیؒ کذا فی الخلاصة قال المنذری واخرجه ابن ماجةؒ : قوله واحق ما اکرم علیه الرجل : ای لاجله فعلی للتعلیل (عون) قوله ابنته واخته : قال الشوکانیؒ فیه دلیل علی مشروعیة صلة اقارب الزوجة واکرامهم والاحسان معهم وان ذلک حلال لهم ولیس من قبیل الرسوم المحرمة الا ان یمتنعوا من التزویج الابه (فی الدر المختار صـ ۵/۱۰۳ ومن السحت ما یاخذه الصهر من الختن بسبب بنته بطیب نفسه حتی لو کان یطلبه یرجع الختن المجتبی وفی صـ ۲/۳۹۷) بان ابی ان یسلمها اخوه او نحوه حتی یاخذ شیئا وکذا لو ابی ان یزوجها فللزوج الاسترداد قالما وها لکالانه رشوة

(بذل المجهود ۳/۳۰

Maktaba Tul Ishaat.com

قال فی البذل المجهود ۴/۴۰ قال الشوکانی وفیه دلیل علی ان المرأة تستحق جمیع ما یذکر قبل العقد من صداق او حباء وهو العطاء او عدة بوعد ولو کان ذلک الشیئ مذکور الغیرها. وما یذکر بعد عقدالنکاح فهو لمن جعل له سواء کان ولیا او غیر ولی او المرأة نفسها وقد ذهب الی هذا عمر بن عبدالعزیزؒ والثوریؒ وابو عبیدؒ ومالکؒ والهادویة . وقال ابو یوسفؒ ان ذکر قبل العقد لغیرها استحقه وقال الشافعیؒ ان سمیٰ لغیرها کانت التسمیة فاسدة وتستحق مهر المثل والصحیح ان ما شرط الولی لنفسه سقط وعلیه عامة السادة والفقهاء انه الظاهر من الحدیث :

باب الرجل یتزوج ۵۱

قوله ثم اتفقوا : ۲۹۰ س ۱۳ : حاصل هذا الکلام ان مخلد بن خالد والحسن بن علی قالا فی هذا السند بعد قوله عن سعید بن المسیب عن رجل من الانصار وخالفهما محمد بن ابی السریٰ فلم یقل من الانصار بل قال عن رجل من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ثم اتفقوا فقالوا کلّهم یقال له بصرة[1] قوله والولد عبدلک : ای خادم :(ک) ای احسن الیه کما یحسن الانسان الی عبد وان کان ولد الغیر (ب) قوله فحدّوها : قال فی البذل ۴/۴۱ واما الجلد والحد فقد قال به مالکؒ وعند غیره یحمل علی التعذیر والتادیب او علی انها اقرت بالزنا الخ

قوله وحدیث ابن جریج اتم : من حدیث غیره سعید بن یزید ویزید بن نعیم وعطاء الخراسانی (ب) باب القسم بین النسآء مصدر قسم یقسم ومنه القسم بین النساء والمراد به المبیت عند الزوجات الخ (هـ رقم ۴) قوله وشقه مائل : ای احد جانبیه مفلوج ساقط الخ (بذل)

قوله اراه قال ۲۹۱ : ای اظن عروة قال :والظاهر انه من کلام هشام (ب) قوله وان امرأة خافت : وتمام الایة او اعراضا فلا جناح علیه ان یصلحا بینهما صلحا والصلح خیر[2] قوله وتؤوی الیک من تشاء : ومن ابتغیت ممّن عزلت فلا جناح علیک ذلک ادنیٰ ان تقرّا عینهنّ ولا یحزنّ ویرضین بما اتیتهن کلّهنّ ط والله یعلم ما فی قلوبکم وکان الله علیما حکیما ۵[3]

---

[1] ایضا

[2] سورة النسآء رقم ۱۲۸

[3] الاحزاب رقم ۵۱

Maktaba Tul Ishaat.com

باب فی الرجل یشترط لها دارها : ای یشترط فی العقد الاقامة معها فی بلدها فهل یجوز له ان یخرجها عن بلدها ام لا وظاهر الحدیث انه لیس له ذلک ۱

باب فی حق الزوج علی المرأة

قوله قال ارایت لو مررت بقبری : فی الهامش رقم ۷ اشار الی ان الموت کما یمنع عن استحقاق السجود لصاحبه بعد تحققه کذلک یمنع عنه قبله فلا یلیق السجود الا لحیّ قیوم لا یموت الخ ۲ قال الطیبیؒ ای اسجدوا للحی الذی لا یموت ولمن ملکهٗ لا یزول الخ ۳ کانه صلی الله علیه وسلم اکّد النهی عن السجود له فی الحیوة وبعد الممات تکمیلا لامر الدین وتحذیر للامة عن ان یرتکبوه ابدا ۴

قال المجدد رحمه الله : وجواز سجده تعظیم درهیچ کتاب فقه از مذاهب اربعه وهیچ کتاب حدیث نیامده ۵ وقال الشاه عبدالعزیز رحمه الله ، باحادیث متواتره سجده تعظیم منع است ۶ ولکن یاثم لارتکاب الکبیرة هو المختار ۷ وقال السرخسیؒ السجود لغیر الله علی وجه التعظیم کفر ۸

قوله ان یسجدن لازواجهن : فهذا هو حدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم فیه وقد قال الله تعالیٰ واضربوهن مع انه تعالی لم یامر الوالدان یضرب ولده ولا الاستاذ ان یضرب تلمیذه فقس منه ما ینبغی ان یکون حق الزوج علی الزوجة ۹

قال القاریؒ ای لکثرة حقوقه علیها وعجزها عن القیام بشکرها وفی هذا غایة المبالغة لوجوب طاعة المرأة فی حق زوجها فان السجدة لا تحل لغیر الله الخ ۱۰ باب فی حق المرأة علی زوجها

---

۱ هامش ابی داؤد رقم ۳
۲ کذا فی فتح الودود صـ ۲۹۱ رقم ۷ التعلیق المحمود .
۳ البذل المجهود ۴/۴۴ . وعون المعبود ۲/۲۱۰
۴ کشف الودود
۵ مکتوبات مجددؒ ۲۷۱ دفتر اول .
۶ تفسیر عزیزی صـ ۱۲۰
۷ عالمگیری ۵/۴۰۴ طالع جواهر القرآن صـ ۵۴۱ . والتعلیق الفصیح ۴/۳۸۲
۸ البحر الرائق ۲/۴۲۶
۹ الکشف ۱/۱۶۹
۱۰ المرقات ۶/۲۷۲

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله ولا تقبح : بتشديد الباء اى لا تقل لها قولا قبيحا ولا تشتمها ولا قبحك الله ونحوه (ب)

قوله قال ابو داؤد روى شعبة تطعمها : ۲۹۲ : س ۱ : اى بصيغة المضارع فخالف يحيى فانه رواه بصيغة الامر وقد اخرج ابن ماجة حديث شعبة فى سننه ولفظه قال ان يطعمها اذا طعم ويكسوها اذا اكتسى بصيغة الغائب الخ [1] باب

قوله ذئرن النسآء : اى اجترأت ونشزت (ب) قوله ليس اولئك بخياركم : اى الذين يضربون نساءهم من غير ضرورة داعية اليه : (ك) قوله لا يسئل الرجل فيما ضرب امرأته : توجيهه ان الرجل اذا وعظ امرأته ونصحها فلم تنته فهجرها فى المضاجع فلم تنته فضربها حسب ما قال الله تبارك وتعالى واضربوهن فلا يسأل فانه فعل ما فعل بامر الله تعالى وحكمه (كشف)

باب ما يومر به من غض البصر

قوله فقال اصرف بصرك : اى لا تنظر مرة ثانية لان الاولى اذا لم تكن بالاختيار فهو معفو عنها فان ادام النظر اثم وعليه قوله تعالى : قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم [2] قوله فان لك الاولى : اى التى وقعت فجاءة بلا قصد منك قوله وليست لك الاخرة : والاخرة هى ادامة الاولى قصدا واختيارا . قوله فانه يضمر ما فى نفسه : اى يقلله ويضعفه [3] من الميل الى النسآء والتلذذ بالنظر اليهن (بذل) قوله كتب : اى قدر ذلك عليه او امر الملك بكتابته : قال ابن بطال كل ما كتبه الله على الادمى فهو قد سبق فى علم الله فلا بد ان يدركه المكتوب عليه وان الانسان لا يستطيع ان يدفع ذلك عن نفسه الا انه يلام اذا وقع ما نهى عنه فبذلك يندفع قول القدرية والجبرية ويؤيده قوله والنفس تمنى وتشتهى لان المنى بخلاف الملجا [4]

باب فى وطى السبايا صـ ۲۹۳

قوله والمحصنات من النسآء صـ ۲۹۳ : [5] قال الالوسى والمراد بالملك الملك بالسبى خاصة

---

[1] البذل ۴/۳۵ [2] العون ۲/۲۱۲ [3] الكشف ۱/۱۷۰

[4] بذل المجهود ۴/۴۷ [5] سورة النساء رقم ۲۴

Maktaba Tul Ishaat.com

فانه المقتضی لفسخ النکاح وحلّها للسابی دون غیره وهو قول عمرؓ وعثمانؓ وجمهور الصحابةؓ والتابعینؒ والائمة الاربعةؒ ۱ قوله مجحا : س ۹ : بمیم مضمومیة ثم جیم مکسورة ثم حاء مهملة وهی الحامل التی قربت ولادتها ۲ ای حامل تقرب ولادتها ۳

قوله حتی تحیض حیضة : وهو الاستبراء ویلزم بتبدل الملک قوله حتّی یستبرأها : ای بحیضة واحدة : ۴ قال ابو داؤد الحیضة لیست بمحفوظة : ای فی اللفظ وان کانت مرادةً فی المعنیٰ فان الاستبرآء لا یکون الا بحیضة ۵ الحیضة : ای لفظ الحیضة لیست بمحفوظة : ای فی هذا الحدیث وفی نسخة الوهم من ابی معاویة ۶

باب فی جامع النکاح : ۲۹۳

ای باب جامع لاحادیث شتّی فی النکاح (ب) قوله قال بسم الله : ای قبل کشف العورة قوله لم یضره شیطان : ای لم یضله ضلالا یهلکه : (ک) قوله فاتوا حرثکم انی شئتم ۷ قال العلمآء ...ای موضع الزرع من المرأة هو قبلها الذی یزرع فیه المنی لابتغاء الولد الخ ۸ لا مکان الفرث تنبیهاً علی ان المطلوب الاصلی فی الایتیان هو طلب النسل لا قضاء الشهوة ۹

جولوگ خاندانی منصوبہ بندی کیلئے بچوں کی پیدائش روکنے کے درپے ہیں وہ شادی کی اصل غرض وغایت ہی سے نابلد ہے ۱۰

انی شئتم : ای کیف شئتم من قیام وقعودا او اضطجاع او من ورائها فی فرجها الخ (عون) ای مقبلات ومدبرات ومستلقیات یعنی بذلک موضع الولد کما سیاتی فی الحدیث الاتی . (ک)

قوله ان ابن عمرؓ اوهم : والصواب وهم بغیر الف (حاشیة رقم ۴) قال فی الکشف ۱/۱۷۰ قلتُ وقد مرّ ان هذه النسبة الی ابن عمرؓ غلط راجع له تفسیر ابن کثیرؒ :

قوله فاعتزلوا النسآء فی المحیض الایة : وتمامها : ولا تقربوهن حتی یطهرن ج فاذا تطهرن فاتوهن

---

۱ روح المعانی ص ۲ ج ۵ ۲ هامش ابی داؤد رقم ۲ ۳ عون المعبود صـ ۱۱۳ ج ۲
۴ کشف الودود ۱/۱۷۰ ۵ ایضا ۶ البذل ۴/۴۹
۷ سورة البقرة رقم ۲۲۳ . ۸ التعلیق المحمود رقم ۳ ۹ المدارک ۱/۱۱۲
۱۰ جواهر القرآن ۱/۱۰۸

Maktaba Tul Ishaat.com

من حیث امرکم الله ان الله یحب التوابین ویحب المتطهرین ۵ [1]

قوله فتمعرّ وجه رسول الله صلی الله علیه وسلم : لانه لا یجوز مخالفة القرآن الکریم لمخالفة احد من الناس وقد قال الله تبارک وتعالیٰ فاعتزلوا النسآء فی المحیض فوطئهن مخالف لنص القرآن (کشف) قوله وانا حائض طامث : هو بمعنی حائض فهو تاکید لحائض (عون)

باب فی کفارة من اتی حائضا

قوله یتصدق بدینار او نصف دینار ۲۹۵ :س ۱ : وهو حدیث ضعیف باتفاق الحفاظ فالصواب ان لا کفارة فیه (هامش رقم ۱) قال فی البذل ۴/۵۲ وهذان الحدیثان ههنا مکرّر ان وقد تقدما فی کتاب الطهارة فی باب ایتیان الحائض : وقد تقدم ما یتعلق بشرحها : وقال فی الکشف من البذل انتهیٰ . قوله غیره عن سعید : قلت قد تقدم الحدیث بهذا السند فی صـ ۴۰ ولیس فیه هذا الحرف ولعلّه تصحیف من الناسخین او یقال ان معنی هذه العبارة ان یحیی روی عن شعبةؒ وغیر یحییٰ روی عن سعید (وهو سعید بن ابی عروبة او سعید بن عامر) ولکن هذا اذا ثبت ان سعید امن تلامذة الحکم بن عتیبة ولم یذکر الحافظ فی تلامذة الحکم بن عیینة سعیدا والله اعلم . قوله حدثنا عبدالسلام بن مطهر : قلت قد تقدم الحدیث بهذا السند فی صـ ۴۰ . واما الکفارة : فلا یربو عن الاستحباب [2]

باب فی العزل ۲۹۵ : قال النوویؒ هو ان یجامع فاذا قارب الانزال نزع ذکره وانزل خارج الفرج الخ [3] قوله ولم یقل : ای رسول الله صلی الله علیه وسلم وقائله ابوسعیدؓ ولا یفعل : بصیغة النهی اوالخبر بمعنی النهی [4] قوله قال ابوداؤد قزعة مولی زیاد : قال الحافظ فی تهذیب التهذیب قزعة بن یحیی ویقال ابن الاسود ابوالعالیة البصری مولی زیاد بن ابی سفیان ویقال عبدالملک ویقال بل هو من بنی الحریش قال العجلی بصری تابعی ثقة وقال ابن خراش صدوق وذکره ابن حبانؒ فی

---

[1] البقرة رقم الآیة ۲۲۲ . [2] الکشف ۱/۱۷۱ [3] هامش ابی داؤد رقم ۲

[4] البذل ۴/۵۳

Maktaba Tul Ishaat.com

الثقات لهٗ عند البخاریؒ حدیث ابی سعید الخدریؓ فی سفر المرأة وغیره [۱] قوله واحببنا الغداء : ای اجبنا ان نواقع علیهن ولا یصرن امهات اولادلنا نبیعهن متی شئنا ونفوز بثمنهن [۱] قوله ما علیکم ان لا تفعلوا : ای الفعل وترکه سواء لا یرد المقدر بالعزل ولا یجیئ غیر المقدر [۲] قال الفقهاءؒ لا یجوز العزل فی الحرة الا باذنها ولا فی الامة بغیر اذن ولیها هذا کله قضاء واما دیانة فلم یرض به الشریعة وتدل الاحادیث علی الکراهة الخ [۳]

باب ما یکره من ذکر الرجل من اصابته اهله ۲۹۵ : حدثنی شیخ من طفاوة : قال الحافظؒ فی تهذیب التهذیب الطفاوی عن ابی هریرةؓ وعنه ابونظرة العبدی لم یسمّ ومحمد بن عبدالرحمٰن الطفاوی متاخر من ذلک ومثله فی التقریب [۴] قوله تثویت ابا هریرة : ای اقمت عنده ضیفا (ب): قوله انا او عک : بصیغة المجهول من الوعک وهو شدة الحمیٰ (عون) قوله زاد موسی ههنا : ای ذکر هذه اللفظة موسی من بینهم ولم یذکرها مسدد ومؤمل : قوله فجئت فتاة : ای جلست علی احد رکبتیها بعد ما کانت علی غیر تلک الهیئة : قال ابوداؤد من ههنا حفظته عن مومل وموسی ولم احفظه عن مسدد قوله وقال موسی الخ ای لم یقل بعد ابی نضرة حدثنی بل قال عن فذکر بالعنعنة ولم یقل شیخ من طفاوة بل قال الطفاویؒ [۵]

قوله الا الی ولد او والد : ای ولد الی والد ووالد الی ولد قال فی المجمع هو نهی تحریم اذا لم یکن بینهما حائل بان یکونا متجردین وان کان بینهما حائل فتنزیه [۶] وفی العون لیس هذا الاستثناء فی حدیث مسلم ولفظه لا یفضی الرجل الخ ع صـ ۲۲۰.

قوله وذکر ثالثة : ای کلمة ثالثة (ع)

---

۱ الکشف ۱/۱۷۱ ۲ ایضاً ۳ العرف الشذی صـ ۳۶۲

۴ البذل ۴/۵۵ ۵ من الکشف ۱/۱۷۱ ۶ البذل ۴/۵۶

Maktaba Tul Ishaat.com

بسم الله الرحمن الرحيم

اول کتاب الطلاق ۲۹۶

لمّا فرغ من بيان النكاح وبيان الاحكام اللازمة عند وجوده والمتاخرة عنه وهى احكام الرضاع شرع بذكر ما به يرتفع لانه فرع تقدم وجوده واستعقاب احكامه فقال اخر كتاب النكاح واول كتاب الطلاق والطلاق اسم بمعنى المصدر الذى هو التطليق كاالسّلام والسراح بمعنى التسليم والتسريح ومنه قوله تعالىٰ الطلاق مرّتان اى التطليق والطلاق فى اللغة حل الوثاق مشتق من الاطلاق وهو الارسال والترک وفلان طلق اليد بالخير اى كثير البذل وفى الشرع حل عقدة التزويج فقط الخ[1]

باب فيمن خبب اى افسد قوله قانما لها ما قدرلها : والحديث فى امرأة تريد النكاح برجل تحتهٗ امرأة قبلها فتريد ان يطلقها قبل ان يتزوجها (كشف) قوله باب فى كراهية الطلاق : اى فى كون الطلاق فى نفسه مبغوضًا ومكروهًا عندالله تعالىٰ (بذل)

باب فى طلاق السنة

قوله مرهٗ فليراجعها : يدل على ان ذلک الطلاق قد وقع عليها فان المراجعة انما تكون بعد الطلاق وهو مذهبنا من ان الطلاق يقع فى حالة الحيض وان كان الفعل شنيعًا جدّاً (كشف) قوله امرالله ان تطلّق لها النساء : وهو قوله تعالىٰ فطلقوهن لعدتهن وهو ان يطلقها فى طهر لا وطى فيه فتنقضى عدتها بثلاث حيض بلا كلفة واما اذا طلقها فى حالة الحيض فلا تعد هذه الحيضة فى العدة فيطول عليها بعدّ ثلاث سواها وهو مشقة عليها وكذا ان طلقها فى طهر وطى فيه فلعلها حملت فتطول وتنقضى بوضع الحمل وهو اشق عليها (ک) قوله فمه ارأيت ان عجز واستحمق فمه : اى فماذا للاستفهام فابدل الالف هآء للوقف وقال الكرمانىؒ فما يكون ان لم يحتسب بتلک التطليقة فانه لا شک فى كونه محسوبة بتلک التطليقة او هو كلمة زجر اه (بذل) اى ارايت ان

---

[1] ايضا ۲/۵۲ ۴ بذل :

Maktaba Tul Ishaat.com

عجز عن الرجوع وفعل فعل الحمقاء بان لم يراجع افيسقط عنه الطلاق ولا يعتد بذلک الطلاق ١

قوله ولم يرها شيئا ٢٩٧ س ١٣ : قال فی التعليق المحمود رقم ٦ وهذا يدل على عدم وقوع الطلاق اصلًا وبقية الاحاديث كلّها تدل على الوقوع ويمكن تاويلهٗ بان لم يرها شيئا مشروعًا او لم يرها شيئا مانعًا عن الرجعة قال الخطابیؒ قال اهل الحديث لم يرو ابو الزبير حديثا انكر من هذا ويحتمل ان يكون معناه انه لم يره شيئا جائزا فی السنن وان كان لازما : وقال فی الكشف ٢ ١٧٢/١ سياتی فی اخر الحديث والاحاديث كلها على خلاف ما قال ابو الزبير قال الخطابیؒ قال اهل الحديث لم يروابو الزبير حديثا انكر من هذا . قوله والاحاديث كلها على خلاف ما قال ابوالزبير : ای فی قوله ولم يرها شيئا (عون) وقال فی البذل ٣ ٦١/٤ فما قال ابو الزبير شاذ وطالع الخطابی صـ ٦٦ ج٣ .

قوله باب فی نسخ المراجعة بعد الطلقات الثلث ٢٩٧ : هكذا ههنا هذا الباب فی النسخ الموجودة عندی الا فی نسخة العون فان فيها ههنا باب الرجل يراجع ولا يشهد ٢ قوله ثم يقع بها:س ٢٢ . الحديث لا مطابقة لهٗ بهذا الباب ولعله من الباب السابق ای باب فی طلاق السنة ومطابقته ظاهرة لما وقع فيه من قوله طلقت لغير سنة وراجعت لغير سنة ووقع فی نسخة قديمة قبل هذا الحديث باب فی الرجل يراجع ولا يشهد ومطابقته به ايضا ظاهرة ولعلّ عمران بن حصينؓ حمل قوله تعالیٰ واشهدوا ذوی عدل منكم على الوجوب وعندنا هو محمول على الاستحباب ٣

قوله ما خلق الله فی ارحامهن ٤ قوله تعالیٰ الطلاق مرّتان :٥ قوله فنسخ ذلک : دل على ان النسخ قد يطلق على نسخ ما كان فی الجاهلية ايضا ثم ان طلق ثلاثا مجموعة يقع ثلث عند الاكثر ومنهم الحنفيةؒ وقال بعضهم يقع واحدة الخ ٦ قوله قال ابوداؤد هو حديث مجهول ٢٩٨ س ٦ : قلتُ لم يفصح المؤلفؒ وجه جهله ولعلّهٗ ما قيل انه من رواية مظاهر ولم يعرف له سوى هذا الحديث

---

١ الكشف صـ ١٧٢ ٢ البذل ٣ ٦١/٤ ٣ الكشف ٢ ١٧٢/١

٤ البقرة رقم ٢٢٨ ٥ البقرة رقم ٢٢٩ ٦ ايضًا كشف :

Maktaba Tul Ishaat.com

وجوابه ان ابن عدیؒ اخرج لهٗ حدیثا آخر عن المقبری عن ابی هریرةؓ عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یقرأ عشر ایات فی کل لیلة من آخر آل عمران وکذا رواه الطبرانیؒ ...فاذا لم یکن الحدیث صحیحا کان حسنا اهـ[1] قوله باب فی الطلاق قبل النکاح : وهذا علی نوعین اما ان ینجز الطلاق واما ان یعلقها بالنکاح فان کان الاول فهو متفق علیه علی انه لا یقع الطلاق فیه اصلا وان کان الثانی فهو الذی اختلف فیه الائمةؒ فالجمهور علی انه لا یقع الطلاق فیه وقال ابوحنیفةؒ واصحابه یقع الطلاق[2]

قوله الطلاق علی غیظ : قال فی الهامش رقم ۵ ثم الطلاق فی غیظ واقع عند الجمهور وفی روایة عن الحنابلة انه لا یقع والظاهر انه مختار المصنف رحمه الله تعالیٰ.[3]

قوله قال ابوداؤدؒ اظنه فی الغضب : قال فی البذل ۴/۶۸ ولعلّه عند المصنفؒ الطلاق الموقع فی حالة الغضب الذی یغلق العقل یقع ... وفی هامش ابی داؤد هو الاکراه اخذ الائمة الثلثة بهذا وعندنا یصحّ قیاسًا علی الهزل والله اعلم رقم ۶.

قوله باب الطلاق علی الهزل : ای اذا کان الطالِق هاز لا یقع به (ب)

باب بقیة نسخ المراجعة

قوله طلق عبد یزید ابورکانة : ای والد رکانة واخوته : بالجر عطف علی قوله رکانة : ای والد رکانة واخوته وهو عبد بن یزید بن هاشم الخ (ب) قوله اترون فلانا یشبه منه ای فی الصورة والخلقة کذا وکذا کنایة عن الاعضاء ای العضو الفلانی والفلانی (ب)

قوله انی طلقتها ثلاثا : لعلّه کان طلقها البتة کما هو رای المؤلفؒ ففهم الراوی منه ثلاثا وروی بالمعنی حسب ما فهم المراد (ک) قوله قال ابوداؤدؒ وحدیث نافع بن عمیر الخ : غرض المولّفؒ من هذه العبارة امران احدهما ان الواقعة انما هی واقعة رکانة بن عبد یزید لا واقعة عبد یزید ابی رکانة والثانی انه انما طلقها البتة لا ثلثا فجعلها النبی صلی الله علیه وسلم واحدة الکشف ۱/۱۷۷.

---

[1] الکشف ۱/۱۷۳ من البذل [2] البذل ۴/۶۵ [3] طالع البذل ایضا ۴/۶۷

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله فیرکب الحموقة : ای یفعل فعل الحمقاء : قوله یابن عباسؓ : ای اخرجنی من هذه الورطة (ب) قوله عصیت ربّک : فجعلها ثلاثا لا واحد او به قال الائمة الاربعةؒ (کشف) قوله فطلقوهن فی قبل عدتهن : وهکذا قراءة ابن عباسؓ فی قبل عدتهن والغرض بتلاوة هذه الایة الاشارة الی قوله تعالیٰ واتقوا الله ربکم ای فی امر الطلاق (بذل) قوله کلهم قالوا فی الطلاق الثلث انه اجازها : ای امضاها ای الطلقات الثلث ولم یقل انه واحد (ب) قال فی الهامش رقم ١ : ١/٢٩٩ قال النوویؒ وقد اختلف العلمآء فیمن قال لامرأته انت طالق ثلاثا فقال الشافعیؒ ومالکؒ وابوحنیفةؒ واحمدؒ وجماهیر العلمآء من السلف والخلف یقع الثلاث وقال طاوس وبعض اهل الظاهر لا یقع بذلک الا واحدة .....وقال فی الهامش ایضا : قال العینیؒ فیه خلاف فذهب طاؤسؒ ومحمد بن اسحاقؒ والحجاج بن ارطاة وابن مقاتلؒ والظاهریة الی ان الرجل اذا طلق امرأته ثلثا معافقدوقعت علیها واحدة وقیل لا یقع شیئ وذهب جمهور العلمآء من التابعین ومن بعدهم منهم النخعیؒ والثوریؒ وابوحنیفةؒ واصحاب مالکؒ والشافعیؒ واحمدؒ واصحابه وابوثور وآخرون کثیرون الی ان من طلق امرأته ثلاثا وقعن ولکنه یاثم وقالوا من خالف فیه فهو شاذ مخالف لاهل السنة وانما تعلق به اهل البدعة ومن لا یلتفت الیه لشذوذه عن الجماعة انتهی باختصار یسیر[1] قال نعم قال فی فتح الودود ثم فی مسلم قال عمران الناس قد استعجلوا فی امر کان لهم فیه اناة فلو امضینا علیهم فامضی علیهم (هـ) رقم ١

قوله انما الاعمال بالنیّة الخ : ولفظ انما للحصر فا التقدیر ان الاعمال تعتبر اذا کانت بنیة ولا تعتبر اذا کانت بلا نیة اه[2] قوله فقلت لامرأتی الحقی باهلک : دلّ علی ان قولهم الحقی باهلک من الکنایات لا یقع به الطلاق ما لم ینو[3] وغرض المصنفؒ بایراد هذا الحدیث ان کعب بن مالکؓ تکلم بلفظ الطلاق وهو قوله الحقی باهلک ولم یقع به الطلاق لانه لم ینو الطلاق به.

---

[1] التعلیق المحمود علی سنن ابی داؤدؒ ١/٢٩٩ رقم ١.

[2] بذل المجهود ٣/٧٣

[3] کشف الودود ١/١٧٧

Maktaba Tul Ishaat.com

لان اللفظ لم یکن صریحا فی الطلاق بل کان کنایة عنه فاحتاج الی النیة فلما لم ینو الطلاق لم یقع به الطلاق۱

باب فی الخیار

قوله فلم یعد ذلک شیئا : قال فی الحاشیة رقم ۳: ای شیئا من الطلاق لا ثلث ولا واحدة بائنة ولا رجعیة اه. وفی الکشف ۱/۱۷۷ فدل علی ان التخییر بدون اختیار المرأة لا یعد طلاقا باب اه قوله قال بقول الحسن : بالباء الجارة وقول الحسن ان امرک بیدک ثلث (ک) قوله فقال ما حدثت به : قال فی الحاشیة رقم ۴ : فقد سقط الاحتجاج به لانه غریب وانکر کثیر مولی ابن سمرة مع انه راویه.

باب فی البتة

قوله عبدیزید بن رکانة : نافع بن عجیر بن عبد یزید هو ابن اخی رکانة لان رکانة وعجیر اخوان ابنا عبد بن یزید بن هاشم بن عبدالمطلب فلعل کلمة اخی سقط من البین ای عبد یزید اخی رکانة وقوله اخی رکانة صفة لنافع او لفظ الابن مصحف عن کلمة عن وهذا هو الموافق للاسناد الاتی کذا افاد الفاضل السهالوی المرحوم ۲قوله قال ابوداؤد اول لفظ ابراهیم الخ : ای اول هذا الحدیث لفظ ابراهیم وآخر هذا الحدیث لفظ ابن السرح ۳قوله عن ابیه عن جده انه طلق امرأته : لو حمل الجد علی الحد الاسفل یکون المطلق هو یزید بن رکانة ولیس ککک فینبغی ان یحمل الجد علی الجد الاعلی وهو رکانة لیکون هو المطلق والامر ایضا ککک فیستقیم المعنی. قوله قال ابوداؤد وهذا اصح : قلت الظاهر ان قوله ان رکانة الخ بیان لحدیث ابن جریج فحینئذ لا بد من ان یقال انه سقط لفظ ابا: من البین ای ان اباررکانة طلق امرأته ثلثا لان فی حدیث ابن جریج انما هو عبد یزید ابا رکانة طلق امرأته ثلاثا ۴قوله باب فی الوسوسة بالطلاق :صـ ۳۰۱ ای اذا خطر فی قلبه الطلاق بطریق الوسوسة ولم یتکلم ولم یکتب لا تطلق بها ۵

۱البذل ۳/۷۳ ۲الکشف ۱/۱۷۷،۱۷۸ ۳ایضا ۱/۱۷۸

۴ایضا ۵البذل ۳/۷۶

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله فكره ذلك ونهى عنه : وانما كره ذلك لان قرابة الاخوة محرم فكونها اختاله مظنة التحريم ويحتمل ان يكون النهى عنه والكراهة سدّ اللباب فانه يحتمل انه اذا لم ينبه على ذلك يعتدون فيه الخ [1] وفى الكشف صـ ۱۷۸/۱ فدلّ على الكراهة وعلى انه لا يقع الطلاق به . وفى البذل ۴/۷۸ قلت وينبغى ان لا يعتاد ذلك ولا يتكلم بها الا بضرورة دعت اليه واما من غير ضرورة فيكره التكلم به ..

قوله قال ابوداؤدؒ ورواه عبدالعزيز بن المختار اهـ صـ ۳۰۱ سطر ۹ : قلتُ فى الفرق بين هذه الاسانيد ان الاسناد الاول وهو ما رواه موسى اسمعيل وابو كامل فيه عن خالد عن ابى تميمة الهجيمى ان رجلا الخ . فلا واسطة فيه بين خالد ابى تميمية والحديث من مسانيد ابى تميمة والاسناد الثانى وهو ما روى محمد بن ابراهيم البزاز فيه عن خالد الحذاء عن ابى تميمة عن رجل من قومه انه سمع النبى صلى الله عليه وسلم ففيه ايضا لا واسطة بين خالد وابى تميمة والحديث من مسانيد رجل من قوم ابى تميمة والاسناد الثالث وهو ما رواه عبدالعزيز بن المختار على ما قال المؤلفؒ فيه عن خالد عن ابى عثمان عن ابى تميمة الخ ففيه واسطة بين خالد وابى تميمة وهو ابو عثمان والحديث من مسانيد ابى تميمة والاسناد الرابع وهو ما روى شعبة عن خالد عن رجل عن ابى تميمة ففيه ايضا واسطة بين خالد وابى تميمة وهو رجل من غير تسمية والحديث من مسانيد ابى تميمة [2] قوله ان ابراهيم عليه السلام لم يكذب : فيه اشكال مشهور وهو ان ابراهيم عليه السلام من الرسل بل من اولى العزم منهم وقد قال الله تعالىٰ فى شانه انه كان صديقا نبيًّا [3]. فما معنى صدور الكذب عنه فاجيب بان قوله انى سقيم بمعنى سأسقم واسم الفاعل يستعمل للاستقبال كما يستعمل للحال او انى سقيم بما قدر علىّ من الموت او سقيم الحجة عن الخروج معكم وحكى النوويؒ انه كان ياخذه الحمّى فى ذلك الوقت واما قوله بل فعله كبيرهم [4] فهو كلام على زعم المخاطب

---

[1] ايضا ۴/۷۷ [2] كشف الودود ۱۷۸/۱ [3] مريم رقم الاية ۴۱

[4] الانبياء رقم الآية ۶۳.

Maktaba Tul Ishaat.com

توبیخا وتبکیتا لهم واقامة للحجة علیهم کما قال الله تعالیٰ وتلک حجتنا اتینا ابراهیم علی قومه[1]
واما قوله انها اختی فهو انما اراد به الاخت فی الدین کما افصح عنه هو نفسه قلتُ ان تؤمّل فی
سیاق الحدیث ومعناه لم یحتج الی هذه الاجوبة فان هذا الاشکال انما نشأ من قلة التدبر فی سیاق
الحدیث ومعناه وحملهٗ علی غیر محله . وانزاله علی غیر موضعه فانهم زعموا ان الحدیث سیق
لبیان کذباته وما صدر منه صلی الله علیه وسلم من الزلات ولیس ککک بل انما هو سیق لبیان
صداقته وبرائته من الکذب ولبیان کونه صدیقا نبیًا . بحیث لیس فی ذمّته شیئ من الکذب المذموم
الذی یعدّذنبا وعیبا علی فاعله وتوضیحه انه علیه السلام کان صدیقا حقًا حیث لم ینسب الیه شیئ
مما یقال له الکذب الا هذه الثلث ایضا لیست فی شیئ من الکذب المذموم الذی یعاب علیه لان
اثنتین منها فی ذات الله وحفاظة دینه وما کان فی ذات الله وحفاظة دینه فهو لیس بمذموم ولیس مما
یعاب علی صاحبه فانهم اذا قالوا ذلک الشیئ فی ذات اللهٖ وذات الاله یریدون به هذا المعنیٰ ای هو
مما لا یبالی به ولا یعدّ عیبا ولا حرج علی من به ذلک الشیئ مثاله

قول النبی صلی الله علیه وسلم : وهل انتِ الا اصبع دمیتِ : وفی سبیل الله ما لقیت

وقال احزٌ : وذلک فی ذات الاله وان یشاء : یبارک فی اوصال شلو ممزّع

واما الثالث فافصح هو علیه السلام نفسه بمراده منه بانی اردت الاخت فی الاسلام وهذا صدق
محض وقد قال الله تعالیٰ انما المؤمنون اخوة[2] وفیهم الاب والابن والجد وابن الابن والقریب فی
النسب والبعید فیه وقد سماهم الله کلهم اخوة باخوة الاسلام ومن اصدق الله من الله قیلا[3]

قوله غیری وغیرک : یشکل علیه کون لوط علیه السلام کان معه کما قال تعالیٰ فآمن له لوط وقال
انی مهاجر الی ربّی ویمکن ان یجاب بان مرادهٗ لیس مسلم یتلک الارض التی وقع فیها ما وقع ولم
یکن معه لوط علیه السلام اذ ذاک کذا فی الفتح[5] وفی الهامش رقم ۲: ووهب لها هاجرة

---

[1] الانعام رقم الایة ۸۳.
[2] الحجرات رقم الآیة ۱۰
[3] سورة النساء رقم ۱۲۲
[4] کشف الودود ۱/۱۷۹
[5] عون المعبود ۲/۲۲۳

Maktaba Tul Ishaat.com

وهی جارية قبطية : وفی العمدة وهی ام اسمعيل عليه السلام وهو اسم سريانی ويقال ان اباها كان من ملوک القبط واصلها من قرية بارض مصر تدعیٰ حفن بفتح الهاء المهملة وسكون الفاء [۱]

اور حضرت سارہ کی اس خصوصیت سے اس قدر متاثر ہوا کہ اپنی بیٹی ہاجرہ کو ان کی خدمت دیدیا پھر حضرت سارہ نے حضرت ہاجرہ کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زوجیت میں دے دیا [۲] مشہور ہے کہ حضرت ہاجرہؓ لونڈی تھیں لیکن علامہ منصور پوری نے تحقیق کر کے یہ ثابت کیا ہے کہ وہ لونڈی نہیں بلکہ ازاد تھیں اور فرعون کی بیٹی تھیں دیکھئے رحمۃ اللعلمین ۲/۳۷/۳۶ [۳]

قوله وساق الحديث : وتمامه اخرج البخاریؒ فی صحيحه ولفظه فارسل اليها فلما دخلت عليه ذهب يتناولها بيده فأُخِذ فقال ادعی الله لی ولا اضرک فدعت الله فاطلق ثم تناولها الثانية فاخذ مثلها او اشد فقال ادعی الله لی ولا اضرک فدعت الله فاطلق فدعا بعض حجبته فقال انک لم تاتنی بانسان انما اتيتنی بشيطان فاخدمها هاجرة فقال ابوهريرةؓ تلک اُمّكم يا بنی مآء السّمآء انتهیٰ واخرجه مسلم باطول من هذا . [۴]

باب الظهار بكسر المعجمة هو قول الرجل لامرأته انت علیّ كظهر امی الخ (هـ رقم ۶)

قوله خفت ان اصيب من امرأتی شيئا يتابع بی : ای يلازمنی شرهٗ حتّٰی اصبح :غاية لقوله اصيب من امرأتی ای اصيب من امراتی من الجماع فی الليل فلم اقع علی ان انزع منها حتی اصبح فيفسد صومی ويلازمنی شره (ب) قوله لقد بتناوحشين ای مفتقرين مالنا من طعام (هامش ۷) قوله الی صاحب صدقۃ بنی زريق : بتقديم الزاء علی الراء (ک) ای عاملها (ب) قوله قد سمع الله قول التی تجادلک فی زوجها :۵والسماع مجاز عن القبول والاجابة بعلاقة السببية او كناية عن ذلک و (قد) للتحقيق او للتوقع ۶قوله قال ابوداؤدؒ هذا انما كفرت عنه من غير ان تسامره : ای تستاذته قلتُ ليس فی الحديث دلالة علی ان خولةؓ كفرت عنه بغير اذنه وعلمه بل فی الحديث

۱عمدة القاری ۱۵/۲۴۹ ۲الرحقيق المختوم صـ ۴۵

۳هامش الرحيق المختوم صـ ۴۵ : كذا فی التعليق الصحيح صـ ۲/۷۰۳

۴البذل ۴/۷۹ ۵المجادلة رقم ۱

۶روح المعانی ۳/ج ۲۸ .

Maktaba Tul Ishaat.com

دلالة علی انها فعلت ذلک باذنه لانهما کانا عند رسول الله صلی الله علیه وسلم لما اعانه رسول الله صلی الله علیه وسلم بعرق کما یدل علیه سائر الروایات ولو سُلّم انهما لم یکونا موجودین عند رسول الله صلی الله علیه وسلم وکانت خولة وحدها موجودة عنده فلما اعطاها رسول الله صلی الله علیه وسلم عرق تمرو وعدت عرقا اخر فالظاهر انها ذهبت به الی بیتها وزادت فیه عرقا آخر فبعید ان لا یطلع علیه اوس بن الصامتؓ فسکوتهؓ یکون اذنا والله اعلم[1] قوله وکان به لمم : ای خبل وجنون (ب) قوله حدثنی محدّث: قال فی البذل ۴/۸۵: کذا فی النسخ الموجودة وفی المصریة ونسخة العون والمجتبائیة والقادریة والکانفوریة الا انه کتب علی حاشیة المجتبائیة والقادریة لفظ محمد بطریق النسخة واما فی النسخة المکتوبة الاحمدیة القدیمیة ففی متنها حدثنی محمد وکتب علی حاشیتها محدث فان کان لفظ محمد محفوظا فلعله هو ابن سیرین والا فهو مجهول .

قوله قال ابوداؤدؒ وکتب الی الحسین بن حریث ۳۰۳س ۲ : وغرض المصنفؒ بذکر هذا الحدیث ان هذا الحدیث مختلف فی ارساله واسناده فذکر اولا ارساله بطرق مختلفة ثم اخرج مسندابطریق واحد یستدل برجحانه کونه مرسلا علی کونه مسندا الخ [2]

باب الخلع ۳۰۳ : قال الشیخؒ الخلع بالضم اسم من الخلع بالفتح من النزع والاخراج وکثیرا ما یطلق فی نزع الملبوس عن البدن وبهذاالاعتبار قال الطیبیؒ فی بیان المناسبة بینها وبین المعنی الشرعی الذی هو افتداء المرأة نفسها عن زوجها ان کلا من الزوجین لباس صاحبه فاذا فعلا ذلک فکانهما نزعالباسهما وقد یجیئ بمعنی الطلاق الخ [3] قوله فکسر بعضها : ای بعض اعضائها وفی نسخة نقضها [4] وفی روایة النسائی عن الربیع نبت معوذ فکسر یدها [5]

قوله حیضة : قال الترمذیؒ اختلف اهل العلم فی عدة المختلعة فقال اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان عده المختلعة عدة المطلقة وهو قول الثوری واهل الکوفة وبه

---

[1] البذل ۴/۸۳ [2] البذل ۴/۸۵ [3] التعلیق المحمود علی ابی داؤد رقم ۱ صـ ۳۰۳/۱
[4] البذل ۴/۸۶ [5] العون ۲/۳۳۶

Maktaba Tul Ishaat.com

یقول احمدؒ واسحاقؒ وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم عدة المختلعة حیضة قال اسحاقؒ وان ذهب ذاهب الی هذا فهو مذهب قوی انتهی (عون صـ ۲۳۷/۲)

قوله ولو کان حرا لم یخیرها ۳۰۴ س ۱ : قال فی الهامش رقم ۱ صـ ۳۰۴ قال العینیؒ قیل هذا الاخیر من کلام عروة قطعا لما صرح به النسائیؒ بقوله قال عروةؒ ولو کان حرا لم یخیرها وکک رواه ابن حبانؒ فی صحیحه بلفظ النسائی وقال الطحاویؒ یحتمل ان یکون من کلام عائشةؓ ویحتمل ان یکون هذا من کلام عروةؒ فبا الاحتمال الاول لا یثبت الاحتجاج القطعی ولئن سلمنا انه من کلام عائشةؓ ولکن قد تعارضت روایتها فسقط الاحتجاج بها الخ۱ وقال فی البذل ۸۷/۴ وقد تقدم ان قوله ولو کان حرا من کلام قول عروةؒ فان النسائیؒ اخرج فی مجتباه ولفظه قال عروةؒ لو کان حرا ما خیّرها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم .

قوله وکان زوجها عبدا : قال فی الحاشیة رقم ۲ لا یدل علی انه کان عبدا حین اعتقت بریدةؓ لان الظاهر انه یخیر بانه کان عبدا فلا یتم الاستدلال به : قوله کان حرا : وایضا فی الحاشیة رقم ۳: فیکون قول من قال انه کان عبدا محمولا علی الحالة المتقدمة وقول من قال حرا محمولا علی الحالة المتاخرة فاذاً لا یبقی تعارض الخ

باب فی المملوکین

قوله زوج : خبر مبتدأ محذوف ای احدهما زوج الاخر (هامش رقم ۴ : قوله فامرها ان تبدأ باالرجل : س ۱۲ : قال فی الکشف ۱۸۲/۱ لانها ان بدأت بالمرأة قبل الرجل فتصیر حرة وهو عبد فالظاهر انها تستعمل خیارها استنکافا من ان تکون تحت العبد مع کونها حرة وان بدأت بالرجل ثم بالمرأة فتصیر حرة وهی تحت الحر فالظاهر انها لا تستعمل خیارها لان زوجها حر مثلها فلا استنکاف ولا عار لتستعمل الخیار ولیس المراد انها لیس لها الخیار اذا کان زوجها من الاحرار وایضًا اعتاق الرجل افضل من اعتاق الانثیٰ فلبتدأ بالافضل ثم فی الحدیث عبیداللہ بن عبدالرحمن وهو ضعیف قال العقیلی لا یعرف الا به وقال ابن حزمؒ لا یصحّ هذا الحدیث کذا فی

---

۱ صـ ۳۰۴ رقم ۱

Maktaba Tul Ishaat.com

البذل ۱

باب الی متی ترد علیه امرأته

قوله علی ابی العاص بالنکاح الاول : قال فی البذل اجاب البیهقیؒ وهو اولی ما یعتمد فی ذلک وجنح ابن عبدالبرؒ الی ترجیح مادل علیه حدیث عمروبن شعیبؒ وان حدیث ابن عباس لا یخالفه قال بل الجمع بین الحدیثین اولیٰ من الغاء احدهما فحمل قوله فی حدیث ابن عباسؓ بالنکاح الاول ای بشروطه وان معنیٰ قوله لم یحدث شیئا ای لم یزد علی ذلک شیئا قال وحدیث عمرو بن شعیب تعضده الاصول وقد صرح فیه بعقد جدید والاخذ بالصریح اولیٰ من الاخذ بالمحتمل الخ .

باب قوله اللهم اهدها فمالت الی ابیها فاخذها ۳۰۵ : قال فی الکشف ۲/۱۸۵ ومشائخنا قالوا اما الصغیر فیدفع الی امّه بلا تخیر لما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال للام انت احق به ما لم تنکحی ولم یخیر .....وجواب حدیث الباب انه بدعائه صلی الله علیه وسلم بعد التخییر وُفق لما هو الانظر له ولیس هذا لاحد بعده صلی الله علیه وسلم واما الکبیر البالغ فیخیر وحملوا علیه حدیث ابی هریرةؓ والتفصیل یطلب من المطولات .

باب فی اللعان ۳۰۵ س ۹

قال العینیؒ هو مصدر لا عن یلاعن ملاعنة ولعانا وهو مشتق من اللعن وهو الطرد والابعاد لبعدهما من الرحمة او لبعد کل واحد منهما من الاخر ولا یجتمعان ابدا الخ ۲ قوله کانه وحرة : بفتحات دوبیة حمراء تلتزق باالارض ۳ای وزعة (ب) قوله قال ابوداودؒ صـ ۳۰۶ س ۹ : لم یتابع ابن عیینةؒ احد علی انه فرق بین المتلاعنین : فکان ما قال ابن عیینةؒ انه فرق بینهما شاذا (ب)

قوله وقضی ان لا بیت لها ولا قوت الخ ۳۰۷ : قلت ان الحدیث ضعیف لان فی سنده عباد بن منصور وهو ضعیف قال الدوریؒ عن ابن معین لیس بشئ وکان یرمی بالقدر وقال ابوزرعة لین وقال ابو حاتم کان ضعیف الحدیث یکتب حدیثه الخ ۴

---

۱ اقول طالع البذل ۴/۸۹ ۲ هامش ابی داؤد رقم ۲ ۳ العون ۲/۲۴۱
۴ الکشف ۲/۱۸۷ من البذل صـ ۴/۹۹

Maktaba Tul Ishaat.com

قال الخطابیؒ ٣/١٦٧ فیه ان اللعان فسخ ولیس بطلاق وانه لیس للملاعنة مسکن ولا نفقة والیه ذهب الشافعیؒ وقال ابوحنیفةؒ ومحمد بن الحسنؒ اللعان تطلیقة بائنة ولها السکنی والنفقة فی العدة انتهیٰ[1]

حلّ اللغات

اصیهب : تصغیر اصهب وهوالذی تعلوه صهبة وهو کالشقرة وقیل هی حمرة یعلوها سواد وهی مختصة بالشعر قوله اریصح : تصغیرارصح وهو ضعیف الالیتین قوله واشبیح تصغیر اشبح وهو ناتی الشبح وهو ما بین الکامل ووسط الظهر قوله خمش الساقین : ای دقیقها قوله اورق : اسمر قوله جعدا هوضد السبط قوله جمالیا : الضخم الاعضاء التّام الاوصال کانه الجمل . قوله خدلج الساقین : ای عظیمهما قوله سابغ الالیتین : ای تامهما[2] قوله عسی ان یکون نزعه عرق : المراد من العرق ههنا الاصل من النسب قوله وهو ینظر الیه ای الرجل ینظر الیه ویعلم انه ولده او الولد ینظر الیه وهو لا یلتفت الیه ولا یصلهٗ بل یقطعه بیان لقبح صنیعه هذا (ک) قوله لا مساعاة فی الاسلام : ٣٠٨س ٢١ : قیل هی الزنا وکان الاصمعیؒ یجعل المساعاة فی الاماء دون الحرائر الخ[3] وقال فی الکشف ١/١٨٧ : المساعاة الزنا وکان الاصمعیؒ یجعلها فی الامآء دون الحرائر لانهن کن یسعین لمواليهن فیکسبن لهن بضرائب کانت علیهن .

قوله قضی ان کل مستلحق : ای اراد ان یقضی فی ان کل مستلحق : بفتح الحاء بصیغة المجهول ای الولد الذی طلب الورثة ان یلحقوه بهم وینسبوه الی مورثهم (ب) **باب فی القیافة** :

قوله یوما مسرورا : ٣٠٩: سُرَّ به لما ینقطع به طعن المشرکین فی نسب اسامة بن زید رضی الله عنهما وان لم یکن حجة فی الاسلام (ک) اقول باالله التوفیق ان فرح النبی صلی الله علیه وسلم علی من رأی من مجزز فی حق اسامة لا یفید المقصود اذالمقصود العمل بالقیافة . انما کان لاجل انهم یعتقدون باقوال القافة (هـ رقم ١ :

---

[1] العون ٢/٢٤٤ [2] الکشف ١/١٨٧ [3] ق ٨

Maktaba Tul Ishaat.com

باب من قال بالقرعة ۳۰۹/س ۷

قلت وهذا الحديث مخالف لاصول الدين فان المرأة التى وقعوا عليها فى طهرها اما ان تكون مملوكة لهم او غير مملوكة فاذا كانت مملوكة لهم كما يشير اليه كلام شيخ الاسلام ابن تيميةؒ فى الدرر المنتقىٰ فانه عقد الباب باب الشركاء يطئون الامة فى طهر واحد ثم ذكر فيه هذا الحديث حديث زيد بن ارقم فى قصة قضاء علىؓ واثبت نسب ولدها لواحد منهم لا تجب ثلثى الدية بل يجب عليه لهما ثلثا قيمة الجارية لانها صارت امّ ولد لهٗ خاصة واما اذا كانت غير مملوكة فلا يثبت نسب الولد لانهم ادّعوا الوطئ بالزنا لانهم لم يدعوا الملك ولا النكاح فلم تكن لهم فراشا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى رواية ابى هريرةؓ رواه الجماعة ان الولد للفراش وللعاهر الحجر فلا يثبت نسب الولد لواحد منهم فعلى هذا قال بعض العلمآء ان الحديث غير ثابت او هو منسوخ والله اعلم! قلتُ وايضا هو واقعة حال لا تعمّ[۲]

باب فى وجوه النكاح التى كان الخ ص ۳۰۹

اى طرقه وانواعه (ب) قوله فيصدقها ثم ينكحها : اى يقرر صداقها ثم يتزوجها (ك) قوله فاستبضعى منه : اى اطلبى منه المباضعة وهى الجماع لتحملى منه (عون) قوله فلم يستطع رجل منهم ان يمنع: ۳۱۰ اى فلم يستطع فى عرفهم وفيما تقرر عندهم من الرسم والعادة (ك) قوله فالتاطه : اى التصق به واصل اللوط بفتح اللام اللصوق (عون ۲/۲۴۹) قوله نكاح الجاهلية كله : يدل على ان المتعة ايضا ليست بمشروعة اليوم[۳] وفيه نزل قوله تعالىٰ الزانى لا ينكح الا زانية او مشركة والزانية لا ينكحها الا زان او مشرك وحرّم ذلك على المؤمنين اى حرم ذلك النكاح الذى ينكح الزناة والزوانى على رسم الجاهلية[۴] باب قوله وللعاهر الحجر : اى للعاهر الخيبة والخسران وليس له من نسب الولد شئ (ك) قوله ثم طبن لها : طبن بفتح الباء اى افسدها وبكسرها من الطبانة

---

[۱] البدل ۴/۱۰۴ [۲] الكشف ۱/۱۸۸ [۳] الكشف ۱/۱۸۸

[۴] البدل ۴/۱۰۴

Maktaba Tul Ishaat.com

بمعنی الغطنة ای هجم علی باطنها وهی وافقة بالمراودة الخ[1] مالم تنکحی هذا الحدیث مطلق وقد قیدهٗ علمائنا وقالوا بنکاح غیر محرم یسقط وبمحرم لاکام نکحت عمه لقیام الشفقة کذا فی اللمعات (هـ رقم ۵)

قوله رطنت بالفارسیة : تکلمت بالفارسیة (ب) قوله تنادی یاعم یاعم ۳۱۱ : استشکل بانه صلی الله علیه وسلم انما هو ابن عمها لا عمها فلم نادت بیاعم یاعم واجابوا بانها نادت به اجلا لاله صلی الله علیه وسلم او لان حمزة وان کان عمه من النسب لکنه اخوه من الرضاعة وانت تعلم ان حمزة وان کان اخاه من الرضاعة لکنها مع صغرها بحیث تحتاج الی الحضانة من این علمت انه ارتضع معه صلی الله علیه وسلم یکون به اخاه من الرضاعة فهذا الجواب من باب جعل البدیهی نظریا فالصواب فی الجواب ان یقال انها کانت اذ ذاک صغیرة لاتمیز بین العم والاخ وابن العم فنادت کما ینادی الصغار من یرون بیا اب یا اب او یا عم یا عم کما هو المشاهد فلا اشکال ولاملال بعد ما وضح حقیقة الحال[2] قوله فانزل الله عزوجل حین طلقت : وهی قوله تعالیٰ والمطلقت یتربصن بانفسهن ثلثة قروء[3] باب فی نسخ ما استثنیٰ به من عدة الطلاق یعنی ان اية عدة المطلقات یشمل ذوات القراء والآئسات والصغائر والممسوسة و غیر الممسوسة والحوامل وغیرالحوامل فاستثنی منها الآئسات والصغائر وغیرالممسوسات والحوامل[4]

قوله عن یزید النحوی ۳۱۱ : منسوب الی النحو قبیلة (ک) قوله طلق حفصة : قال مولنا الشیخ عبدالغنی المهاجر المدنی فی انجاح الحاجة قال الشیخ الدهلویؒ فی المدارج ان النبی صلی الله علیه وسلم طلق حفصة واحدة فلما بلغ هذا الخبر عمر رضی الله عنه فاهتمّ له فاوحی الی النبی صلی الله علیه وسلم راجع حفصة فانها صوامة قوامة وهی زوجتک فی الجنة واخرج الحاکم فی المستدرک من طریق عمروبن عون ثنا هشیم انبأ حمید عن انس رضی الله عنه قال لما

---

[1] العون : وطالع الهامش رقم ۳ [2] الکشف ۱۸۸/۱ [3] البذل ۱۰۹/۱۰

[4] الکشف ۱۸۹/۱

Maktaba Tul Ishaat.com

طلق النبی صلی اللہ علیہ وسلم حفصۃ امر ان یراجعھا فراجعھا ھذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاہ[۱]

باب فی نفقۃ المبتوتۃ

قولہ فقال لھا لیس لکِ علیہ نفقۃ : ۳۱۲ س ۱ قال فی الکشف ۱۸۹/۱ : ای نفقۃ زائدۃ علی ما اعطاک: وقال فی التعلیق المحمود رقم ۱ : بعد نقل المذاھب الثلثۃ : واحتج اصحابنا فیما ذھبوا الیہ بان عمرؓ وعائشۃؓ واسامۃ بن زیدؓ رووا حدیث فاطمۃ بنت قیسؓ وانکروہ علیھا واخذوا فی ذلک بما رواہ الاعمش عن ابراھیم عن الاسود عن عمرؓ انہ قال لا ندع کتاب اللہ وسنۃ نبینا بقول امرأۃ وھمت او نسیت وکان عمرؓ یجعل لھا النفقۃ والسکنی الخ . قولہ فلا یضع عصاہ : کنایۃ عن کثرۃ ضربہ النسآء قولہ واغتبطت : ای صرت ذاغبطۃ وحسنت حالی من المعاشرۃ (ک) قولہ ان لا تسبقینی بنفسک : ھو من التعریض بالخطبۃ وھو جائز فی عدۃ الوفاۃ وکذا فی عدۃ البائن بالثلث الخ[۲]

قولہ من انکر ذلک علی فاطمۃ :.....قولہ ما کنا ندع کتاب ربنا وسنۃ نبینا ص ۱۱۳ س ۱۱ : قلت واست تعلم ان احمد بن حنبلؒ او یحیی بن معینؒ لوجرح علی حدیث یقبل (ای جرحھما) فکیف بجرح عمرؓ وعائشۃؓ ثم قالوا اما السکنی فمذکورۃ فی کتاب اللہ حیث قال ولا تخرجوھن من بیوتھن[۳] : وکذا نفقۃ المعتدۃ الحاملۃ حیث قال وان کن اولات حمل فانفقوا علیھن حتی یضعن حملھن[۴] واما نفقۃ المعتدۃ الغیر الحاملۃ فلیس بمذکور فمن این اخذھا عمرؓ ثم قالوا فلعلّ عمرؓ اخذا النفقۃ لغیر الحبلیٰ من دلالۃ السکنی لھا وھو الموافق لاستدلال عمرؓ بقولہ تعالیٰ لا تخرجوھن من بیوتھن علی الامرین جمیعا : قلت وایضا لعمرؓ ان یستنبط النفقۃ من قولہ تعالیٰ وللمطلقات متاع بالمعروف[۵] فانہ یمکن تعمیمہ بحیث یشمل النفقۃ ایضا واماالسنۃ فیکفی لاثباتھا قول عمرؓ سنۃ بنبینا فانہ ذکر السنۃ اجمالاً[۶]

---

۱ البذل المجھود ۴/۱۱۰ وعون المعبود ۲/۲۵۳ وکشف الودود ۱ ص ۱۸۹
۲ التعلیق المحمود رقم ۳ .
۳ رقم ۱ الطلاق
۴ رقم ۴ : الطلاق.
۵ رقم ۲۴۱ سورۃ البقرۃ
۶ الکشف ۱/۱۸۹

Maktaba Tul Ishaat.com

قولہ فقال مروان ان کان بک الشرّ س ۴۳ : ای ان کان الدلیل عندک فی خروج فاطمة انه کان بینها وبین زوجها الشر بحیث لا یسکنان فی بیت واحد فهذا الدلیل موجود ههنا ایضا فان بین هذین الزوجین ایضا من الشر بحیث لا یسکنان فی بیت واحد[1]

قوله لسنة : بکسر السین ای کانت تاخذالناس وتجرحهم بلسانها[2]

باب فی المبتوتة تخرج بالنهار

قوله لعلک ان تصدقی منه ۳۱۴ : قال فی الحاشیة رقم ۱ ویعلم منه انه لولا التصدق لما جازلها الخروج ولفظة او للتنویع الخ : قوله متاعا الی الحول غیر اخراج : [3] وکان ذلک مشروعا فی اول الاسلام ثم نسخ بقوله تعالیٰ والذین یتوفون منکم (الایة) [4] ثم نسخ الحول باالاربعة اشهر والعشر [5] ثم نسخ منها ما زاد علی الاربعة الاشهر والعشر[6]

باب الاحداد

قوله ان تحد علیٰ میت فوق ثلث لیال : قال الشهیر فی الافاق الشاه محمد اسحاق رحمه الله وتعزیت نمودن از وقت موت تاسه روز جائز است وبعد سه روز تعزیت کردن مکروه است مگر تعزیت کننده یا کسیکه نزد وے برائ تعزیت بروند غائب باشد: پس درین صورت بعد سه روز هم اگر تعزیت کند جائز است وباید که برائ تعزیت یک بار بروند چون یک بار از تعزیت فارغ شده باشند . بار دیگر رفتن برائ تعزیت نمی شائد[7]

قوله دخلت حفشا : بیت صغیر کما قال ابوداؤدؒ . الحفش بیت صغیر . قوله فتقتض به : ای تکسر ما هی فیه من العدة بدابة تمسح بها جسّدها او قبلها (بذل) قوله فتعطی بعرة : بصیغة المجهول (عون) باب قوله حتی اذا کانوا بطرف القدوم : بفتح القاف وتشدید الدال وتخفیفها ایضا موضع علی ستة امیال من المدینة [8] قوله باب من رأی الحول ۳۱۵ : ای من رأی نللمعتدة ان

---

[1] الکشف ۱/۱۸۹ وطالع الحاشیة رقم ۴. [2] العون ۲/۲۵۷ [3] سورة البقرة رقم ۲۴۰
[4] المدارک ۱/۱۲۲ [5] ۳/۲۲۶۵: القرطبیؒ [6] احکام القرآن للجصاص ۱/۴۱۸
[7] مسائل اربعین صـ ۳۷ : طالع العالمگیریة والبحر :(رد بدعات صـ ۱۸۷) [8] العون ۲/۲۵۹

Maktaba Tul Ishaat.com

تتحول من بیت زوجها الی غیرها (بذل) قوله نسخت هذه الاية : ای قوله والذین یتوفون منکم ویذرون ازواجا وصیة لازواجهم متاعا الی الحول غیر اخراج (الخ) عدتها عنداهلها : ای کانت سکنا ها فی هذه العدة المذکورة فی قوله تعالیٰ والذین یتوفون منکم ویذرون ازواجا یتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا عند اهل زوجها واجبا علی المرأة التی توفی عنها زوجها عنها بهذه الاية فنسختها قوله تعالیٰ فان خرجن فلا جناح علیکم الاية : قوله غیر اخراج : ای الاية التی فیها هذا اللفظ فان هذا القول یدل علی انه سبحنه وتعالیٰ جعل الامر الیها فان شاء ت اعتدت عند اهل زوجها وان شاء ت خرجت قال عطاءؒ : فی تفسیر قول ابن عباسؓ قوله ثم جاء المیراث : ای قوله تعالیٰ ولهن الربع مما ترکتم الخ فنسخ : المیراث السکنیٰ : وترکت الوصیة فلا سکنی لها علیهم [1] قال فی البذل ۱۱۹ ۱ قلتُ فالحاصل ان فی بیان هاتین الایتین اختلف اصحاب ابن عباسؓ فالجمهور علی ان آیة الوصیة الی الحول کانت متقدمة ثم نزلت آیة اربعة اشهر وعشر فنسخت هذه الاية حکم الوصیة الی الحول . واما مجاهدؒ وعطاءؒ عن ابن عباسؓ فانهما قالآ ان حکم التربص اربعة اشهر وعشر کان واجبا علیها ان یلازم فی الاعتداد بیت زوجها فنسختها اية الوصیة الی الحول بانه لا یجب علیها ان یلازم بیت زوجها بل لها ان تعتد حیث شآء ت وکذلک ما کان لها حق السکنی علی اهل زوجها بان لا یخرجوها فنسخ ذلک باية المیراث فاشار ابوداؤدؒ بعقد الباب بقوله باب من رأی التحول الی ان بعض العلمآء یقولون بان المعتدة لا یجب علیها لزوم بت زوجها بل ابیح لها ان تعتد حیث شاء ت وتحول من بیت زوجها الخ

باب فیما یجتنب المعتدة فی عدتها

قوله الاثوب عصب : وهو ان یاخذ ثوبا ابیض فیلف علیه الخیوط حلقات حلقات فی مواضع منه ثم یُصبغ ثم یُحلّ تلک الخیوط فتبقی مواضعها بیضاء تلمع کالنجوم فی السمآء یلقی علی العروس یقال لهٗ فی لساننا (مانو) [2] قال العینیؒ قال ابن المنذرؒ اجمعوا علی ان الحادة لا یجوز لها لبس

---

[1] الکل من البذل ۱۱۹ ۳/

[2] الکشف ۱۸۹ ۱/

Maktaba Tul Ishaat.com

المصبغة والمعصفرة لا ماصنع بالسواد وقد رخص بالسواد عروة بن الزبيرؓ ومالکؒ والشافعیؒ وکرهه الزهریؒ وکان عروةؒ یقول لا تلبس من الحمرة الا ثوب عصب اهـ[1]

باب فی عدة الحامل

قوله ولا تمشطی بالطیب ولا بالحناء : ای ولا تختضبی بالحناء فهو من قبیل علفتها تبنا وماء باردا الخ (ک) تغلفین به راسک : ای تسحقینها ثم تجعلینها کالغلاف فی الرأس ثم تغسلیها بالماء وتخرجینها بالمشط[2]

قوله سورة القصریٰ الخ ۳۱۶ : فیکون قوله تعالیٰ واولات الاحمال اجلهن ان یضعن حملهن ناسخا لاربعة اشهر وعشرا فی مقدار ماتیناولهٗ الاتیان وهو المتوفی عنها زوجها الحامل[3]

قوله یعنی ام الولد س ۱۲ : قال مولنا الشاه عبدالغنی فی انجاح الحاجة هذا عندنا فی صورة مات مولاها وزوجها ولم یدر الاول لان المولی ان کان مات اولا ثم مات الزوج وهی حرة فلا تجب العدة بموت المولی وتعتد للوفات عدة الحرائر اربعة اشهر وعشرا وان کان الزوج مات اوّلا لزمها شهر ان وخمسة ایام ولا یلزمها بموت المولی شیئ لانها معتدة الزوج ففی حال یلزمها اربعة اشهر وعشرا وفی حال نصفها فلزمها الاکثر احتیاطا . قلتُ وکذلک الحکم اذا علم ان المولی مات اولا ثم مات الزوج فعدتها اربعة اشهر وعشرا عدة وفات الزوج ولا عدة لموت المولیٰ وکذلک اذا اعتق المولی ام ولده ونکحها ثم مات المولیٰ وهو الزوج فعدتها اربعة اشهر وعشرا الخ[4] ندا وهو خلقک بالکسر ای مثلا نظیرا فی دعائک وعبادتک المرقاة ۱/۱۲۱ وطالع الصحیح صـ۵۴.

قوله ولا یزنون :[5] قوله جاءت مسیکة : قال فی الهامش رقم ۴ قال فی التقریب هی بالتصغیر : لا یعرف حالها : وفی البذل ۴/۱۲۳ : اسم احدی جاریتی عبدالله بن ابی ابن سلول وثانیهما معاذة .

قوله علی البغاء :[6] قوله المکرهات : بدل من ضمیر المجرور فی لهن[7] ـه

---

[1] هامش ابی داؤد رقم ۴: [2] البذل ۴/۱۲۱ [3] الکشف ۱/۱۹۰ [4] الکشف ۱/۱۹۰ نقلا عن البذل ۴/۱۲۳ [5] سورة الفرقان ۶۸ [6] النور ۳۳ [7] البذل ۴/۱۲۳

ـه یوم السبت خامس صفر المظفر ۱۴۲۲ھ بتوحید اباد ترخو . خاکی غفرله مطابق ۲۸ مئی ۲۰۰۱م

Maktaba Tul Ishaat.com

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الصيام ٣١٦

بكسر الصاد والياء بدل من الواو والصوم والصيام مصدران لِصَامَ وهو في اللغة الامساك وفي الشرع امساك مخصوص في زمن مخصوص عن شيئ مخصوص بشرائط مخصوصة[1] وفي الشرع هو الامساك من حين طلوع الشمس الى غروب الشمس عن المفطرات حال العلم بكونه صائما مع اقتران النية[2]

(الـــربـــط)

وتعقيب المصنفؒ بالصيام بعد الطلاق فوجهه ان الاصل يقتضي ان يذكر بعدالنكاح للمناسبة بين النكاح والصيام لاجل ان الصوم تقيد للنفس كما ان النكاح تقيد للمرأة وكذلك كما ان النكاح قاطع للشهوة كذلك الصيام قاطع لها كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه له وجاء ولكن لما كان الطلاق انسب للنكاح لانه من توابعه ولواحقه ذكرهُ بعدهُ ثم ذكر الصيام والله تعالىٰ اعلم[3]

(فرضية صوم رمضان) پہلے عاشوراء کا روزہ فرض تھا پھر شعبان ۲ھ میں تحویل قبلہ سے دس روز کے بعد ہجرت کے اٹھارویں مہینے میں ماہ رمضان کے روزے فرض ہوئے اور عاشوراء کے روزے کی فرضیت منسوخ ہوگئی[4]

قوله كما كتب على الذين من قبلكم (البقرة رقم ١٨٣) فان قيل كيف قال كما كتب وصوم هذه الامة ليس كصوم امة موسىٰ عليه السلام : قلنا التشبيه في اصل الصوم لا في كيفيته او في كيفية الافطار فانه كان في اول الامر الافطار مباحا من غروب الشمس الى وقت النوم ثم نسخ بقوله تعالىٰ وكلوا واشربوا حتى الخ او في العدد ايضا كما روى عن ابن عباسؓ[5] قوله فجامع امرأته : الظاهر ان فيه تقديما وتاخيرا والتقدير لم يفطر (اى لم ياكل ولم يشرب) وصلى العشاء فجامع امرائه[6] قوله اذا صام فنام : اتفقت الروايات في حديث البراءؓ على ان المنع كان مقيداً بالنوم وفي حديث ابن عباسؓ تقيد المنع بصلوة العتمة ونحوه في حديث ابى هريرةؓ ويحتمل ان يكون ذكر الصلوة

---

[1] البذل ۲/۱۲۴ [2] التعليق المحمود رقم ۵ [3] البذل ۲/۱۲۴ [4] المرعاة ص ۳۳۴
[5] مسائل الرازیؒ ص ۱۲ كما في الهام الرحمٰن ص ۱/۴۱ [6] الكشف ۱/۱۹۰

Maktaba Tul Ishaat.com

لکون ما بعدها مظنة النوم غالبا والتقید فی الحقیقة انما هو بالنوم کما فی سائر الاحادیث وقال السدی وغیره ان ذلک الحکم کان علی وفق اهل الکتاب فانه کتب علیهم ان لا یأکلوا ولا یشربوا ولا ینکحوا بعد النوم وکتب علی المسلمین اوّلا کذلک وقد یقال یجوز تقید المنع بکل منهما فایهما تحقق اولا تحقق المنع[۱](ب مع الاختصار) قوله خیبة لک : بالنصب مفعول مطلق محذوف العامل (ک) قوله فلم ینتصب النهار حتی غشی علیه : ولفظ البخاریؒ فلما انتصف النهار غشی علیه فیحمل ان الغشی فی آخر النصف الاول من النهار[۲] قوله وکان یعمل یومه فی ارضه ۳۱۷ وفی مرسل السدی کان یعمل فی حیطان المدینة بالاجرة فعلی هذا قوله فی ارضه اضافة اختصاص[۳]

باب نسخ قوله تعالیٰ وعلی الذین یطیقونه : ای هذا باب فی بیان قوله تعالیٰ وعلی الذین یطیقونه فدیة : منسوخ (عون) قوله حتی نزلت الایة التی بعدها : وهی قوله تعالیٰ شهر رمضان الذی انزل فیه القران الایة فان فیها فمن شهد منکم الشهر فلیصمه قوله فنسختها ای نسخت هذه الایة الایة التی قبلها وهی قوله تعالیٰ وعلی الذین یطیقونه فدیة طعام مسکین (بذل) قیل منسوخ وقیل باق فی شیخ فان وعجوز هرمة منسوخ فی حق غیرهما وهو رائ ابن عباسؓ الخ[۴]

قوله یعنی تسعا وعشرین وثلثین : اخرج مسلمؒ عن ابن المثنی وغیره عن غندر عن شعبة بلفظ الشهر هکذا وهکذا وهکذا وعقد الابهام فی الثالثه والشهر هکذا وهکذا وهکذا یعنی تمام الثلثین ففی حدیث ابی داؤد اختصار حیث لم یذکر فیه المرة الثانیة هکذا و هکذا وهکذا بغیر عقد الابهام فی الثالثة الذی تفسیره ثلثون[۵] حتی تروه : ای لا تصوموا حتی وجد فیکم الروية ولا تفطروا حتی وجد فیکم الروية فهو من قبیل قولهم بنو فلان قتلوه مع ان القاتل قد یکون بعنصامنهم (کشف).

قوله فان غمّ علیکم فاقدروا له : معناه قدروا له تمام العدد ثلثین یوما وهذا هو التفسیر المعروف

---

۱ ایضًا ۲ البذل ۳/۱۲۵ ۳ ایضًا

۴ الکشف ۱/۱۹۰ ۵ الکشف ۱/۱۹۱ وطالع حاشیة ابی داؤد رقم ۷.

Maktaba Tul Ishaat.com

الراجح الاولی باالاخذ الخ (کشف) قولہ فان حال دون منظرہ سحاب او قترۃ اصبح صائما : ای نفلا ولا کراھۃ فیہ والکراھۃ ان یصوم عن رمضان او عن واجب آخر . قولہ ولا یاخذ بھذا الحساب لانہ کان تطوع بہ (کشف) قولہ اکثر مما صمنا معہٗ ثلثین : ۳۱۸ : (لما) ما موصولۃ او مصدریۃ قال المنذری اخرجہ الترمذی [۱] قولہ شھرا عید الخ : قال فی الکشف ۱/۱۹۱ : ای لا ینقص اجرھما وثوابھما وان نقصا عن ثلثین بحسب العدد : یقول الاحقر : فی ھامش ابی داؤد ستۃ توجیھات لھذا فطالعہ : . قولہ رمضان وذا الحجۃ : اطلق لفظ العید علی رمضان لکونہ بقرب منہ او لکونہ عیدا اخرویا للمومنین الصائمین فیہ (کشف) باب قولہ واضحاکم یوم تضحون : ای الاعتبار لفطر الجمھور من المسلمین واضحاھم وان اخطاء وا فی الاجتھاد [۲] قال الخطابیؒ معنی الحدیث ان الخطاء موضوع عن الناس فیما کان سبیلہ الاجتھاد الخ [۳] باب قولہ لا تقدموا الشھر : الاقرب معنًی انہ من التقدیم ای لا تحکموا بالشھر قبل اوانہ ولا تقدموہ عن وقتہ بل اصبروا حتی تروا الھلال (ھامش ابی داؤد رقم ۴) قولہ ھل صمت من سرر شعبان : ای آخرہ وھو الراجح المعروف والخطاب لمن کان یعتاد الصوم فی اخر الشھر وقیل اولہ وقیل وسطہ ای ایام البیض [۴] قولہ بدیر مسحل ۳۱۸ : قال یاقوت الحمویؒ فی معجم البلدان ان الدیر بیت یتعبد فیہ الرھبان ولا یکاد یکون فی المصر الاعظم الا فی الصحاری ورؤس الجبال فان کان فی المصر کانت کنیسۃ او بیعۃ وحکی عن الفتوح دیر مسحل بین حمص وبعلبک [۵]

قولہ یوم کذا وکذا : ای ھلال شعبان وانا متقدم بالصیام : ای انا ومقدم عن رمضان بصیام آخر شعبان قولہ صوموا الشھر وسِرَّہ : ای آخرہ (کشف)

باب اذا رأی الھلال ص ۳۱۹ سطر ۳

قولہ قلت نعم ورأہ الناس : ۳۱۹ : وفی لفظ الترمذیؒ راہ الناس فسقط فیہ لفظ نعم من بعض الرواۃ

---

[۱] العون ۲/۲۶۸ [۲] الکشف ۱/۱۹۲ [۳] حاشیۃ ابی داؤد ص ۲ والعون ۲/۲۶۹
[۴] الکشف ۱/۱۹۲ [۵] البذل ۳/۱۳۳

Maktaba Tul Ishaat.com

(كشف) قوله لا هكذا امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم : قلت ما (لفظ ما موصولة) امر رسول الله صلى الله عليه وسلم هو قوله صلى الله عليه وسلم لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروه : فان غمّ عليكم فاكملوا العدة ثلثين على ما اخرجه الشيخان وهذا معناه حتى يوجد فيكم الروية على ما مرّ وقد وجد برؤية اهل الشام فيكفى لاهل البلاد كلها الا البلاد البعيدة فيما بينها غاية البعد كسمرقند والقسطنطنية على ما قالوا فان اختلاف المطالع يعتبر فيها فما قال ابن عباسؓ اجتهاد منه حسب ما فهم معنى الحديث من ان يعتبر روية كل اهل بلدة لها وهذا بعيد كل البعد والواجب اتباع المرفوعات لا الموقوفات والمقطوعات والاجتهادات[1]

باب كراهية صوم يوم الشك

قوله من صام هذا اليوم : اى من صام هذا اليوم فرضا فقد عصى اباالقاسم صلى الله عليه وسلم (كشف) قوله لا تقدموا صوم رمضان بيوم اه : لئلا يختلط الفرائض بالنوافل فيشتبه امورالدين بالنوافل ولا يصير صورة التقدم بين يدى الله ورسوله (كشف) قوله صوم يصومه رجل : مثل ان كان الرجل يصوم فى كل خميس ووقع ذلك يوم الخميس (كشف) قوله اذا انتصف شعبان فلا تصوموا : وهذا لمن خاف الضعف على نفسه عن اقامة صوم رمضان واما من قوى وامن الضعف على نفسه فيجوز له الصيام فى نصف الاخر من شعبان كما كان النبى صلّى الله عليه وسلم يفعله[2]

قوله عن عكرمة مرسلا : من غير ذكر ابن عباسؓ قوله ولم يذكر القيام احدا لا حماد بن سلمة : فانه زاد فيه وان يقوموا [3] قوله باب فى توكيد السحور : بالضم مصدر وبالفتح اسم ما يستحر به من الطعام والشراب (بذل) قال فى الهامش رقم ١ واجمع العلمآء على استحبابه وانه ليس بواجب واما البركة التى فيه فظاهرة لانه يقوى على الصيام وينشط له وتحصل بسببه الرغبة فى الازياد من الصيام لخفة المشقة فيه على المتسحراه [4]

---

[1] الكشف ١/١٩٢

[2] ايضا

[3] البذل ٣/١٣٧

[4] التعليق المحمود رقم ١

Maktaba Tul Ishaat.com

باب وقت السحور

قوله اذان بلالؓ : لانه یوذن بلیل : (ب) قوله ولا بیاض الافق هکذا : ای مستطیلا الی فوق قوله حتی یستطیر : ای فی الافق عرضا (ک) قوله لیرجع قائمکم : ای لیرجع الی البیت قائمکم المجتهد (ک) قوله ان یقول هکذا : ای یظهر : (ب) قوله حتی یعترض لکم الاحمر : قال فی الدرجات ای یستبطن البیاض المعترض اوائل حمرة لان البیض اذا تتام طلوعه ظهرت اوائل الحمرة والعرب تشبه الصبح بالبلق فی الخیل لما به من بیاض وحمرة قلت لا یصح کونه احمر الا قبل نزول قوله تعالیٰ حتی یتبین لکم الخیط الابیض الایة لانه معنی الاخر هو النهار الا ان الشمس لم تطلع وکلاهما یعارض الایة وهذا کله علی ظاهره والا فان الاحمر یطلق علی الابیض ایضافان اطلق علیه . وافق الایة فتنبه له ان کنت فائق السجیة [1] قوله من الخیط الاسود [2] قوله ان وسادک اذالطویل عریض ۳۲۱ : حیث یستر الخیط الابیض والاسود المکنی بهما عن اللیل والنهار [3] وانما عنی والله اعلم ان وسادک ان کان یغطی الخیطین الذین ارادالله فهو اذا عریض واسع ولهذا قال فی اثر ذلک انما ذلک سواد اللیل وبیاض النهار فکانه قال فکیف یدخلان تحت وسادک اهـ [4] وانکر القاضیؒ قول من قاله انه کنایة عن الغباوة او عن السمن لکثرة اکله الی بیان الخیطین اهـ [5]

باب قوله اذا سمع احدکم النداء : اللام للعهد ای نداء بلال الذی کان ینادی بلیل (کشف) قوله فلا یضعه حتی یقضی حاجته منه : قال البیهقیؒ ان صحَّ هذا یحمل عند الجمهور علی انه صلی الله علیه وسلم قال حین کان المنادی ینادی قبل طلوع الفجر بحیث یقع شربه قبل طلوع الفجر الخ [6]

باب قوله فاجدح لنا : ای اخلط السویق بالمآء او اللبن بالماء (کما قال الناکتؒ) قوله باب ما عجل الناس الفطر : قال التوربشتیؒ فان فی التعجیل مخالفة اهل الکتاب فانهم یؤخرونه الی اشتباک النجوم ای اختلاطها ثم صار عادة لاهل البدعة فی ملتنا [7] ثم صار شعارا لاهل البدعة

---

[1] البذل ۴/۱۳۹
[2] سورة البقرة رقم الآیة ۱۸۷
[3] کشف الودود ۱/۱۹۲
[4] البذل ۴/۱۳۹
[5] حاشیة ابی داؤد رقم ۲
[6] ایضا رقم ۴
[7] المرقات ۴/۲۵۲ . والطیبیؒ ۴/۱۵۱

Maktaba Tul Ishaat.com

فی ملتنا الذین هم یقتفون اثار الیهود والنصاریٰ فی الشعائر والی الله المشتکیٰ [۱]

باب القول عند الافطار

قوله وعلی رزقک افطرت ۳۲۲:س ۱ : وفی النیل فیه دلیل علی انه یشرع للصائم ان یدعو عند افطاره بما اشتمل علیه من الدعاء انتهی [۲] وروی ابن ماجة ان للصائم عند فطره دعوة لا ترد وورد انه علیه الصلوة والسلام کان یقول یا واسع الفضل اغفرلی وانه کان یقول الحمد لله الذی اعاننی فصمت ورزقنی فافطرت آهـ واما ما اشتهر علی الالسنة اللهم لک صمت وبک آمنت وعلی رزقک افطرت فزیادة وبک آمنت لا اصل لها وان کان معناها صحیحا وکذا وزیادة وعلیک توکلت وبصوم غدٍ نویت بل النیة باللسان من البدعة الحسنة [۳]

باب الفطر قبل غروب الشمس

قوله وبد من ذلک : هذا بتقدیر همزة الاستفهام للانکار لیس بدمن القضاء والله اعلم . [۴]

باب فی الوصال

انی اطعم واسقی : یحتمل معنین احدهما انی اعان علی الصیام واقوی علیه فیکون ذلک لی بمنزلة الطعام والشراب ویحتمل ان یکون قد اوتی علی الحقیقة بطعام وشراب یطعمها فیکون ذلک تخصیصا له وکرامة لا یشرکه فیها احد من اصحابه قال الخطابیؒ [۵] قوله فلیقل انی صائم : ای فی نفسه او بلسانه او الاول فی النفل والثانی فی العرض (کشف)

باب الصائم یحتجم

قوله افطر الحاجم والمحجوم : ای عرضا صیامهما علی الافطار اما الحاجم فلعدم الامن من اصول شیئ من الدم الی جوفه بمصّ المحجم واما المحجوم بخروج الدم عنه وقیل کانا یغتابان

---

[۱] التعلیق الفصیح صـ ۲/۸۷

[۲] العون ۲/۲۷۹

[۳] المرقات ۴/۲۵۸ . التعلیق الصحیح ۱/۳۳۶

[۴] هامش ابی داؤد رقم ۱

[۵] العون ۲/۲۷۹

Maktaba Tul Ishaat.com

والمعنی اذهبا ثوابهما بالغیبة[1]

قوله ابقاءً علی اصحابه ۳۲۳ : مفعول له لنهی ای نهی عن ذلک شفقة علی اصحابه (کشف) ای شفقة ورحمة (بذل) قوله الاکراهة الجهد : ای المشقة والتعب (عون) هو حدیث منکر :لانه مخالف فعل الرسول صلی الله علیه وسلم فانه اکتحل وهو صائم[2]

قوله فاء فافطر ۳۲۴ : فی مسند احمدؒ قآء فافطر فاتی بماء فتوضأ فعلم ان ما وقع فی ابی داؤد من هذا الحدیث فیه اختصار حیث سقط عنه لفظ فاتی بمآء فتوضأ ودلّ لحدیث علی انتقاض الوضوء بالقیٔ[3] قال الترمذی کان صلی الله علیه وسلم صائما متطوعا فقاء وضعف فافطر لذلک هکذا روی فی بعض روایات الحدیث مفسّرا وقال البیهقیؒ هذا حدیث مختلف فی اسناده فان صحّ فهو محمول علی من تقیا عامداً[4] قوله ویباشر : لیس المراد منه المباشرة الفاحشة ای الزاق الفرج بالفرج بل مطلق المباشرة ای الزاق الجسد بالجسد قوله ویمس لسانها محمول علی غیر حالة الصوم (کشف) قال میرکؒ فی التصحیح اعلم ان فی اسناد هذا الحدیث محمد بن دینار الطاحی البصری قال ابن معینؒ ضعیف وقال ابن مرةؒ لیس به بأس ولم یکن له کتاب وقال غیره ضعیف[5] وقال الشیخ الغورغشتویؒ ای فی غیر حالة الصوم او المراد یمص لسانها فی حالة الصوم بغیر ان یتلع ریقها علی ان فی اسناد هذا الحدیث مقالًا[6] وقال القاضی شمس الدینؒ مطلق عن القید وقید وهو صائم یلتحق بالتقبیل فقط مع ان الحدیث ضعیف اذ فیه محمد بن دینار قال ابن معینؒ ضعیف وقال مرةً لیس به بأس وفیه ایضًا سعد بن اوسؒ قال ابن معینؒ بصریّ ضعیف ثم بعد تسلیم التقید لا نص فیه علی الابتلاع فصار کما هو یمضمض به[7] قوله قال فمه : ای فماذا للاستفهام فابدلت الالف هآء للوقف والسکت (عون) ای فما ذا هوا ای التقبل وقیل کلمة زجر وکف ای اکفف عن

---

[1] الکشف صـ ۱۹۲ ج ۱ [2] البذل ۹۳/۱۳۹ [3] الکشف ۹۳/۱ [4] هامش ابی داؤد رقم ۱
[5] المرقاة ۴/۲۶۵ [6] ۲۹۳ رقم صـ ۱ :حاشیة المشکوة
[7] التعلیق الفصیح ۲/۸۹ کذا فی الصحیح ۱/۳۳۷

Maktaba Tul Ishaat.com

السوال فان القبلة لا یضر فی الصوم کما لا یضر المضمضة[1]

باب کفارة من اتی اهله فی رمضان قوله فاطعمه اياهم : والکفارة دین علیک تودیها متی تستطیع وهو مختص به ان ینفق علیٰ اهله ثم یکون هو الکفارة ای الانفاق علی اهله کما هو رأی البخاریؒ او الکفارة معفوّعنه وهو من خصائصه[2] قال الخطابیؒ ۲۷۴ انه کان رخصة له خاصة او هو منسوخ[3] والظاهر انه خصوصیّة لانه وقع عند الدار قطنی فی هذا الحدیث فقد کفرالله عنک[4]

باب التغلیظ

قوله لم یقصن عنه صیام الدهر ۳۲۶ : ای لم یدرک فضیلتهٗ ولیس المراد القضاء المعروف (کشف)[5] قوله اختلف علی سفیان وشعبة عنهما : قال فی الکشف ۱۹۳/۱ : ای اختلف اصحاب سفیان وشعبة عنهما فقال بعضهم ابو المطوس وقال بعضهم ابن المطوس .

قوله صام عنه ولیه : ای فدی عنه (کشف) ای یفعل ما یقوم مقام صیامه وهو الغداء (الفصیح صـ ۱۹۱/۱) قوله وان نذر قضیٰ عنه ولیه : ای ان نذر ثم مات ولم یوف بنذره قضی عنه ای یقضی عنه ولیه بان یصوم عنه فالقضاء بالصوم مختص بالنذر وامّا رمضان فلا یودی صومه الا باطعام وهذا قول داودؒ (بذل) وذهب الجمهورؒ الی ان لا یصام عن المیت لا نذر ولا غیره حکاه ابن المنذر عن ابن عمروؓ ابن عباسؓ وعائشةؓ الخ (هامش رقم ۴)

باب الصوم فی السفر

قوله قال صم ان شئت وافطران شئت : واتفق الجمهور علی جوازهما واختلفوا فی افضیلته هل هما سواء او احدهما افضل[6] قوله لیس من البّر الصیام فی السفر : ای فی هذه الشدة (کشف) قوله فی سفینة من الفسطاط :۳۲۸ : ای فسرتُ من الفسطاط ای الی الاسکندریة اهـ (بذل) قوله اترغب عن سنة رسول الله صلی الله علیه وسلم : اختلفوا فی المسافر اذا نوی الصیام من

---

[1] البذل ۱۵۱/۴
[2] الکشف ۱۹۳/۱
[3] هامش ابی داود رقم ۳
[4] المرقات ۲۱۵/۴
[5] طالع الحاشیة رقم ۱
[6] ایضا رقم ۵

Maktaba Tul Ishaat.com

الليل واصبح صائما فقال الجمهور له ان يفطر فى اثناء النهار وقال بعضهم لا يحل له ذلك وهو قول الحنيفةؒ واما لو نوى الصوم وهو مقيم ثم سافر فى اثناء النهار فليس له ان يفطر فى اثناء النهار عند الجمهور وقال احمدؒ واسحقؒ بالجواز واختاره المزنىؒ والحنفيةؒ يقولون فى هذه الصورة ايضا بعدم جواز الافطار فهذا الحديث يخالف الحنفيةؒ سواء كان ابو بصرةؓ مقيما فى الفسطاط او كان مسافرا فيه فيشكل هذا الحديث على مذهب الحنفيةؒ والجواب عن هذا الاشكال اوّلا ان ابا بصرةؓ لعل مذهبه انه يجوز عنده الافطار سواء كان مسافرا او مقيما اذا نوى الصوم بالليل واما استدلاله بكونه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلعله ثبت عنده بنوع من الاجتهاد والا فلا نص فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واما ثانيا فيمكن ان يقال ان ابا بصرة كان مقيما فى فسطاط فخرج منها ليلا قبل الصبح ولم ينو الصوم وركب السفينة قبل الصبح فصار مسافرا فجاز له الافطار لما فارق بيوت مصر فى الجهة التى ركب فيها السفينة وان كانت البيوت بمرأى منه واما ثالثا فيمكن ان يقال ان ابا بصرة كان فى فسطاط مسافرا ولم ينو ان يصبح صائما بل نوى ان يصبح مفطرا ثم اظهر الافطار والله تعالىٰ اعلم!

قوله باب ميسرة ما يفطر فيه الصائم : ۳۲۸س۸ خرج من قرية : لهُ يقال لها مِزة بكسر الميم وتشديد الزاء هى قرية كبيرة فى سطح الجبل من اعلى دمشق كذا فى المراصد (عون ۲۹۳ ج۲) الى قدر قرية عقبة : باضافة قرية الى عقبة (عون) قوله وذلك ثلثة اميال : قلتُ ولكن لم يعلم غاية سفره ماذا كانت فيمكن ان تكون هى بعيدة مسافة السفر والافطار جائز فى هذه الصورة اذا فارق بيوت مصره اذا لم ينو الصوم من الليل وان نوى فهو مشكل فمتى لم يعلم انه ما كان غاية سفره وانه نوى الصوم من الليل ام لا لا يحكم بشيئ البتة [۲] قوله الى غابة : وهو موضع قريب من المدينة من مواليه كذا فى مجمع البحار [۳] قوله فلا ادرى اكره التزكية : ويمكن ان يكون وجه المنع ان مدار الصيام والقيام على القبول وهو مجهول [۴] قوله وعن لبستين الصماء : وهو ان يلف

---

[۱] الكشف من البذل ۱/۱۹۳ [۲] كشف الودود صـ ۱۹۴ ج۲ [۳] عون المعبود ۲/۲۹۴

[۴] حاشية ابى داؤد رقم ۲.

Maktaba Tul Ishaat.com

الثوب علیه بحیث لا یتمکن من اخراج یدیه (کشف) قوله یوم عرفة : قال فی الهامش رقم ۲ کراهة صوم یوم عرفة للحاج فقط وبه قال ابوبکر الصدیقؓ وعمرؓ وعثمانؓ وابن عمرؓ والثوریؒ وحدیث یوم عرفة یکفر سنتین لغیر الحاج الخ . قوله لا یصم احدکم : ۳۲۹ : لئلا یتوهم انه له فضیلة بالصوم کماله فضیلة بالصلوة فیختلط امور الدین وفیه مفسدة عظیمة (کشف) قال العلمآءؒ والحکمة فی النهی عنه ان یوم الجمعة یوم دعآء وذکر وعبادة من الغسل والتبکیر الی الصلوة وانتظارها واستماع الخطبة واکثار الذکر بعدها.....وغیرها من العبادات فیها فاستحب الفطر فیه لیکون اعون له علی هذه الوظائف الخ [۱]

باب النهی ان یخص یوم السبت صـ ۳۲۹

قوله الا لحاء عنب : واللحاء بکسر اللام قال التوربشتیؒ اللحاء ممدود وهو قشر الشجر (عون)

قوله حمصّی : ای ضعیف (ک) یرید تضعیفه لان فی حدیث عبدالله بن بسر راویان حمصیان احدهما ثور بن یزید وثانیهما خالد بن معدان تکلم فیهما بعض ووثقهما بعض الخ [۲]

قوله قال مالکؒ هذا کذب : ای حدیث عبدالله بن بسر . وغرض المصنفؒ بذکر قول ابن شهابؒ وبقول الاوزاعیؒ وبقول مالک بن انسؒ کلهم انهم تکلموا فیه فلا یعتد به فثبت الرخصة فی صوم یوم السبت (بذل) وقال فی البذل ۴/۱۷۰ ومذهب الحنفیةؒ انه یکره صوم یوم السبت وحده للتشبیه بالیهود قال الشامیؒ افاد قوله وحده انه لو صام معه یوما آخر فلا کراهة لان الکراهة فی تخصیصه بالصوم للتشبه .

باب فی صوم الدهر تطوعا

قوله فغضب رسول الله صلی الله علیه وسلم : من سواله بما لا ینبغی له لانه کان ینبغی له ان یسئل کیف اصوم فان بین قوته صلی الله علیه وسلم وبین فوته بون بعید فکیف یستطیع ان یصوم کما کان صلی الله علیه وسلم یصوم وانما سواله کان لیعمل به (ک) قوله فیه ولدت : وولادتی انعام

---

[۱] ایضا رقم ۱ صـ ۳۲۹

[۲] العون ۲/۲۹۷

Maktaba Tul Ishaat.com

من الله تعالیٰ علی عباده فینبغی لهم شکرهٗ فیه بالصوم فیه و کذا انزال القرآن فیه قال الله تعالیٰ وتبارک الرحمن علم القرآن[1]

قوله لا افضل من ذلک : قال القاضی شمس الدین رحمه الله المتین : فی الکشف ۱۹۴/۱ نص فی ان صیام داؤد علیه السلام افضل من غیره من الصیام النافلة فان الکلام فیه واما صوم رمضان فهو فرض لا شک فی افضلیته من الصیام کلها : قوله صم من الحرم واترک : حاصله انه صلی الله علیه وسلم امره بان یصوم رمضان کله ثم من کل شهر مما سوی الا شهر الاربعة الحرم ثلثة ایام فقط وفی الاشهر الحرم یبدأ فیصوم ثلثة ایام ثم یفطر ثلثة ایام وهکذا الی آخر الشهر یفعل ذلک فی الاشهر الحرم کلها[2]

باب فی صوم الاثنین والخمیس ۳۳۱/

قوله ان اعمال العباد تعرض : ۳۳۱سطر ۸ : ای علی الله تعالیٰ (ک) قال فی فتح الودود قد جاء فی الصحیحین یرفع الیه عمل اللیل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل اللیل فیتحمل انه یعرض علیه تعالیٰ اعمال العباد کل یوم ثم یعرض اعمال الجمعة فی یوم الاثنین والخمیس ثم اعمال السنة فی شعبان ولکل عرض حکمة ویحتمل انها تعرض کل یوم تفصیلا وفی الجمعة اجمالا او بالعکس[3] قوله کذا قال هشام الدستوائی : وحاصل هذا الکلام انه اختلف فی تسمیة هذا الراوی فقال بعضهم عن عمر بن ابی الحکم وقال بعضهم عن عمر بن الحکم والراجح عند المولفؒ هو الاول[4] قال ولا الجهاد فی سبیل الله : قال العینیؒ وفیه تفضیل بعض الازمنة علی بعض کالامکنة وفضل ایام عشر ذی الحجة علی غیرها من ایام السنة[5]

قوله عن صوم یوم عرفة بعرفة : لئلا یضعف عن اقامة مناسک الحج واما فی غیر عرفة فمندوب کما مر (ک)

باب عاشوراء

قوله وکان رسول الله ﷺ یصومه فی الجاهلیة : ای قبل ان یهاجر الی المدینة (بذل)

---

[1] الکشف ۱۹۴/۱ [2] ایضا [3] العون ۳۰۰/۲
[4] الکشف ۱۹۵/۱ [5] البذل ۱۷۷/۳

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله صمنا التاسع : ای صمنا التاسع ایضا مع العاشر ولیس المراد منه افراد التاسع بالصوم ولا ان یوم عاشوراء هو التاسع وقس علیه الحدیث الاتی بعد هذا متصلا :(ک)

قوله فقلت کذا کان محمد صلی الله علیه وسلم یصوم : ای کذلک کان یامر بصیامه والا فهو صلی الله علیه وسلم لم یصم التاسع کما مرّ انه صلی الله علیه وسلم قال فاذا کان العام المقبل صمنا یوم التاسع فلم یأت العام المقبل حتی توفی رسول الله صلی الله علیه وسلم او یقال ان معناه کذلک کان یرید ان یصوم ویودّ ذلک[1] قوله ان اسلم : اسم قبیلة وهی فی قبائل مختلفة (ب) فقال صمتم : بتقدیر همزة الاستفهام (ب) واقضوه ای یوم عاشوراء : وهذا الحدیث یدل علی ان الصوم کان واجبا فیه (ب)

قوله کهیئة الدهر : ای تساوی صوم الدهر فی الاجر علی قاعدة الحسنة بعشر امثالها (ب) قوله ثم ناوله ام هانی : فیه شرب الاجنبیة من سور الاجنبی ولکن لا یقاس علی النبی صلی الله علیه وسلم فانه بمنزلة الاب للامة (ک) قوله فلا یضرک ان کان تطوعا : ولادلالة فیه علی وجوب القضاء وعدمه وانما وجب القضاء بدلیل آخر وقد تقدم (ب) قوله صوما مکانه یوما اخر : فیه قضاء صوم التطوع اذا افطر منه وهو مذهب الحنفیة الحنیفیة (ک) قوله قد عُرف لنا ذلک : ای عادتنا فانهم کانوا یسقون المآء طول اللیالی (ک) قوله اذا استیقظت فصلّ : واما انه هل یصلی فی الوقت المکروه ام لا فمذکور فی الاحادیث الاخر والنبی صلی الله علیه وسلم حین نام عن صلوة العجز لم یصلها حتی ابیاضت الشمس (ک)

قوله باب الاعتکاف ۳۳٤

هو فی اللغة الحبس والمکث واللزوم والاقبال علی شیئ وفی الشرع عبارة عن المکث فی المسجد ولزومه علی وجه مخصوص وهو فی الظاهر من مذهب الحنیفة سنة موکدة الخ[2]

---

[1] الکشف ۱۹۵/۱ [2] التعلیق المحمود رقم ۲

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله معتكفه : قال النووی انه دخل معتكفه انقطع فيه وتخلى بنفسه بعد صلوة الصبح لا ان ذلك وقت ابتداء الاعتكاف بل كان قبل المغرب معتكف لابثا فی المسجد فلما صلى الصبح انفرد[1] هذا دخوله فی معتكفه الخاص للخلوة من الناس واما دخوله فی المسجد فكان قبل المغرب وهو الحكم لمن اراد ان يعتكف عشرا ان يدخل المسجد قبل غروب الشمس من العشرين (ک) قوله اعتكف عشرين من شوال الراجح عند المحدثين ههنا لفظ عشرا من شوال (ک) قوله ولم يتابع احد مالكا على عروة عن عمرة : ای بادخال لفظة عن بين عروة وعمرة : قال الحافظ وذكر البخاری ان عبيدالله بن عمر تابع مالكا وذكر الدار قطنی ان ابا اويس رواه كذلك عن الزهری(ب) قوله فمرّ رجلان : هما عباد بن بشر واسيد بن حضير (ک) قوله الا فی مسجد جامع : ای فی مسجد جماعة يصلى فيه الخمس بالجماعة فانه عبادة انتظار الصلوة بالجماعة فاذا صام معه ايضا كما هو الشرط للاعتكاف صار كانما صام ابدا وقام ليلا ونهارا مادام فی الاعتكاف : (ک) قوله : اعتكف وصم : ليطمئن قلبك ونذر الجاهلية وان لم يكن واجبا الوفاء لكن وفاءه ليس بممتنع ايضا اذا كان موافقا فی الاسلام[2] وتلك الجارية التی كانت عند عمرؓ فی سبی هوازن (بذل)[3]

---

[1] ایضا رقم ۳

[2] الكشف ۱۹۶/۱

[3] یوم الجمعة ۴ مئی ۲۰۰۱ء ۴ صفر ۱۴۲۲ھ ساعة ۱۰/۴۰ . الاحقر محمد عبدالجبار غفرلهٗ

Maktaba Tul Ishaat.com

بسم اللہ الرحمٰن الرحیمo

اوّل کتاب الجهاد ۳۳۵

قال الحافظؒ والجهاد بکسر الجیم اصله لغة المشقة یقال جهدت جهادا بلغت المشقة وشرعا بذل الجهد فی قتال الکفار ویطلق ایضا علی مجاهدة النفس فعلی تعلّم الدین ثم علی العمل لها ثم علی تعلیمها واما مجاهدة الشیطان فعلی دفع ما یاتی به من الشبهات وما یزینه من الشهوات واما مجاهدة الکفار فتقع بالید والمال واللسان والقلب واما مجاهدة الفساق فبا الید ثم اللسان ثم القلب الخ (البذل ۴/۱۹۲) وقال فی الکشف ۱/۱۹۶ والقتال خاص وهو المقاتلة بالاسلحة والجهاد عام منه وهو کل سعی وجهد لا علاء کلمة اللہ تعالیٰ سواء کان باالسنان او باللسان او بالقلم او بالمال فمنه الهجرة والتبلیغ والقتال والامر بالمعروف والنهی عن المنکر وامثالها مما یفعل لا علاء کلمة التوحید :.

باب ما جاء فی الهجرة : وانما اورد الهجرة فی کتاب الجهاد لان الهجرة مبدأ الجهاد وفیها مجاهدة النفس (البذل) وفی العون بعد ها وسکنی البدو : وفی القاموس البد ووالبادیة والبادات والبداوة خلاف الحضر : ولیس فی بعض النسخ وسکنی البدو . (۲/۳۱۱)

قوله شان الهجرة شدید : فان فیه ترک الاوطان ومفارقة الاحبة والجیران وتجشم شدائد السفر وحوادث الزمان (ک) قوله فان اللہ لن یترک : بکسر المثناة الفوقانیة والکاف للخطاب ای لن ینقصک من عملک شیئا (ک) عن البداوة : ای الخروج الی البادیة (حاشیة رقم ۸) قوله ناقة محرمة بفتح الراء من التحریم قال الخطابیؒ الناقة المحرمة التی لم ترکب ولم تذل فهی غیر وطیة (عون) قوله باب الهجرة هل انقطعت : عقد الباب للاشارة الی اختلاف الروایات فی انقطاع الهجرة والی وجه الجمع بینهما ففی روایة لا هجرة بعد الفتح وفی اخری لا تنقطع الهجرة حتی تنقطع التوبة ووجه الجمع بینهما ان الهجرة من مکة قد انقطعت بعد فتحها وصیرورتها دار الاسلام والهجرة من دار الکفر الی دار الاسلام ومن المعاصی والذنوب الی ترکها با التوبة باقیة (ک) وقال فی الحاشیة رقم ۲ : الهجرة من دار الحرب الی دار الاسلام باقیة الی یوم القیمة الخ : قوله

Maktaba Tul Ishaat.com

حتی تطلع الشمس من مغربها : هو قوله تعالی یوم یات بعض ایات ربک لا ینفع نفسا ایمانها لم تکن آمنت من قبل الایة رقم ۱۵۸ سورة الانعام.

قوله والمهاجر من هجر الخ : قال العلقمی والهجرة ضربان ظاهرة وباطنة فالباطنة ترک ما تدعوالیه النفس الامارة بالسوء والشیطان والظاهرة الفرار بالدین من الفتن اهـ[1]

قوله باب فی سکنی الشام : ای فی فضل سکنی الشام فاذا ثبت فیه فضل یناسب ان یهاجر الناس الیه [2] قوله جنود مجندة : ای مختلفة وقیل مجتمعة والمراد ستصیرون فرقا ثلثة (عون) قوله قفلة کغزوة : لما کان مظنة ان یظن ان الغازی انما یوجر علی الذهاب لا علی الایاب قال صلی الله علیه وسلم قفلة کغزوة ای فی الاجر والثواب [3] قوله ان ارزأ ابنی : ای ان اُصبتُ بابنی وفقدته فلم اصیب بحیاتی کذا فی فتح الودود (عون). قوله قتلة اهل الکتاب : وهو الذی قتله یوم قریظة طرحت علیه حجر من اطم من اطامها فشد خته فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم له اجر شهیدین اهـ [4] باب قوله فان تحت البحر نارا الخ : کنایة عن الفتن والاهوال المتراکبة فیها بعضها فوق بعض (ک) کالملوک علی الاسرة : ای فی حسن المنظور رفعة الحال (ک) قوله فاندقت عنقها : ای انکسرت (عون) قوله تفلی رأسه : قیل لا یلزم منه ان یکون فی رأسه قملا بل الفلی انما کان للراحة ثم قالوا انها کانت محرمة له صلی الله علیه وسلم قال ابن عبدالبر اظن انها ارضعت رسول الله صلی الله علیه وسلم او احتها ام سلیم فکانت امه او خالته من الرضاعة وقیل کانت خالة لابیه او جده والله اعلم [5] ثم اعلم انهم اتفقوا علی انها کانت محرمة له صلی الله علیه وسلم الخ [6] قوله المائد فی البحر : وهو الذی یدار براسه من ریح البحر واضطراب السفینة بالامواج [7] قوله ضامن ای ذوضمان او مضمون کقوله تعالی فی عیشة راضیة ای مرضیة (ک)

---

[1] عون المعبود ۲/۳۱۲ وطالع البدل ایضا ص ۱۹۳

[2] البدل ۲/۱۹۳

[3] الکشف ۱/۱۹۷

[4] ایضا

Maktaba Tul Ishaat.com

۵ ایضا ۱/۱۹۸ ۶ الحاشیة رقم ۳ ۷ ایضا رقم ۴

باب فضل من قتل كافرا

قوله كافر وقاتله ابدا صـ ۲۳۸ : ای قاتله المسلم فی الجهاد وقوله ابدا قید للنفی لا للمنفی (ک)

قوله فی اهله س ۴ : ای فیخونه قد خلفک فی اهلک : ای بسوء وخیانة قوله ما ظنکم : ای فما ظنکم هل یترک من خیانة شیا فی ذلک الموطن الذی یتمنی الرجل فیه ان یزید لهٗ من الخیر ولوذرة (کشف) قوله من غازیة تغزو : الاخفاق ان تغز ولا تغنم وکذا کل طالب حاجة اذا لم یقض بمرامه (ک)

باب فی تضعیف الذکر فی سبیل الله

قوله ان الصلوة والصیام والذکر س ۱۱ : الظاهر ان قوله فی سبیل الله یتعلق بالنفقة لا بالصلوة والصیام والذکر فبقین مطلقة عن قید فی سبیل الله فالمعنی ان مطلق الصلوة والصیام والذکر سواء کنّ فی الحضر اوالسفر یضاعف علی النفقة فی سبیل الله ثم القاعدة فی سائر الحسنات سوی النفقة فی سبیل الله الحسنة بعشر امثالها وهی فی النفقة فی سبیل الله هو ما ذکر الله تعالیٰ بقوله مثل الذین ینفقون اموالهم فی سبیل الله کمثل حبة انبتت سبع سنابل الایة فاذا تضاعف اجرالصلوة والصیام والذکر علی هذه فهو مما لاحد لهٗ ولکن الحدیث ضعیف بزبان بن فائد وسهل بن معاذ ولعلک دریت مما تلونا علیک ان الحدیث لا یطابق الباب اذا الباب فی تضعیف الذکر المقید بکونه فی سبیل الله والحدیث فی مطلق الذکر کما عرفت الا ان یقال اذا تضاعف المطلق فاالمقید بالطریق الاولیٰ والله اعلم بالصواب [۱] قال المنذریؒ فی اسناده زبان بن فائد وسهل بن معاذ وهما ضعیفان وابوه معاذ بن انس له صحبة کان بمصر وبالشام وله ذکر فی اهل مصر واهل الشام [۲] والحدیث ضعیف لان فی سنده زبان بن فائد وسهل بن معاذ [۳] قوله فانه ینمو له عمله : فان قلت فی حدیث ابی هریرةؓ مرفوعا اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلثة الا مِن صدقة جاریة او علم ینتفع به او ولد صالح یدعو له فبینه وبین حدیث الباب تعارض قلت فی حدیث الباب نموا العمل بعد ما

---

۱ الکشف ۱/۱۹۸، ۱/۱۹۹ ۲ العون ۲/۳۱۷ وطالع التلخیص ۳/۳۶۴ ۳ البذل ۳/۲۰۱

Maktaba Tul Ishaat.com

لم یبق من اثر عمله شیئ فهو مختص بالمرابط وفی حدیث ابی هریرةؓ نموّ العمل بقاء اشره وهو الانتفاع بصدقته او علمه او دعاء الولد الصالح له وبعبارة اخری فی حدیث ابی هریرةؓ جریان العمل بعدموته وفی حدیث الباب نموّالعمل الذی عمل فی الحیاة بعداً الممات [۱] یقول الفقیر الی الله الخبیر . فی المرأة : قلنا عمل المرابط بنصرة المسلمین فهو داخل فی الصدقة الجاریة . صـ ۱۸۹ . [۲] قوله علی بکرة ابیهم : قال الخطابیؒ وابن الاثیرؒ کلمة للعرب یریدون بها الکثرة والوفور فی العد دوانهم جاء واجمیعا لم تخلف منهم واحد ولیست هناک بکرة حقیقة الخ [۳] قوله ولا نعزن من قبلک : بصیغة المتکلم مع الغیر علی بناء المفعول من الغرور فی اخره نون ثقیلة (بذل) قوله مات علی شعبة من نفاق : ای نوع من انواع النفاق ای من مات علی هذا فقد اشبه المنافقین المتخالفین عن الجهاد ومن تشبه بقوم فهو منهم الخ [۴]

قوله والسنتکم : قال فی الهامش رقم ۳ : بان تخوفوهم وتوعدوهم بالقتل والاخذ والنهب ونحو ذلک وبان تذلوهم وتسبوهم اذا لم یود ذالک الی ان سب الله تعالیٰ وبان تدعو علیهم بالخذ لان والهزیمة وللمسلمین بالنصر والغنیمة وبان تحرضوا الناس علی الغزو ونحو ذلک کذا فی اللمعات [۵]

باب نسخ نفیر العامة بالخاصة

قوله یعذبکم عذابا الیما [۶] قوله وما کان لاهل المدینة والباقی الی یعلمون هکذا : ومن حولهم من الاعراب ان یتخلفوا عن رسول الله ولا یرغبوا بانفسهم عن نفسه ذلک بانهم لا یصیبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة فی سبیل الله ولا یطئون موطئا یغیظ الکفار ولا ینالون من عدو نیلا الا کتب لهم به عمل صالح ط ان الله لا یضیع اجر المحسنین ○ ولا ینفقون نفقة صغیرة ولا کبیرة وّلا یقطعون وادیا الا کُتب لهم لیجزیهم الله احسن ما کانوا یعملون ○ [۷]

---

[۱] الکشف ۱/۱۹۹

[۲] طالع التعلیق الصحیح صـ ۱/۹۱

[۳] التعلیق المحمود رقم ۸ صـ ۳۳۸

[۴] البذل ۴/۲۰۲

[۵] وطالع البذل ایضًا .

[۶] سورة التوبة رقم ۳۶ .

[۷] سورة التوبة رقم ۱۲۰ ورقم ۱۲۱

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله وما كان المومنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فى الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون ۵[1]

قوله فغشيه السكينة : يريد ما عرض له من السكون عند نزول الوحى قاله فى المجمع [2]

قوله الى اخر الاية : والمجاهدون فى سبيل الله باموالهم وانفسهم ط فضل الله المجاهدين باموالهم وانفسهم على القعدين درجة ط وكلا وعدالله الحسنى الخ [3]

قوله فانزل الله وحدها : اى فانزل تلك الكلمة وحدها قوله فالحقتها : اى فالحقت تلك الكلمة بالكتابة فى محلها قوله الى ملحقها : اى موضع لحوقها وكتابتها : قوله عند صدع اى عند شق فى كتف [4] قوله وهو معكم : ۳۴۰ سطر ۱ : اى شركائكم فى الاجر والفضل (ك) باب قوله من جهّز غازيا اه : اى شاركهٗ فى الغزو وان كان بينهما تفاوت فى الاجر وقسُ عليه قوله ومن خلفه فى اهله فقد غزا فلا تعارض بينهٗ وبين ما ياتى فى الحديث الاتى من قوله صلى الله عليه وسلم كان له مثل نصف اجر الخارج . (ك) قوله باب شح هالع : اى بخل ذو هلع اشد وهو الجزع وجبن خالع : اى شديد كانه يخلع فوادهٗ من شدة خوفه (ك) باب قوله ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة :[5] قال الالوسىؒ بترك الغزو والانفاق فيه [6] قوله بالقسطنطنية : دار ملك الروم (عون) واسمها استنبول عمرها ملك من ملوك الروم يقال له قسطنطين فسميت باسمه وهو الان بيد المسلمين من الترك [7] باب قوله وان ترموا احب الىّ اهـ : لان الرمى علة اخيرة لقتل الكفار وكبتهم لاواسطة بينه وبين القتل بخلاف الركوب فانه انما يصير علة للقتل بواسطة الرمى وبعبارة احرىٰ القتال انما هو الرمى واما الركوب فوسيلة اليه [8] مااستطعتم رقم ۶۰ الانفال . قوله الا ان القوة الرمى : وذلك فى ذلك الزمان واما فى زماننا هذا فهى البمات والايتمات منها والطيارات

---

[1] ايضا رقم ۱۲۲ .
[2] العون ۲/۳۱۹
[3] سورة النساء رقم ۶۵
[4] الكل من الكشف ۱/۱۹۹
[5] سورة البقرة رقم ۱۹۵
[6] روح المعانى ۲/۷۷
[7] البذل ۴/۲۰۶
[8] الكشف ۱/۲۰۰

Maktaba Tul Ishaat.com

وامثالها ثم الله اعلم ما هو كائن بعد [1] قوله من قوة : الانفال رقم ۶۰ : كل ما يتقوى به في الحرب [2] من كل ما يتقوى به في الحرب كائنا ما كان [3]

باب فضل الشهادة

قوله ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا :بل احياء عند ربهم يرزقون ○ فرحين بما اتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الا خوف عليهم ولا هم يحزنون ○ يستبشرون بنعمة الله وفضل وان الله لا يضيع اجر المؤمنين ○ الخ [4]

قوله والوئيد في الجنة : اى المدفون حيا في الارض فانقلت بينه وبين قوله صلى الله عليه وسلم الوائدة والمؤدة في النار تعارضا : فما وجه الجمع بينهما قلتُ وجه الجمع بينهما ان الاول في المومن واما الثاني فقصته ان رجلين جاءا الى حضرته صلّى الله عليه وسلّم فسئلاه عن امّ لهما واخت (بالغة على الصحيح) مشركتين وأدت الاولى منهما الثانية ماذا حكمهما فقال صلى الله عليه وسلم في جوابهما الوائدة والمؤدة في النار فهو في مشركة بالغة والآفة من الاختصار في الرواية [5] وقال في التعليق الفصيح ۱/۳۸ وحاصل كلام ابن حزم ان حديث الباب مختصرٌ والمراد من المؤدَة في الحديث هي المؤدوة المخصوصة المعنيّة التي بلغتِ الحنث ووءدت فقال في جوابه الوائدة والمؤدة في النار : وقال الشيخ الرحيمي : وائده سے مراد دائی اور مؤده سے مؤدة لها يعني والده هے [6] قوله صوابه رباح بن الوليد : قال في البذل ۴/۲۱۰ قال ابوداؤد اخطا يحيى بن حسان انما هو رباح بن الوليد الزماري بكسر الذال المعجمة المشدودة الخ . باب آه لا يزال يرى على قبره نور ۳۴۲ : وهذا الحديث ليس له مطابقة بالباب الا ان يقال ان موت النجاشي كان بوجه من وجوه الشهادة فاذا كانت الشهادة الحكمية كذلك فالحقيقية اولىٰ به (بذل ۴/۲۱۰ وطالع الكشف صـ ۲۰۰) وفي العون و النجاشيّ مات بوجه من الشهادة [7] باب قوله فاين صلوته

---

[1] الكشف ۱/۲۰۰ [2] التفسيرات الاحمدية ۳۱۱ [3] روح المعاني صـ ۲۴ ج ۱۰
[4] ال عمران رقم ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱ [5] الكشف ۱/۲۰۰ وقال في الحاشية ايضا ان شئت الاطلاع على حقيقة الامر فراجع المحلى لابن حزم .
[6] المراة ۱۶۴ [7] ۳۲۲ نقلا من فتح الودود

Maktaba Tul Ishaat.com

بعد صلوته : وذلک لما قال الله تعالیٰ وتبارک فمن یعمل مثقال ذرة خیرا یرهٗ والحدیث لا مناسبة له بالباب اصلًا (کشف) وهذا الحدیث لا یطابق الباب اصلا (ب) وقال فی حاشیة کشف الودود رقم عه الا ان یقال ان غرض المؤلف بایراد هذا الحدیث فی هذا الباب هو التنبیه علی ان هذه الکرامة لیست بمختصة بالشهید بل من کان حاله اعلی من الشهید بهذه المثابة یمکن ان یشرف هو ایضا بهذه الکرامة . قوله فاضحکهما کما ابکیتهما : وفی الحدیث فضل برالوالدین وتعظیم حقهما وکثرة الثواب علی برهما ومطابقة الحدیث بالباب بانه استاذن فی الهجرة ثم بعدها یرید الغزو او بان حکم الغزو والهجرة واحد فاذا لم یجز الهجرة من غیر اذن الوالدین لم یجز الغزو هذا اذا لم یکن فرض عین واما اذا کان الفرض عینا لا یحتاج الی اذن احد [1] قوله والا فبرهما : ای اخد مهما واطعمهما ولعل هذه القصة وقعت فی وقت لم تکن الهجرة والجهاد فرض عین [2]

باب فی الغزو مع ائمة الجور

قوله والصلوة خلف کل مسلم ا ه (۳۴۳) قال فی التعلیق المحمود وهذا یدل علی جواز الصلوة خلف الفاسق وکذا المبتدع اذا لم یکن ما یقول کفرا الخ [3] قوله فما ای ما کان لاحدنا من ظهر ای مرکوب یحمله الا عقبة : ای نوبة یعنی احدهم من الذین لامال لهم ولا عشیرة ای کانت دابة کل واحد منا مشترکة فی الرکوب فنرکب نوبة ویرکبون نوبة اخری بقدر ما نرکب ا ه [4] قوله باب الرجل یغز ویلتمس الاجر والغنیمة : ای یلتمس اجر الاخرة والغنیمة فی الدنیا ای هو جائز لا حرج فیه وان کان الدرجة الرفیعة فی اشتراء نفسه ابتغاء مرضاة الله [5] قوله والبلابل : ای الهموم والاخران (کشف) قوله حتی یاخذه ای حتی یاخذ ذلک الربوا فی حالة الکفر قبل الاسلام فان الله قد حرمه فی الاسلام فاراد ان یاخذه قبل ان یسلم لئلا یرتکب هذا الذنب بعد الاسلام واما قبله فلعله زعم ان الکفار لیسوا بمخاطبین بالفروع فلا ذنب علیه فی ذلک اور ای ان علیه ذنبا فی ذلک ولکن الاسلام یهدم ما کان قبله فیفعل ما یفعل قبل الاسلام لینهدم ذلک بالاسلام بعده [6]

---

[1] البذل ۳/۲۱۲ [2] ایضا ۳/۲۱۳ [3] حاشیة رقم ۲ [4] البذل ۳/۲۱۳

[5] الکشف ۲/۲۰۲ [6] ایضا

Maktaba Tul Ishaat.com

باب الرجل يموت بسلاحه

قوله والصواب عبدالرحمن بن عبدالله ٣٢٢ : اي عبدالرحمن وعبدالله بدخول لفظ ابن بينهما فان عبدالله ليس راويا لهذا الحديث مستقلا كعبدالرحمن بن الراوي انما هو عبدالرحمن وهو ابن عبدالله بن كعب وعبدالله ابوه فالصواب عبدالرحمن عن عبدالله بدخول لفظ لابن بينهما قوله مات بسلاحه : اي قالوا في ذلك هو رجل مات بسلاحه فكانه قتل نفسه وشكوا في حكمه من حيث انه هو (ك) قوله ومن جرح به جراح : هو بضم السين المهملة ما يجرح في البدن من السلاح وغيره على الجلد (ب) قوله بكل كميت غير محجل الخ : الكميت الاحمر الذي كل شعره احمر وكذا كميت وان كانا احمرين فهو اشقر . قوله كان يسمى الاشقر من الخيل قرحا : الفرس الذكر سبهان كما لفارس الذكر سبهان (كشف) قوله يكره الشكال : وانما كرهه لان هذا الفرس كالمشكل صورة . تفاولا ويمكن ان يكون حرب ذلك الجنس فلم يكن فيه بجلة الخ ٣ قوله فسطاط : بضم كل بناء مرتفع مشرف قوله او حائش نخل : بحاء مهملة وشين معجمة هو النخل المستدق المجتمع (حاشية) قوله فمسح ذفراه : موخر راسه ٢ صلى الله عليه وسلم : هو الحظ للبعير خلف اذنه (كان بني) (كشف) قوله قال مالك اي ان ذلك لدفع العين الخ : اي كان يطلب الاوتار بالاوتار لدفع العين بزعمهم فامروا بقطعها اعلاما بان الاوتار لا تدفع من امر الله شيئا وقيل انما امروا بقطعها لئلا تخنق الدابة بها عند شدة الركض حكى ذلك عن محمد بن الحسن صاحب ابي حنيفة وقيل لانهم كانوا يعلقون فيها الاجراس ٣ قوله وقلدوها ٣٣٠ : اي لا تعلقوا الاجراس والخطاب للمسلمين ولا تقلدوا باوتار الجاهلية اهـ ٣ قوله حرس : بفتح الحاء والراء المهملة بعدها سين مهملة هو الجلجل الذي يعلق على الدواب (هامش رقم ٢)

وقوله ان يركب عليها : وهذا اذا كان غالب علفها منها حتى ظهر لحمها وسمنها وعرفت فيه اكلها وركوبها الا بعد ان حست اياما كذا في المجمع وكتب عونه محمد يحيى المراد بالحلاة هي آكلة السنين بحيث ترعى لحمها وسمنها وعرفت فيه بحلاة الحس وكراهة

---

١ ايضا ٢ هامش ابي داود رقم ٢ ٣ الكشف ٣٠٠

٣ الهامش رقم ١

Maktaba Tul Ishaat.com

ركوبها لما يلزم فيها من التلبس بالنجاسة وليكون النهى سببا للاحتياط عن اعتيادها بذلك [۱] قوله واذا قاتلنا : عطف على اذا فزعنا اى وكان يامرنا بالاجتماع والصبر والسكينه عند القتال (بذل)

باب النهى عن لعن البهيمة

قوله ضعوا عنها فانها ملعونة : اى ضعوا رحلها واعروها لئلا تركب وقد يحمل ان يكون انما فعل عقوبة لصاحبتها لئلا تعود الى مثلها [۲] قوله عن التحريش بين البهائم : كما يفعل بين الكباش والديوك وغيرها (عون) قوله يسم غنما : والحكمة فيه تميزها وليرد ها من اخذها والتقطها ويعرفها صاحبها ويمكن ان يكون للعلاج من داء (كشف) باب قوله انما يفعل ذلك الذين لا يعلمون : اى لا يعلمون ما فى الخيل من مصالح الجهاد من الوصول عليها الى المعركة بسرعة وصبرها عند القتال وانعطافها يمنة ويسرة بعطف الفارس الى غير ذلك مما اودع فيها فالاولىٰ انزاء الفرس على الفرس وان كان انزاء الحمار ايضا امرا جائزا لان النبى صلى الله عليه وسلم ركب البغل وعدّالله تعالىٰ البغال من النعم حيث قال والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة [۳] (كشف) قوله باب فى الجنائب : جمع الجنيبة جنبه جنبا محركة قاده الى جنبه فهو جنيب ومجنوب (عون) وهى الدابة التى تقاد والمراد الدابة التى ليس عليها راكب [۴] فى الدلجة : قال فى النهاية هى سير الليل اه (هامش) قوله ان تجعله لى : فان قيل انه جعله لهُ حيث تاخَر فلم قال صلى الله عليه وسلم بعد ذلك الا ان تجعله لى قلتُ لانه تأخر زعمًا منه انه ليس باحق بصدرها فارشده صلى الله عليه وسلم انك احق بصدرها الا ان تجعله لى [۵] قوله باب فى الدابة يتعرقب فى الحرب : اى تقطع عراقبها والعرقوب بالضم عصب خلف الكعبين بين مفصل القدم والساق من ذوات الاربع ومن الانسان فويق الكعب اه [۶]

قوله قال ابو داؤد هذا الحديث ليس بالقوى : قلتُ لم اقف على علة فى الحديث تقتضى ضعفه

---

۱ البذل ۴/۲۲۱ ۲ العون ۲/۳۳۱ ۳ سورة النحل رقم ۸
۴ التعليق المحمود رقم ۴ ۵ الكشف ۱/۲۰۲ ۶ البذل ۴/۲۲۵

Maktaba Tul Ishaat.com

غیر ان فیه ابن اسحاق وهو مختلف فیه فاالله اعلم ماذا اراد المصنفؒ فی الحدیث من العلة واما ما وقع فی بعض نسخ ابی داؤدؒ من قول المصنفؒ وقد جاء فیه عن کثیر عن اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم فهذا ایضا لا یقتضی ضعف ما وقع فی قصة جعفر بن ابی طالبؓ من عقرجواده کما هو ظاهر [۱] باب فی السبق قوله الا فی خف : ای ذی خف وهو البعیر او حافر : ای ذی حافر وهو الفرس او نصل : هو حدید السهم والرمح والسیف مالم یکن مقبض [۲] قوله قد اضمرت : معناه فی الافغانیة (چه چنگ شوی وو) قوله وفضل القرح جمع فارح هومادخل فی السنة الخامسة : فی الغایة : ای جعل مسافة عدوها اکثر من غیرها لانها اقوی علی الجری من غیرها (بذل) قوله من ادخل فرسا : قال فی شرح السنة المال ان کان من الامام او من واحد من الناس یشترط للسابق فهو جائز وکذا ان کان من احدالجانبین کان یقول ان سبقتنی فلک کذا وان سبقتک فلا شیئ علیک وان کان من الجانبین فلا بد من محلل ولا بد ان یکون المحلل بحیث یحتمل بان یکون سابقا بان یکون فرسه جوادا فسبق ویاخذ المال معا وان کان لا یحتمل سبقه بان یکون فرسه برذونا فلا فائدة فیه بل یکون قمارا لانه هو ان یکون الرجل بین الغنم والغرم [۳] قوله لاجلب ولا جنب : الجلب فی السبق ان یتبع رجلا فرسافیزجر ویجلب علیه ویصیح حثاله علی الجری والجنب فیه ان یجنب فرسا الی فرسه الذی یسابق علیه فاذا فتر المرکوب تحول الی المجنوب والرهان بالکسر المسابقة علی الخیل کذا فی فتح الودود وحاشیة ابی داؤد [۴] قوله تابعه ای سعید بن ابی الحسن علی ذلک : (بذل) ای الا تّصال من مسندات انسؓ (عون) قوله نهی ان یقد السیر بین اصبعین ۳۴۹ : ای یقطع السیر (وهو ما یقطع من الجلد) طولا بین اصبعین ای اصبعی الرجل (بکسر الراء) وصورته ان یوخذ الجلد طولا بین اصبعی الرجل الابهام والتی تلیه من الطرف الاسفل وطرفه الاعلی بالید الیسری ویوضع الازمیل (وهو شغرة الحذاء) من فوقه ویمرّ الی اسفله حتی یبلغ الطرف الاسفل منه ویقطعه وفیه خوف ان یصیب الازمیل رجله ویکلمه فالنهی نهی شفقة وارشاد [۵]

---

۱ البذل ۴/۲۲۵ ۲ الکشف ۱/۲۰۲ ۳ التعلیق المحمود رقم ۵
۴ ایضا رقم ۶ ۵ الکشف ۱/۲۰۳

Maktaba Tul Ishaat.com

باب فی لبس الدروع

قوله ظاهریوم احد بین درعین : ای لبس احدهما فوق الاخر والغرض من ذکر هذا الحدیث ان الوقایة فی الحرب بلبس الدّروع لیس بمناف للتوکل المامور بقوله تعالیٰ وعلی الله فتوکلوا کما ورد فی حدیث آخر اعقلها وتوکل : گفت پیغمبر بآواز بلند : بر توکل زانوئے اشترینند .(کشف)

باب فی الرایات والالویه صـ ۳۴۹ : قال القاریؒ فی النهایة الرایة العلم الضخم وکان اسم رایة النبی صلی الله علیه وسلم العقاب وفی المغرب اللواء علم الجیش وهو دون الرایة لانه شقة ثوب یلوی ویشد الی عود الرمح والرایة علم الجیش ویکنی ام الحرب وهو فوق اللواء وقال التوربشتیؒ الرایة هی التی یتولا ها صاحب الحرب ویقاتل علیها واللواء علامة کبکة الامیر تدور معه حیث دار وفی شرح مسلمؒ الرایة العلم الصغیر واللواء الکبیر قلت ویویده حدیث بیدی لواء الحمد وادم ومن دونه تحت لوائی یوم القیامة[1]

قوله مربعة من نمر : بکسر ففتح هی بردة مخططه من صوف یلبسها الاعراب وقیل هی کل شملة من مآ ذرالعرب کانها اخذت من لون النمر لما فیها من السواد والبیاض کذا قال السیوطیؒ[2] قوله صفراء : ای فی بعض مغازیه او الصفراء بمعنی السوداء (کشف) وقال المفتی محمد شفیع رحمه الله عام روایات حدیث جس کی تفصیل بعد میں اتی ہے اس پر شاہد ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لوآء مبارک (یعنی بڑا جھنڈا) سفید تھا ترمذی کی روایت سے ثابت ہے کہ فتح مکہ کے وقت بھی سفید لواء ہی آپ کے ساتھ تھا اور بعض روایات سے کسی وقت سیاہ لواء کا استعمال بھی معلوم ہوتا ہے (کماذکره ابن القیمؒ فی الزاد) البتہ چھوٹے چھوٹے جھنڈے جو خاص خاص قبائل اور لشکر کی مختلف حصوں کی علامت سمجھے جاتے تھے وہ مختلف رنگ کے ثابت ہے ان میں سفید رنگ سرخ بھی زرد بھی سیاہ بھی اور سیاہ سفید کا مجموعہ بھی جسکی تشریح شراح حدیث نے یہ کی ہے کہ اس میں سیاہ وسفید خطوط تھے اور عمدۃ القاری میں علامہ عینی ان مختلف رنگوں کی وجہ یہ بتلائی ہے کہ اوقات مختلفہ میں مختلف رنگ استعمال کئے گئے ہیں (قلت وجه الاختلاف باختلاف الاوقات) عمدة القاری صـ۳۳۳/۱۴[3]

---

[1] البدل ۲۳۰/۴ والکشف ۲۰۳/۱ [2] التعلیق المحمود رقم ۵ [3] جواهر الفقه ۱۵۵/۱۵۶/۲

Maktaba Tul Ishaat.com

وقال ایضا رحمہ اللہ لہذا کسی خاص ہیئت ونوعیت کا تعین پھر اس کی خصوصیت کا اور اسمیں خاص تقدس کا ادعاء بالکل غلط اور بے دلیل ہے[1]

قولہ باب فی الانتصار : ای الانتصار من الکفار او الاستنصار بمعنی طلب النصرۃ من اللہ تعالی برذل الخیل : البرذل ھو الردی من الشیئ والمراد بھم غیر اقویاء . والضعفۃ من الشیوخ والنساء وغیرھم [2] قولہ ابغوا لی الضعفاء الخ : قلت وقع ھذا الحدیث فی المشکوۃ ج ۲ ص ۴۳۹ وفیہ ابغونی فی ضعفاء کم : بنون الوقایۃ قبل یاء المتکلم وقال فی اخرہ رواہ ابوداؤد فلعل ما وقع ھھنا باللام الجارۃ قبل یآء المتکلم تصحیف من بعض الناسخین والمعتمد ھو ما وقع فی المشکوۃ والمعنی اطلبوا رضائی ومرضاتی فی رضاء ضعفائکم بان ترضوھم فارضیٰ عنکم فان رضاء ھم عنکم ھو رضائی وسخطھم علیکم سخطی [3] ای بسببھم او ببرکۃ دعائھم [4] فان دعائھم لزیادۃ اخلاصھم وقربھم من اللہ سبحانہ وتعالیٰ اقرب الی الاجابۃ اھ [5] فالمعنی اطلبوا رضائی فی ضعفائکم ای فی حفظ قلوبھم [6] قولہ ینادی بالشعار : والشعار کلمۃ یصطلحون علیھا اذا تکلموا بھا یعرف بعضھم بعضا ویتعارفون بھا فی الحرب لیمتاز العدو عن غیرہ (البذل) قولہ والخلیفۃ فی الاھل : ای خلیفتی (بذل) والخلیفۃ من یقوم مقام احد فی اصلاح امرہ (العون ۲/۳۳۸) قال ابن القیم بعد البحث الطویل فی جواز اطلاق الخلیفۃ علی احد من اللہ وعدمہ ، فالصواب قول الطائفۃ المانعۃ منھا وان اریدبالاضافۃ ان اللہ استخلفہٗ عن غیرہ ممن کان قبلہ فھذا لا یمنع الاضافۃ . وقال رحمہٗ اللہ ایضا بل ھو سبحنہ الذی یخلف عبدہ المومن فیکون خلیفۃ الخ [7] یقول الفقیر الی اللہ القدیر کما فی ھذا الحدیث : وفی حدیث الترمذی ایضا ۲/۴۸ واللہ خلیفتی علی کل مسلم .

---

[1] جواہر الفقہ ۱/۱۵۷ طالع التعلیق الصحیح ۲/۵۳۷

[2] البذل ۴/۲۳۰

[3] کشف الودود ۱/۲۰۴

[4] عون المعبود ۲/۳۳۷

[5] بذل المجھود ۴/۱۳۱

[6] اللمعات طالع الفصیح ۲/۶۴۰

[7] مفتاح دارالسعادۃ ۱/۱۹۳/۱۹۴

Maktaba Tul Ishaat.com

باب ما یقول الرجل اذا سافر

قوله وما كنا له مقرنين الخ : ۱قال الالوسیؒ وفیه اشارة الی ان الرکوب محظرة فلا ینبغی ان یغفل فیه عن تذکر الاخرة ۲قلتُ :فیدخل فی مفهوم الفلک المراکب المصنوعة کلها باشتراک العلة فان مواد هذاه المصنوعات کلها من خلق الله سبحنه لادخل فیها لصنع العباد ۳فکان من السنة ان یقولها کل راکب علی حیوان او مرکب آخر من مصنوعات العباد فان تسخیر المواد وتصویغها فی صورة مختلفة وترکیبها من الازواج المختلفة بالرای والحکمة کلها من خلق الله سبحنه وتیسرها لهم وما کانوا مقرنین لهذاه المواد المعدنیة والنباتیة والهوائیة الا بتسخیر الله سبحنه وتعالی لهم ۴

قوله فوضعت الصلوة علی ذلک : حیث وضع فیها التسبیح حال الرکوع والسجود والتکبیر وقت الرفع ۵قوله حتی تذهب فحمة العشاء : ای فحمة العشاء الاول (کشف) قوله الا یوم الخمیس ۱ ۳۵ : وهذا باعتبار اکثر الاسفار والا فهو صلی الله علیه وسلم خرج للحج یوم السبت (بذل کشف) قوله تجارته س ۷ : ای عروض تجارته (ک) قوله الراکب شیطان : قیل کان ذلک فی ا ـ : اسلام حین غلبة الکفار وخوفهم علی نفسه ثم لما شاع الاسلام رخص فی السفر وحدة ۶قوله باب دعاء المشرکین : ای دعوتهم الی الاسلام (ک) الی الاسلام عند ارادة القتال (ب) قوله وبمن معه من المسلمین خیرا ای واوصاه بان یفعل بمن معه من المسلمین خیرا (ک) قوله ماقطعتم من لینة وباقی الایة : او ترکتموها قائمة علی اصولها فباذن الله ویُجزی الفٰسقین ۷ قوله اغر علی ابنیٰ بضم الهمزة والقصر اسم موضع من فلسطین بین عسقلان والرملة (حاشیه رقم ۴) باب قوله بُسیسة : بالتصغیر اسم رجل عینا جاسوسًا (عون) باب فی ابن السبیل یاکل من التمر :ذکره فی کتاب الجهاد لان اکثر ما یکون المجاهدون من ابناء السبیل یحتاجون الی ذلک

۱سورة الزخرف رقم ۱۴ ۲روح المعانی ۲۵/۶۹

۳احکام القرآن للمفتی محمد شفیعؒ صـ ۵/۱۷۰ ۴احکام القرآن ایضا ۵/۱۷۱

۵العون صـ ۱/۳۳۸ ۶الکشف ۱/۲۰۵ ۷الخیر رقم ۵

Maktaba Tul Ishaat.com

(کشف) قوله فليحلب ويشرب وهذا فی بلاد يكون الاذن به معروفا بينهم لابناء السبيل والمسافرين وقيل محمول على حالة الاضطرار فيودّى الضمان اذا قدر عليه[1] قوله فقال له ما علمت اذا كان جاهلا : اى فكان اللائق بک تعليمه اولا (عون) من بنی غبر :على وزن زفر قبيلة من بشكر (عون) قوله باب فی الطاعة ۳۵۳سطر ۱۴ : اى طاعة الامراء ٠عون) قوله واولی الامر منكم[2] قوله فسلحت : والمعنى اعطيت يقال سلحته اذا اعطيته سلاحا : (عون) فقال لو رأيت ما لامَنا رسول الله صلى الله عليه وسلم : وجزاء لو محذوف اى لو رأيت مالا منا رسول الله صلى الله عليه وسلم على عجزنا وتقصيرنا فی ترک التامير لرأت امرا عجيبا[3] اذ بعثتُ رجلا منكم : اميرا : فلم يمض لامری : ان تعزلوه (ب) يحتمل معنين الاول اذا اردت ان ابعثه فلم ينبعث : والثانی اذا بعثت فذهب ولكن لم يفعل ما كنتُ امرتُهُ (كشف) قوله فلا جهاد له ۳۵۴/س ۱۰ : اى لا جهاد له يثاب عليه كلا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه اى لا وضوء له يثاب عليه[4] فاللازم على الجماعة النازلة فی السفر ان يتّخذوا طريقا وينزلوا بجانبيه لئلا يتضيق الناس فی الخروج من المنازل والرجوع اليها ٥ فيه انه لا يجوز لاحد تضيق الطريق التی يمرّ بها الناس ونفی جهاد من فعل ذلک على طريق المبالغة فی الزجر والتنفير وكذلک لا يجوز تضيق المنازل التی ينزل فيها المجاهدون لما فی ذلک من الاضرار بهم قال المنذریؒ سهل بن معاذ ضعيف وفيه ايضا اسمعيل وفيه مقال[6] وطالع تلخيص المنذری صـ ۳۰/۴۳۰

قوله فی دعاء المشركين اى الى الاسلام عند القتال (عون) وقع هذه الترجمة مكرّرة ووجه التكرار انه ذكرها اولا اثباتًا وههنا نفيًا اى ان لم تكن بلغتهم دعوة الاسلام يدعوهم اليه وجوبًا كما مرّ وان كانت بلغتهم يدعوهم اليه استحبابًا لاوجوبا كما ذكرههنا[7]

---

[1] الكشف ۱/۲۰۵ [2] سورة النساء رقم ۵۹ [3] البذل ۴/۲۴۰
[4] كشف الودود ۱/۲۵ [5] البذل ۴/۲۴۱ [6] العون ۲/۳۴۵
[7] الكشف ۱/۲۰۶

Maktaba Tul Ishaat.com

الحرب خدعة قال الخطابیؒ معناه اباحة الخداع فی الحرب وان کان محظورا فی غیرها من الامور (هـ رقم ا صـ ۳۵۵/۱ : ومعالم السنن صـ ۳۳۳/۳)

قوله باب فی البیات ۳۵۵ : هو الهجوم علی العدو بغتة لیلا من غیر ان یعلم وفی الفارسیة شب خون[1] باب فی لزوم الساقة : جمع سائق وهم الذین یسوقون جیش الغزاة ویکونون من ورائهم یحفظونه[2] قوله الی الحرقات : بضم الحاء وفتح الراء المهملتین ثم قاف اسم لقبائل من جهینة کذا فی فتح الودود وفی معجم البلدان بضمتین وقاف واخره تاء فوقها نقطتان موضع (بذل) قوله فنذروا بنا ای علموا بنا (ک) قوله حتی وددت انیٰ لم اسلم الا یومئذ : لان الاسلام یهدم ما کان قبله (ک) من شدة تهدیده لان الاسلام یهدم ما کان قبله (بذل) باب قوله وانت بمنزلته الخ ۳۵۶: ای کان هو مباح الدم واللآن صرت انت مباح الدم (ک) قوله بنصف العقل : وانما امرلهم بنصف العقل لانهم اعانوا علی انفسهم بمقامهم بین الکفرة فکانوا کمن هلک بفعل نفسه وفعل غیره فسقط حصة جنایته (ک) لاترایا ناراهما : کان من عادتهم اذا نزل العسکران فی منازلهما للقتال او قد کل فریق منهما نیرانا کثیرة عند العشآء بمرئ من صاحبه لیراها صاحبه فهابه من کثرته لان کثرة النیران تدل علی کثرة موقدیها فاذا کان مسلم مقیما بین اظهرهم فاوقد نارا مع نیرانهم یراها عسکر المسلمین من نیرانهم فیها بها کمایها بها[3] قوله لم یذکروا جریرا س۸ : ای رووه مرسلًا (ب) قوله یغلبوا مأتین :[4] قوله الآن خفف الله عنکم : (الانفال رقم ۶۶)

قال الشاہ عبدالقادرؒ: اول کے مسلمان یقین میں کامل تھے ان پر حکم ہوا تھا کہ آپ سے دس ہزار کافروں پر جہاد کریں پچھلے مسلمان ایک قدم کم تھے تب یہی حکم ہوا کہ دو برابر جہاد کریں یہیں حکم اب باقی ہے لیکن اگر دو سے زیادہ پر حملہ کریں تو بڑا اجر ہے حضرتؐ کے وقت میں ہزار مسلمان اسی ہزار سے لڑیں[5]

---

[1] البذل ۴/۲۴۳ [2] ایضا

[3] کشف الودود للقاضی شمس الدین رحمه الله صـ ۲۰۶/۱

[4] سورة الانفال رقم ۶۵. [5] موضع القران وطالع الهام الرحمان صـ ۲۲۶/۱

Maktaba Tul Ishaat.com

قوله بل انتم العکارون : الکرارون العطا فون علی الکفار (بذل)

قوله ومن یولهم یومئذ دبره : [1] وتمام الایة الا متحرّفا لقتال او متحیزًا الی فئة فقد باء بغضبٍ من الله وماوٰه جهنم وبئس المصیر ○ اختلف اهل العلم فی حکم هذه الایة هل هو خاص فی اهل بدر فقال قوم هولا هل بدر خاصة .....وقال اخرون بل هذه الایة حکمها عام فی کل من ولی الدبر عن العدو منهز ما روی ذلک عن ابن الجریر الطبریؒ واولی التاویلین فی هذا الباب بالصواب قول من قال حکمها محکم وانها نزلت فی اهل بدر وحکمها ثابت فی جمیع المومنین اذا لقو العدو ان یولوهم الدبر منهزمین الا لتحرف لقتال او التحیز الی فئة من المومنین من حیث کانت من ارض الاسلام (بذل المجهود ۴/۲۴۶)

(الانتباه والحمد لله)

ولهذا المقام وصلنا یوم الاربعاء ۲۳ صفر ۱۴۲۲ھ ۱۶ مئی ۲۰۰۱ء وقت ۵/۳۰ قبل صلوة العصر فی غرفة جدیدة من توحید اباد للسکونة . وبهذا تم الجلد الاول بعون الله تعالیٰ وتوفیقه فالحمد لله رب العلمین والصلوة والسلام علی محمد واله واصحبه اجمعین ○

وتم نقل التحریر الثانی مع الزیادة (۸) شعبان ۱۴۳۳ھ المطابق (۲۸) جون ۲۰۱۲م ساعة ۷/۳۰ فی مکتبة الزبیر بمنزل افسر علی بین دارالقران ومنزل المیجر محمد عامر فی بلدة فنجفیر ایام الهجرة فی سبیل الله تعالیٰ فالحمد لله اوّلا واخرا والصلوة والسلام علی نبیه دائما ابدا

العبد محمد عبدالجبار غفرله ولوالدیه ولمشائخه ولاهل بیته .ولتلامذته ولجمیع المومنین والمومنات . وحصل الفراغ من النظر الثالث بعد کتابة الکاتب یوم الاربعآء ۲۸ محرم ۱۴۳۴ھ ساعة ۱۱/۵۰ فی مکتبة الزبیر .وتم النظر الرابع للتصحیح والطباعة یوم الاحد ۸ ربیع الاول ۱۴۳۴ھ فی البیت من منزل المیجر الصاحب: حفظه الله ساعة ۷/۳۸ بعد صلوة الفجر: خاکی غفرله.

---

[1] الانفال رقم ۱۶ ،

Maktaba Tul Ishaat.com

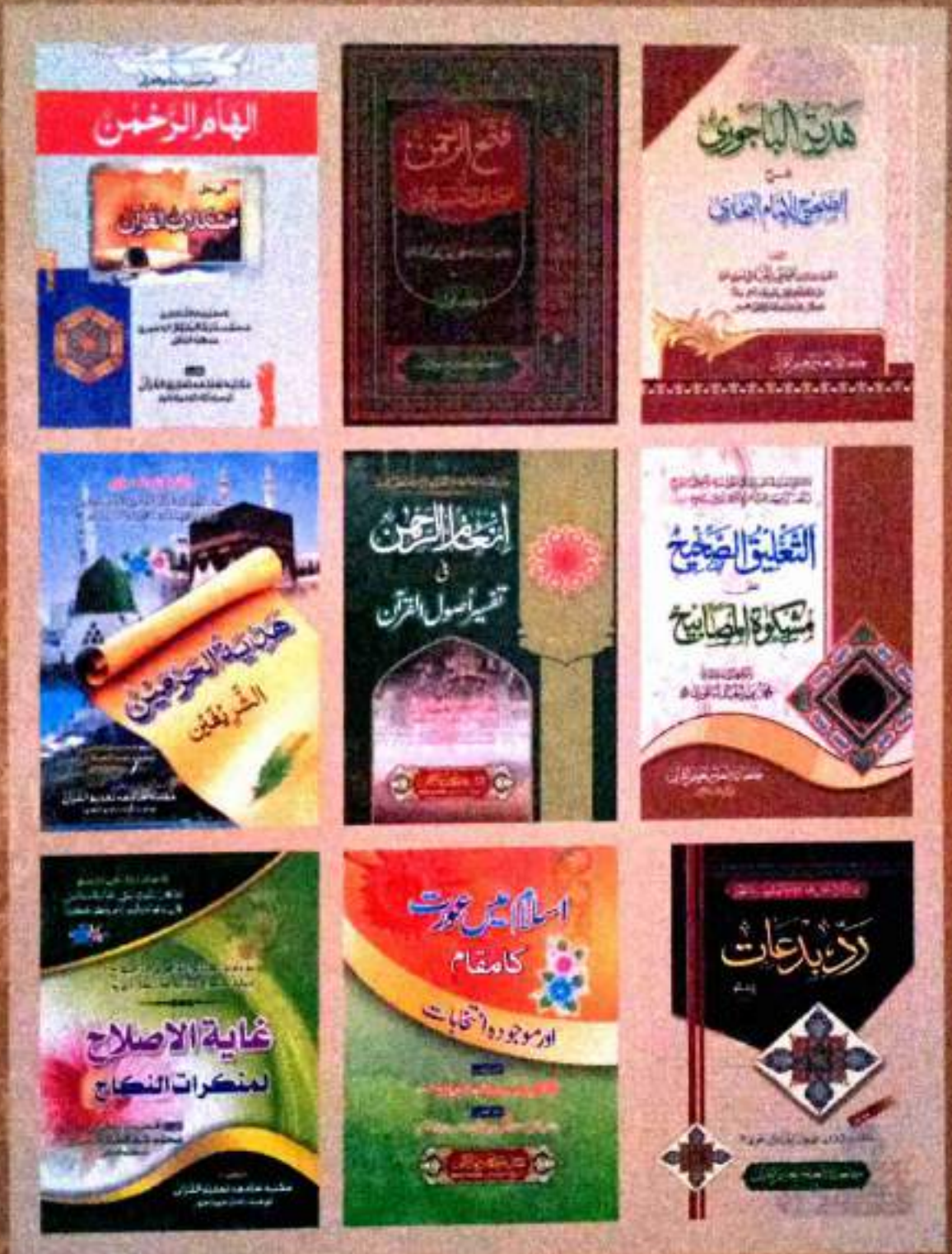
فهرست الجلد الاول

عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ
احوال المصنف رحمہ اللہ	۱	باب افتتاح الصلوۃ	۱۷۷
الخطبۃ	۱۱	من لم یر الجھر ببسم اللہ	۱۸۶
کتاب الطھارۃ	۱۲	من ترک القراءۃ فی صلوتہ	۱۹۰
باب السواک	۲۶	باب التامین	۲۱۲
باب ما یجزی الماء	۳۱	اذا قرأ فانصتوا	۲۲۰
باب صفۃ وضوء النبی (ﷺ)	۴۳	ابواب الجمعۃ	۲۳۱
باب فی الاکسال	۵۲	الجمعۃ فی القری	۲۳۴
باب المرأۃ ھل تنقض شعرھا	۶۷	صلوۃ الاستسقاء	۲۴۲
باب ماجاء فی وقت النخاس	۸۷	صلوۃ الکسوف	۲۴۳
باب التیمم	۸۸	صلوۃ المسافر	۲۴۴
کتاب الصلوۃ	۱۰۶	صلوۃ الخوف	۲۴۷
باب المواقیت	۱۰۷	ابواب التطوع	۲۴۹
باب بناء المساجد	۱۲۲	ابواب شھر رمضان	۲۵۶
المواضع التی لا تجوز فیھا الصلوۃ	۱۲۸	ابواب الوتر	۲۵۸
بدأ الاذان	۱۳۰	ثواب قراءۃ القرآن	۲۶۰
التشدید فی ترک الجماعۃ	۱۴۲	باب الدعاء	۲۶۳
جماع الامامۃ	۱۴۸	اول کتاب الزکوۃ	۲۶۷
جماع ابواب ما یصلی فیہ	۱۵۸	باب صدقۃ الزرع	۲۷۳
تسویۃ الصفوف	۱۶۲	کتاب اللقطۃ	۲۸۱
استفتاح الصلوۃ	۱۷۱	کتاب المناسک	۲۸۵

Maktaba Tul Ishaat.com

عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ
باب دخول مکة	۳۰۰	باب اللعان	۳۵۳
صفة حجة النبی (ﷺ)	۳۰۴	کتاب الصیام	۳۶۱
باب فی ایتیان المدنیة	۳۱۶	باب الاعتکاف	۳۷۲
باب زیارة القبور	۳۱۹	اول کتاب الجهاد	۳۷۴
اول کتاب النکاح	۳۲۱	فضل الشهادة	۳۷۹
فی الشغار	۳۲۶	باب الرجل یموت بسلاحه	۳۸۱
باب الصداق	۳۳۱	باب ما یقول الرجل اذا سافر	۳۸۶
باب فی جامع النکاح	۳۴۰	الانتباه	۳۸۹
اول کتاب الطلاق	۳۴۳		
باب الظهار	۳۵۰		

Maktaba Tul Ishaat.com



جامعہ دار العلوم تعلیم القرآن
توحید آباد ترنوتہ بابوڈیہی
الہدیٰ پبلشرز